

النصّ القلبي

بين فهم العلماء وذوقهم

دكتور

عفي الصاوي الجويني

كلية الآداب - جامعة الاسكندرية

الناشر // منشأة فايف الاسكندرية
جمال حزي وشركاه



Bibliotheca Alexandrina

النصّ القرائيّ

بين فهم العلماء ووقوفهم

دكتور

مصطفى الصاوي الجويني

كلية الآداب - جامعة الاسكندرية

الناشر **مكتبة** **الناشر** بالاسكندرية
جلال حزي وشركاه



بسم الله الرحمن الرحيم

شغل العلماء في كل فن ، ومن كل جنس وعلى مدى خمسة عشر قرناً من الزمان — بالقرآن ، خاتم الأديان [إن الدين عند الله الإسلام] والقرآن معجزته القولية ، وهو كتاب البشرية الأكبر .. تدرك منه عقول الناس ، وتتأثر وجداناتهم بقدر ما هم عليه من مراتب الفهم ومستويات الحس الفنى . وهذا وجه من وجوه الإعجاز القرآنى أن يختلف الناس في مدارك الفهم ويتنوعون في منازل الإحساس ولكنهم جميعاً يشتركون في إدراكه بوضوح ، ومتعتهم بذوقه ولقد أردت إلى تتبع أربعة مناهج في منظورها إلى القرآن فهماً وذوقاً ، المنهج الفعلى ، والمنهج العقلى ، ثم الإشارى فاللغوى . وحاولت في المنهج الفعلى إضافة جهد مالك بن أنس شيخ المدينة المنورة ومفتيها ، فرصدت من خلال موطئه المعالم الكبرى لأصول التفسير النقلى وإذا كان التفسير العقلى يسود في منهجه العقل ، وإذا كانت الغلبة للوجدان في المنهج الإشارى فإن الإسلام دين الوسطية يأخذ بحظ من العقل أخذه بنحظ من العاطفة ، وحين نعدم الفهم المنقول عن الرسول ﷺ أو صحابته فإن وسيلتنا هى اللغة بمعرفة الدلالة وإدراك المعنى من علاقات التراكيب فى الآى القرآنى . وأن فهم القرآن وتذوقه لا يزال يقترح أبداً الدرس ليتجدد بتجدد المعرفة واتساع آمادها والله أسأل التوفيق والعصمة من الزلل .

عبر الزمن يقف الباحث عند عصرنا الحالى مسترشداً برأى شيخنا أمين الخولى ومسجلاً رأى المستشرق أجننتس جولدتسيهر لتكامل — ما أمكن — تجمعات الآراء حول أنوار القرآن ، وإذا كان الذوق فى فنون التشكيل وغيره يبدأ بالذوق لينتهى إلى الفهم ، فإن الأمر فى فنون القول يبدأ من الفهم وينتهى إلى الذوق ومع تعمق الفهم بتأصل الإحساس ، وعلى حال فالفهم والذوق يقضى كل منهما إلى الآخر يتأثر ويؤثر ، ويؤدى ضعف أحدهما إلى أن يضعف قسميه .

د . مصطفى الصاوى الجوينى

الإسكندرية فى ١٢ ربيع الأول ١٤١٢ هـ

١٠ سبتمبر ١٩٩٢ هـ .

القسم الأول : في الأصول النظرية

مادة قرآن : للشيخ أمين الخولي

القرآن كتاب العربية الأكبر نعتى به في درسنا هنا باعتباره نصاً أدبياً ... معجزاً . بهذه النظرة يكون النص القرآني هنا مثاراً لدراسات تقوم حوله وتكون في خدمته أولها بدراسة هذه البيئة التي نزل القرآن فيها الدرس الجغرافي والاجتماعي والأدبي ... وسائر ما تتضح به حياة هذه البيئة مادية ومعنوية . فإذا ما فرغنا من درس البيئة العربية الجاهلية متعرفين لسيرة هذا الرسول الأمين على وحى الله متعرضين في أثناء ذلك لكيفيات الوحي وهيئاته ومواطن نزول القرآن في البيئة العربية . ثم نخلص من هذا اللون آخر من الدرس يقوم على تقدير حجم سوره وتحديد عدد آيه وما سميت به في تلك السور : فإذا كان الفراغ من هذا استتبع خدمة النص القرآني أن نحيط بظروف كتابة القرآن وجمعه في مصحف متفق عليه .

ثم يكون من كمال البحث أن نتعرف على ضبط قراءته ومشهورى قرائه وما بذل من جهد في ضبط تلاوته .

هذه الألوان كلها من الدرس تستهدف غاية واحدة هي توثيق النص القرآني وتأكيده صحته كما نزل موحى به إلى رسوله . ويحتاج الأمر أن نتعرف على ما نسخ من القرآن وجهد العلماء في حصر هذا المنسوخ تجنباً لأي حكم بالتناقض على القرآن . ولنفهم النص القرآني فهما نحيط بظروف وملابسات النص القرآني ، نستحضر الجو الذي نزل فيه الآي القرآني .

تلك وغيرها فنون من المعرفة ضرورية تقربنا من فهم النص القرآني وهي كلها تندرج تحت باب (ما حول النص) . أما في النص القرآني نفسه فإن البصر باللغة دلالة وإعراباً أولى الخطوات . وثانيها التعرف الجمالي على أساليب التعبير القرآني بالأسعانة بعلوم البلاغة العربية .

ويكون من الطبيعي بعد هذه الاشارات الخاطفة لما ينبغي في سبيل خدمة التفسير القرآني أن نجمل آراء من سبق فيما يلزم المفسر من ثقافات نضيف نحن إليها ما وصلته المعرفة في عصرنا .

وسنلم هنا سريعا بأهم المناهج في التفسير القرآني متوقفين أكثر عند واحد من أصل مفسري القرآن وهو الإمام ابن جرير الطبري .

تفسير

التفسير تفعيل من الفسر وهو البيان والكشف ويقال هو مقلوب السفر تقول أسفر الصبح إذا أضاء وقيل مأخوذ من التفسرة وهي اسم لما يعرف به الطيب المرض . والتأويل أصله من الأول وهو الرجوع فكأنه صرف الآية إلى ما تحتمله من المعاني ، وقيل من الايالة وهي السياسة كأن المؤول أساس الكلام ووضع المعنى فيه موضعه ، واختلف في التفسير والتأويل فقال أبو عبيد وطائفة هما بمعنى واحد . وقد أنكر ذلك قوم حتى بالغ ابن حبيب النيسابوري فقال : (قد نبغ في زماننا مفسرون لو سئلوا عن الفرق بين التفسير والتأويل ما اهتموا إليه . ولعل الراغب الأصفهاني هو الذي أوضح فرق ما بين المصطلحين قال : (التفسير أعم من التأويل وأكثر استعماله في الألفاظ ومفرداتها ، وأكثر استعمال التأويل في المعاني والجمل وأكثر ما يستعمل في الكتب الالهية والتفسير يستعمل فيها وفي غيرها ..) ولنحاول تتبع هذين المصطلحين في القرآن .

سنجد أن لفظة « تأويل » تسبق « تفسير » من الناحية التاريخية إذ وردت في سورة الأعراف وتلتها لفظة تفسير مرة واحدة في سورة الفرقان . وكان ورود لفظة تأويل « تاريخيا » بحسب نزول السور على النحو التالي : الأعراف/الاسراء/يونس/الكهف/آل عمران/النساء . والملاحظ هنا أن جميع السور التي وردت بها لفظة تأويل وتفسير مكية ما عدا سورتي آل عمران والنساء .

تفسير : (سورة الفرقان آيتا ٣٢ ، ٣٣) : / مكية

« وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ، كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً » .

تأويل :

مكية (١) — الأعراف آية ٥٢ ، ٥٣ / ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم وهدى ورحمة لقوم يؤمنون . هل ينظرون الا تأويله ، يوم يأتي تأويله

يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون .

مكية (٢) — الاسراء ٣٥ / وأوفوا الكيل إذا كلمت وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا .

مكية (٣) — يونس ٣٨ ، ٣٩ / أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين . بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ، ولما يأتهم تأويله كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين .

(الآية فيها مقابلة الحاضر بالماضى وإذن فالتأويل هنا هو المآل والمرجع ..)

مكية (٤) — يوسف : لما قص يوسف رؤياه على أبيه قال فى حقه الله آية ٦ / وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ..

آية ٢١ / وقال الذى اشتراه من مصر لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا ، وكذلك مكثا ليوسف فى الأرض بولعلمه من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون .

آيتا ٣٦ ، ٣٧ ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما انى أرانى أعصير خمرأ وقال الآخر انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزأ تأكل الطير منه نبيئأ بتأويله أنا نراك من المحسنين . قال لا يأتيكما طعام تزرقاته إلا نبيأنكما بتأويله قبل أن يأتيكما مما علمنى ربى انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون .

آيات ٤٢ — ٤٥ / وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسأت يأبها الملاء أفتونى فى رؤيأى إن كنتم للرؤيأ تعبرون . قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين . وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة أنا أنبيأكم بتأويله فأرسلون .

آيتا ١٠٠ ، ١٠١ : ورفع أبويه إلى العرش وخروأ له سجدأ وقال يا أبت هذا تأويل رؤيأى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد أحسن لى إذ أخرجنى من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين أخوتى ان ربى

لطيف لما يشاء إنه هو العليم الحكيم . رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين .

مكية (٥) — الكهف من ٧٨ — ٨٢ / : ... بعد أحداث قال الخضر (قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا . أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا . وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا . فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب رحما . وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة ، وكان تحته كنز لهما ، وكان أبوهما صالحا ، فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك ، وما فعلته عن أمري ، ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا .

مدنية (٦) — آل عمران آية ٧ / هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب ، وأخر متشابهات ، فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله . والراسخون في العلم يقولون آمنا به ، كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب .

مدنية (٧) — النساء آية ٥٩ / يأياها الذين آمنوا أطيعوا الله أطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا .

وإذن مما سبق عرضه من آيات قرآنية يتضح لنا أن القرآن حينما استخدم لفظة تفسير فأنما عنى بها الإيضاح والتنوير والشرح وكل ما هو من معاني الكشف وذلك في معرض ما يتمثل به الكفار من أمثال ..

أما لفظة تأويل فقد رأينا أن القرآن يشيع استعمالها في كثير من الآي . والذي ينبغي أن نلفت إليه هو أن لفظة تأويل في القرآن ليست بأى حال من الأحوال مصطلحا مما نجده في علم التفسير أو في علم الكلام ولكنه لفظ لغوي يستعمله القرآن في مواضعه المناسبة وبمعانيه اللغوية المذكورة في معاجم العربية :

(١) — قفى الأعراف يرجح أن التأويل هنا بمعنى المآل والمرجع ، (هل ينتظرون إلا تأويله يعنى الا ما يؤول اليه أمره من تيين صدقه ، ويتبين هذا الصدق بظهور ما نطق به من الوعد للمحسنين والوعيد للمسيئين) « سياق الآية يقوى هذا فهم يومئذ نادمون معترفون بأن الرسل كانوا على حق ، وهم فى بحث عن الشفعاء . الخ » .

(٢) — وفى الاسراء أمر بالعدل فى الوزن والكيل ، فذلك خير وأحسن تأويلا أى أحسن عاقبة والتأويل تفعيل من الفعل آل إذا رجع .

(٣) — وفى يونس يرجح أيضا أن يكون المعنى المآل والعاقبة فالمكذبون كذبوا بكتاب الله ولم يحيطوا بعلمه أى لم يتدبروا آياته ويعلموا ما فيه من ذكر البعث والجزاء وغير ذلك مما يخالف أمور دينهم وهم فى ذلك كله غافلون عن العاقبة عن المآل ... فمن قبلهم كذبوا فانظر كيف كان عاقبة الظالمين والسياق هنا أيضا يجعل التأويل بمعنى المآل ...

(٤) — وفى سورة يوسف نجد التأويل يكاد يكون تقريبا كله فى معنى تعبير الرؤيا وهى هنا علامة صدق النبوة فى يوسف أو معجزته ، ويطلق عليها فى الآية ٦ (تأويل الأحاديث) والأحاديث بمعنى ما يقصه أصحاب الرؤيا من أحلام منامهم . / وتكرر هذا المعنى فى الآية ٢١ أما فى الآيتين ٣٦ ، ٣٧ فالتأويل بمعنى تفسير الحلم وبيان ماهيته وكيفيته ، وليس هذا من الكهانة أو التنجيم ، ولكنه الهام من الله ، فأخباره بالغيب هو معجزة نبوته ودليل صدقه إذ فى الختام يقول (ذلكما مما علمنى ربى) ويتبع ذلك بهدائيهما ودعوتيهما إلى الدين الحق (انى تركت ملة قوم ... الخ) / وفى آيات ٤٢ / ٤٥ فالتأويل يحىء بصدد تفسير رؤيا الملك / وفى آيات ١٠٠ ، ١٠١ تأويل الرؤيا تحقيقها ووقوعها أى أنها قد فسرت واقعا ويشكر يوسف ربه إذ علمه تأويل الرؤيا ، ومنحها إياه كمعجزة .

(٥) — وفى سورة الكهف فإن ما مر بموسى من أحداث غامضة هزته وجعلته يخرج عن اتفاقه مع الخضر وكلما رأى حدثا سأل أو اقترح رأيا .. ثم كشف له الخضر عن السر وراء هذه الأحداث (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه

صيرا) تفسير وبيان ما أشكل عليك فلم تطق صيرا على السكوت فيه .
فالتأويل هنا إذن بمعنى تفسير الغامض ...

(٦) — أما آية آل عمران فهي مثار الجدل بين الباحثين في فرق ما بين التفسير والتأويل .. على أننا ننصرف أساسا إلى نص هذه الآية : أما الآيات المحكمات فهي التي أحكمت عباراتها فلا تحتاج إلى إيضاح أو تفسير ... وأما المتشابهات فهي التي تحتاج إلى إيضاح أو تفسير ... وأما المتشابهات فهي التي تحتاج إلى التدبر والنظر في الوقوف على معناها المراد ... وإذن فأهل الزيف : أهل الضلال يتبعون هذه الآيات المتشابهات فيؤولونها أى يفسرونها ، وتفسيرهم لها على حسب هواهم بدليل أن غايتهم الأولى الفتنة ثم غايتهم الثانية أن يثبتوا هذه الفتنة بما يفسرون حسب هواهم من القرآن . وما يعلم (تأويله إلا الله) ما يعلم تفسيره الحق ، ولا بيانه الصدق إلا الله . وإذن فالتأويل بمعنى التفسير فإذا تناول التفسير صادق في إيمانه فهو مؤول بالصدق ، وإذا زاول التفسير كافر بالاسلام فهو مؤول بالهوى .. أى أن التأويل هنا هو التفسير ، وتتلون صبغة التفسير بالصدق أو بالكذب حسب لون المفسر .

(٧) — ونجىء إلى سورة النساء فنجد التأويل فيها بمعنى المآل والعاقبة .
وإذن فمدار الاستعمال القرآنى للفظة التأويل هو المآل ، والتفسير

التفسير

نحصر اهتمامنا الآن في معالم حياة التفسير فنقف على أهم هذه المعالم نهتدى بها في معرفة تاريخ التفسير وما تقلب عليه من اتجاهات ومذاهب . فإذا ما فرغنا من ذلك تبيا للوقوف وقفة طويلة عند تفسير بعينه وهذا هو الأمر الثانى الذى سنفصل القول فيه مع التطبيق . وطبعى أننا لابد مستعينين بمصادر ودراسات في هذا السبيل وستذكر في مواضعها من دراستنا هذه . وإذن فلتكن بداية دراستنا هي أن نناقش سويا رؤوس المسائل الكبرى التى درستوها نستعيدها سريعا مفيدى منها في موضوعى هذا العام : لحة من تاريخ التفسير ودراسة تطبيقية في واحد من أمهات التفسير القرآنى .

(١) حين نستشير أحد المعاجم اللغوية في مادى — ف س ر — ،

س ف ر . سنجدهما يلتقيان في معنى الكشف غير أن السفر هو الكشف المادى والظاهر ، والفسر هو الكشف المعنوى والباطن . والتفعيل منه — التفسير — كشف المعنى وإبائه [مصادر : مادة تفسير في دائرة المعارف الإسلامية والتعليق عليها لأمين الخولى — أحد المعاجم اللغوية والمرجع المتصل لمعرفة مفردات القرآن اللغوية للراغب الأصفهاني] .

(٢) تتردد في يثات المفسرين لفظة « تأويل » ويقول البعض إن التأويل والتفسير بمعنى واحد أو أن التفسير أعم من التأويل إلى آخر هذه المعانى التى تجدونها واردة إجمالاً في كتاب مقدمة التفسير للراغب الأصفهاني . ثم فصلها بعده ابن تيمية في رسالته (الإكليل في المتشابه والتأويل) .

(٣) كيف نشأ التفسير ؟ نشأ في حجر أصحاب الحديث والرواية . وكان ثمة عوامل تفرض هذه النشأة منها الروعة الدينية لهذا العهد (لتصور الجو الذى نزل فيه القرآن وعلى من نزل والحياة التى كانت تسود البيئة العربية وسط العالم المعاصر) .. ومنها المستوى العقلى السائد عصر نزول القرآن (هل العقل آنئذ عقل يتعمق الأشياء ويفلسف الأمور ويطلب الأسباب والمسببات أو هو عقل على فطرته ؟) ... ومنها تحدد حاجات حياتهم العملية (حياتهم تركز على محورين : التجارة ورعى الغنم) ثم شعورهم بأن التفسير شهادة على الله بأنه عنى باللفظ هذا . كل ذلك جعل المفسرين الأول لا يقولون في تفسير القرآن إلا التوقيفى الذى نقل إليهم وروى عن صاحب الرسالة عليه السلام ، وكان أول ما ظهر من التفسير ، تفسير الرواية أو التفسير الأثرى ، وكان رجال الحديث والرواية هم أصحاب الشأن الأول في هذا . فرأينا مؤرخى التفسير يعدون الإمام مالك بن أنس واضع التفسير بمعنى جامعة لاملونه . [ما الفرق بين الجمع وبين التدوين ؟] .

من هنا تتصل نشأة التفسير بتاريخ تدوين الحديث ، وقد كان الإمام مالك رضى الله عنه من قدماء المدونين في الحديث . ولو أن من يرجع إلى كتاب الموطأ لا يجده يشتمل على الكثير من تفسير القرآن . لكن على كل حال سنجد المجموعات الحديثية تحمل مقادير مختلفة من هذا التفسير . مثلاً نجد في صحيح البخارى كتابين هما : كتاب تفسير القرآن ، وكتاب فضائل القرآن يشغلان حيزاً له اعتباره من الكتاب ربما بلغ الثمن .

وهذا المعنى من صلة التفسير بالحديث هو الذى جعل المستشرق كارادى
فو كاتب مادة تفسير فى دائرة المعارف الإسلامية يختلط عليه الأمر حتى يقول
إن التفسير فرع خاص هام من علم الحديث ، يعلم فى المدارس والجامعات .
ونقول فى الرد على شبهة كارادى فو ما يلى :

أ — أن الأقدمين حددوا مكانة العلوم الشرعية فقالوا إنها مدونة لبيان لفظ
القرآن وهو علم القراءة . وإما مدونة لبيان السنة النبوية لفظاً وإسناداً وهو علم
الحديث وعلم أصوله . وإما مدونة لإظهار ما قصد بالقرآن وهو التفسير ..
إلخ . ما قالوا . وهم يقولوا أبداً إن تفسير القرآن فرع من علم الحديث .

ب — حين نتابع تاريخ التفسير لن نجد التفسير يقف عند حد التفسير النقلى
أو الأثرى وإنما وجدت مناهج مختلفة فى التفسير منها مثلاً العقلى ولا نستطيع أن
نعد التفسير العقلى مثلاً فرعاً من فروع علم الحديث .

(٤) أشهر رواة التفسير النقلى : [هذا العنصر للرد على نقطة يثيرها
كارادى فو وهى أن التفسير النقلى لا يستند على أساس من الثقة وطيد ، وهو لم
يجيء بجديد لأنه وسبقه إلى هذا الاتهام ناقدوا رواة التفسير النقلى] . أشهر
برواية التفسير نَفَرٌ من الصحابة رضى الله عنهم ويجمع من هذه الرواية تفسير
منسوب لابن عباس — رضى الله عنه — هو الذى طبع باسم « تنوير المقياس
من تفسير ابن عباس » للفيروزابادى ، صاحب القاموس المحيط . وحسبنا فى
التعقيب على هذا ما يروى منسوباً إلى الإمام الشافعى — رضى الله عنه — من قوله : لم
يثبت عن ابن عباس فى التفسير إلا شئيه بمائة حديث . مع أن هذا التنوير
المنسوب إليه مطبوع / ص ٢٧٥ / ص ٢٧٦ .

يتكلم كارادى فو عن التفسير والمفسرين فيقول إن الشرح عند العرب
يسمى التفسير . وعلم التفسير يتصل بوشائج قوية بينة بعلم النحويين وقراء
القرآن . ويؤلف أيضاً فرعاً خاصاً من الأحاديث . وهو يرتكز على أمرين : لفظ
الآية ومعناها أما عن آى القرآن فتحدث عنه فيما بعد ..

وهو تغايرٌ دقيق ، ولكنه أمام عيون القراء والمفسرين الذين هم
يتفحصون كثيرى التدقيق ، كل تلك الأشياء المتغايرة تحمل أهمية عظيمة .

والمعنى سواء بحث بكثير من الدقة والتحديد بروح تعددت أعظم الاعتبار والتحليل النحوى وأيضا من الشرعيين المدققين ومن صفوف الوعاظ المؤدبين .

والقارئ الأوربي بروح أقل صفاء يذهش عندما يدور في تفسير فيه كل تلك الاختلافات فى المعنى ليلقى آية أو وسيلة أداة (Preposition) بسيطة المظهر إلى حد كافٍ .

وأسلوب القرآن عامة ضيق ، غامض ، وجيز ، يتعارض مع النمط المحدد . والتحليل لللب والخلاصة التى يقوم به المفسرون .

إن المعنى قد شرح من جانب بوسيلة التحليل النحوى المباشر أو العقلى ، ومن الجانب الآخر بوسيلة الحديث .

هذه الأحاديث المتخذة لكل آية أو قصة من آية يوضع السؤال الذى يبحث عنه الناقد الحديث هل هى قديمة أو أصلية منتمة إلى البصر أو الآى التى عُرف نزولها ؟ أو على العكس هى تجارب حادثة تهدف إلى توضيح القطع الغامضة أو إلى توسيع المعنى الواضح ؟ .

وهناك ظواهر جيدة فى أن الغالب فى هذه الأحاديث ليست إلا تأويلا أو شرحاً . والآية عينها تعرض ثانية فى قالب رواية أو أقصوصة ثم تضاف أسماء جديدة . ولسنا نتكلم عن أولئك المفسرين الكبار الذين عينوا تلك الأحاديث الموضوعية ، فإن ضميرهم العلمى فوق مستوى الشبهات ، [elle لعله يشير إلى الأحاديث diation)] إنها ترجع إلى عصر موغل فى القدم ، ولكن الآن المعنى حقيقة الإشارى (أو الرمزي) للقرآن قد نسي أو جهل . ولا يرى إلا الروايات ، والكلمات النادرة ، والقطع القرآنية الغامضة التى قد فهمها المحدثون الذين نعرف ، لا يرى الآن أكثر من شرحها ونوع من النقصان المستر يفصل بمصر تأليف القرآن من عصر أولئك المفسرين . وكأن الكتاب قد جاء من بعض النواحي فى غير محله أو موضعه مع غموضه أو أن التفاسير الأولى التى صاحبت هامشه قد فقدت سريعا تقريبا .

ويلاحظ أن منهج المفسرين وأيضا عقيدتهم لا تدع مجالا للخروج عن التراث العربى .

التفسير والتأويل

كتاب المذاهب الاسلامية في تفسير القرآن
تأليف اجنتس جولد تسهير — ترجمة على عبد القادر

تمهيد :

ينطبق على القرآن الكريم — إلى حد بعيد — ما قاله المصلح الدينى Peter Wernffels عن الانجيل : (كلّ يبحث عن رأيه فى هذا الكتاب المقدس وكل واحد فيه ما يبحث عنه) ففى مجرى التاريخ الاسلامى كانت كل حركة فكرية تحاول أن تجد لها فى النصوص المقدسة ما يبررها ويجعلها موافقة للاسلام وللوحى النبوى وبهذه الوسيلة وحدها كانت تستطيع أن تجد لها مكانا فى الدين وأن تدعى لها حقا فيه . وهذه الجهود التى اعتمدت على الشرح والتأويل فيما حاولت من التوافق مع الدين ، كانت — بطبيعة الحال — النبت الأول لوجوه النظر المختلفة فى التفسير الأمر الذى ما لبث أن أصبح ميدانا بعيد المدى للتسابق فى هذا العمل .

التفسير والقراءات :

والمرحلة الأولى لتفسير القرآن ، والنواة التى بدأ بها تتركز فى القرآن نفسه ، وفى نصوصه نفسها ، وبعبارة أوضح : فى قراءاته . ففى هذه الأشكال المختلفة نستطيع أن نرى أول محاولة للتفسير . وهذه القراءات المختلفة تدور حول المصحف العثمانى وهو المصحف الذى جمع الناس عليه خليفة المسلمين عثمان بن عفان رضى الله عنه وأراد بذلك أن يرفع الخطر الذى أوشك أن يقع فى كلام الله تعالى فى أشكاله واستعمالاته . وقد تسامح المسلمون فى هذه القراءات ، واعترفوا بها جميعا على قدم المساواة ، بالرغم مما قد يفرض من الله تعالى كلمة كلمة وحرفا حرفا وأن مثله — من الكلام المحفوظ فى اللوح والذى ينزل به الملك على الرسول المختار — يجب أن يكون على شكل واحد . وبلفظ واحد .

سبب ظهور القراءات :

والقسم الأكبر من هذه القراءات يرجع السبب في ظهوره إلى خاصية الخط العربى فإن من خصائصه أن الرسم الواحد للكلمة الواحدة قد يقرأ بأشكال مختلفة تبعاً للنقط فوق الحروف أو تحتها . كما أن عدم وجود الحركات النحوية وفقدان الشكل فى الخط العربى يمكن أن يجعل للكلمة حالات مختلفة من ناحية موقعها من الأعراب . ، فهذه التكميلات للرسم الكتابى ثم هذه الاختلافات فى الحركات والشكل كل ذلك كان السبب الأول لظهور حركة القراءات فيما أهل نقطه أو شكله من القرآن ، ولييان هاتين الحقيقتين نذكر هنا بعض المثل :

القراءات والنقط :

فمن أمثلة البقرات التى كان سببها عدم النقط ما جاء فى سورة الأعراف آية ٤٨ (ونادى أصحاب الأعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون) بالباء الموحدة وفى قراءة (تستكثرون) بالثاء المثناة ولا يوجد حد فى هذه القراءات من ناحية المعنى العام أو الاستعمال الفقهى — على الحقيقة — فرق يذكر . وقد يوجد شئ من هذا فى المواضع الآتية :

فمثلاً آية ٥٤ من سورة البقرة — حيث يدور الحديث حول غضب موسى عندما علم باتخاذ بنى إسرائيل لعجل من ذهب : « يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم أنه هو التواب الرحيم » فقوله تعالى (فاقتلوا أنفسكم) معناه اقتلوا بعضكم بعضاً ، أو كما يعطيه ظاهر اللفظ ، فاقتلوا أنفسكم بأنفسكم وهو متفق مع ما وقع فعلاً ، كما فى المصادر اليهودية . وقد رأى بعض شيوخ المفسرين (قتادة البصرى المتوفى سنة ١١٧ هـ) أن الأمر بقتل النفس أو قتل العصاة ، من القسوة والشدة بحيث لا يتناسب مع الفعل ، فقرأ : (فأقبلوا أنفسكم) أى حققوا الرجوع والتوبة من الفعل بالندم على ما فعلتم .

وفى هذا المثال نرى وجهة نظر موضوعية كانت سبباً أدى إلى القراءة المخالفة ، وذلك على المعتمد من القراءات السابقة التى كانت فيها القراءات لا تعدو أن يكون الاختلاف فيها أمراً شكلياً .

وقد جاء الشيء الكثير من القراءات فيما يتصل بهذا الرسم (ب) من حيث نقطه فيكون تاء أو ياء . وإن كان ذلك لا يؤدي إلى التغيير ذي أهمية في المعنى (وفيما يتعلق بمثل هذه القراءات قال : « إذا اختلفتم في الحرف وهل هو ياء أو تاء فاكتبوه ياء » . أسد الغابة جـ (ص ١٩٣) .

القراءات والشكل :

وهنا نتناول دائرة الاختلاف في الحركات في المقطع الواحد مما نشأت عنه قراءات تتصل بالناحية الاعرابية وحدها . (من أهم ما نجده من هذا القبيل تلك القراءات المختلفة في حروف هذه الكلمة (أن) وهل هي (أن) أو (إن) بالتشديد فيهما أو هي فقط (أن) بدون التشديد ؟ .

ففي سورة الحجر آية ٨ : (وما نزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذا منظرين فاختلفت القراءات في (نزل) وتبع ذلك الاختلاف في كيفية نزول الملائكة ، فبعض يقرأها (نزل الملائكة) وبعض يقرأها (نزل الملائكة) وآخر يقرأها (نزل الملائكة) وذلك على تعنى أننا ننزلها ، أو أنها هي التي تنزل ، وهذه كلها قراءات ترجع إلى أقاليم مختلفة .

وقد تجيء — أحيانا — مع هذه الاختلافات في الحركات تغييرات في المعاني ذات صفة قاطعة ، مثل آية ٤٣ من سورة الرعد : « وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ » وفي قراءة أخرى (وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمُ الْكِتَابِ) وهناك قراءة ثالثة : (وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ) والمعنى مختلف اختلافا ظاهرا (الكشف في هذه الآية جـ ١ ص ٤٩٩) .

وتظهر — أحيانا — اختلافات فقهية من اختلاف الحركات التي يرتبط ببناء الجملة في الآية القرآنية ، والمثال المعروف لذلك آية ٦ من سورة المائدة (.. فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) . فالشيعة تجوز مسح الرجلين بدلا من غسلهما بناء على تعلق (وأرجلكم) بقوله تعالى : (وامسحوا) أي امسحوا بأرجلكم على حين أن غيرهم يجعله متعلقا على طريق المفعولية تعلقا مباشرا بقوله تعالى : (فاغسلوا) أي اغسلوا أرجلكم .

الزيادات التفسيرية :

وهناك نوع آخر من الروايات يظهر في هذه الدائرة ونعنى بذلك تلك (الزيادات التفسيرية) التى تجيء من التعليق على النص عندما يكون هناك غموض فتساعد هذه الزيادات على تحديد المعنى . ويتجلى هذا النوع — على الأخص — فيما روى عن الصحابين المعروفين اللذين ترك المحافظون مصحفيهما وما يحتويانه من بعض السور هما عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب .

حقيقة الزيادات :

أما فيما يتعلق بهذه الزيادات نفسها ، فلم يتضح بعد تمام الوضوح هل هى — فى الحقيقة — من الأصل نفسه ؟ أو أنها ليست منه وكان القصد منها مجرد الشرح والتفسير ، فاعتبرها بعض المتأخرين على أنها من الأصل ؟ وتبريرا لهذا العمل ، أعنى اثبات التفسير بجانب الأصل — روى عن الصحابة أنهم أجازوا ذلك (جواز اثبات بعض التفسير على المصحف وإن لم يعتقدوه قرآنا) .

أمثلة للزيادات :

فمن ذلك آية (٥٠) من سورة آل عمران « وجئكم بآيات (القراءة المشهورة بآية) من ربكم فاتقوا الله (من أجل ما جئكم به) وأطيعون (فيما دعوتكم إليه) . فهذه الزيادات المذكورة بين الأقواس قد رويت عن ابن مسعود ، وهى تبدو — بالنسبة للأصل القرآنى — من قبيل الإضافات (Paraphrase) وفى آية (٩٣) من سورة البقرة . كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه (فقرأ هذان الصحابييان للتوفيق المنطقى — هذه الآية هكذا : كان الناس أمة واحدة (فاختلفوا) ومن الزيادات التى تنسب إلى عبد الله ابن مسعود ما جاء فى آية (٧) من سورة المجادلة — وهى من الزيادات التى لم تقبل من الناحية الدينية — « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم (إذا أخلصوا فى

انتاجي) ، فهذه الزيادة بين القوسين يمكن أن يكون في اثباتها أن يظن أحد أن الله لا يكون معهم إلا في وقت التناجي والله تعالى معهم قبل أن يهيموا بذلك .

وقد تقبلت هذه الشروح والتفاسير ، ليس فقط في مثل ما تقدم من الأمثلة مما يتناول أمرا دينيا أو بيانا منطقيا من التكميلات المرغوب فيها ، بل تعدى قبولهم — أيضا — إلى ما يتعلق بالأحكام الفقهية ، مما قد يظهر في القرآن من غموض في الفهم ، فنجد من الأدلة التي استدلل بها المجيزون لنكاح المتعة هذه الزيادة عند قوله تعالى : « فما استمتعتم به منهن (إلى أجل مسمى) فآتوهن أجورهن .

القراءات والترادف :

وهناك نوع بسيط من الروايات يصور لنا بعض الاختلاف الذي يظهر عند التعبير عن المعنى الواحد بكلمات مختلفة (الترادف) مثل ما جاء في سورة البقرة آية (٤٨) ، قرأ أبو سوار الغنوي بدلا من (نفس عن نفس) : « نسمة عن نسمة » ومثل هذا الاختلاف كان يجد قديما نظرة حرة في الحكم عليه ، نظرا لعدم تغير المعنى ، بل أنه كثيرا ما يساعد على توضيح المعنى ، فيمكن استبدال كلمة غامضة بأخرى واضحة

مخالفات جوهريّة :

وهناك — أيضا — تغيير في الكلمات جاء في بعض القراءات ولكنه ليس من هذا النوع السهل ، الذي لا يرجع إلى تغيير جوهري ، كالذي ذكرناه من المثل ، التي لا يعدو الأمر فيها تفسير بعض المواضع المشكوك فيها ، وإنما هو تغيير يتناوله القراءة المتواترة بمخالفة شديدة ، وأكثر هذه القراءات ترجع إلى ابن مسعود في سورة الصافات آية (١٢٣) : « وإن الياس لمن المرسلين » قرأ ابن مسعود : « وإن ادريس — ادرايس — لمن المرسلين » وفي نفس السورة آية (١٣٠) : « سلام على إل ياسين » وهي قراءة أهل مكة والبصرة والكوفة وفي قراءة عبد الله بن مسعود : « سلام على ادرايسين » فكان ابن مسعود يقرأ الآيتين هكذا : « وإن ادريس لمن المرسلين » ثم يقرأ « سلام على ادرايسين » . (قال الطبري : وفي هذه القراءة دلالة واضحة على خطأ قول من قال : عنى

بذلك سلام على آل محمد ، ثم قال : فلا وجه — على ما ذكرنا من قراءة عبد الله — لقراءة من قرأ ذلك : « سلام على آل ياسين » (الطبرى ج ٢٣ ، ص ٣٤ ، ٥٨ ، ٦١) .

وفي بعض الأحيان قد تؤدي القراءة إلى ترك معنى واحلال معنى آخر مناقض له . فمن الأمور التاريخية الموجودة في القرآن ما جاء في أول سورة الروم : (غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين) . وتفسير ذلك عند المفسرين أن ذلك للرد على أهل مكة عندما علموا بانتصار الفرس على الروم (سنة ٦١٦ هـ) وقد فرح المشركون بهزيمة النصارى ، وكانوا يميلون إلى الفرس . وكان الأمر على عكس ذلك عند النبي ﷺ والمسلمين ، الذين كانوا يميلون إلى أهل الكتاب وأنه سينقلب الأمر بعد وقت قصير ويتصرون ، وقد رأى المسلمون في ذلك دليلا على النبوة لما فيه من تنبؤ النبي ﷺ بانتصار (هرقليوس) على الفرس (سنة ٦٢٥ هـ) قبل حصوله وإن كنا لا نعرف تحديد مثل هذه الوقائع التاريخية ، والذي نراه أن المسألة كانت على وجه الرجاء وأنه — وإن يكن الروم قد غلبوا الآن — فانهم سيغلبون بعد وقت قصير .

ولكن قراءة هذه الآية على هذا الشكل لم يتفق عليها عند جميع القراء فقد قرأ أكثرهم : « غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين » بالبناء للفاعل وإن ذلك يتعلق بانتصار الروم على بعض القبائل العربية بالشام . وأصحاب هذه القراءة يذكرون أن فيها تنبؤا للنبي بما حصل بعد تسع سنين بعد هذا الوحي من انتصار المسلمين على البيزنطيين .

ونحن نرى أن القراءتين متناقضتين في المعنى ، فالغالبيون في القراءة المشهورة هم المغلوبون في القراءة الأخرى ومتعلق الفعل في قراءة على الفاعلية وفي أخرى على المفعولية .

تحليل القراءات :

وأحب أن أهتم — هنا — ببعض ما ذكرته من هذه القراءات ، لما فيه من طابع خاص ذي مبادئ جوهرية ، فبعض هذه الاختلافات ترجع أسبابها إلى الخوف من أن تنسب إلى الله ورسوله عبارات قد يلاحظ فيها بعض أصحاب

وجوه النظر الخاصة ما يمس الذات الالهية العالية أو الرسول أو الرسل عامة ، أو مما يرى أنه غير لائق بهذا المقام . وهنا تغيرت القراءات من هذه الناحية بسبب هذه الأفكار التنزيهية . مثلاً

كما في سورة آل عمران آية ١٨ : ومن المؤلفات في علوم القرآن والتي شهرت فيه كتاب « الإتيقان » للسيوطي والذي يعد له كله علوماً لا بد للمفسر أن يتخذها وسيلة له في تفسيره للقرآن . ويعدد من أنواعها :

(النوع الأول — معرفة المكي والمدني)

ص ٩ س ٢٣ — س ٢٥ (رأى القاضي أبى بكر فى الانتصار فى معرفة الصحابة للمكى والمدنى) / ابن مسعود ص ٩ س ٢٦ ، ٢٧ / عكرمة ص ٩ س ٢٧ / ابن عباس يسأل أبى بن كعب ص ٩ ص ٣٠ ، ٣١ / مجاهد يسأل ابن عباس عن تلخيص آى القرآن المدنى من المكى ص ٩ س ٣٣ وما بعد / عكرمة والحسين بن أبى الحسن يسردا ما أنزل الله من القرآن بمكة ص ١٠ س ١٦ / ص ١٠ س ٣٤ ابن عباس يسرد الآى التى نزلت بمكة / ص ١١ س ٢ ابن عباس يقول : إذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة ثم يزيد الله فيها ما شاء وكان أول ما نزل ... الخ / ص ١١ س ٢٠ على بن أبى طلحة يسرد السور التى نزلت بالمدينة / قتادة ص ١١ س ٢٤ يسرد ما نزل فى المدينة من القرآن .

(فصل فى تحرير السور المختلف فيها) (ملاحظة : هل هذا الاختلاف اختلاف حقيقى بين الصحابة أم هو اختلاف ناتج عن خطأ فى الرواية عنهم ؟)

ص ١٢ س ٢٢ : عن على بن أبى طالب قال : نزلت فاتحة الكتاب بمكة من كنز تحت العرش ، واشتهر عن مجاهد القول بأنها مدنية / ص ١٢ س ٢٧ عن مجاهد عن أبى هريرة أن ابليس زنّ حين أنزلت فاتحة الكتاب وأنزلت بالمدينة ويحتمل أن الجملة الأخيرة مدرجة من قول مجاهد (س ٢٤ قال الحسين بن الفضل هذه هفوة من مجاهد لأن العلماء على خلاف قوله) .

ص ١٢ س ٣٥ (سورة يونس) المشهور أنها مكية وعن ابن عباس روايتان أحدهما أنها مكية والأخرى مدنية ..

XX ثم يستمر السيوطى فى سرد السور سورة سورة مميزا الآى المكى من المدنى راويا الاختلاف فى ذلك كله مرجحا ما شهر ومضعفا ما ضعف من آثار .

ص ١٥ س ٧ : قال البيهقى فى (الدلائل) : فى بعض السور التى نزلت بمكة آيات نزلت بالمدينة فألحقت بها . وكذا قال ابن الحصار : كل نوع من المكى والمدنى منه آيات مستثناة . قال الا أن من الناس من اعتمد فى الاستثناء على الاجتهاد دون النقل . وقال ابن حجر فى شرح البخارى : « قد اعتنى بعض بيان ما نزل من الآيات بالمدينة فى السور المكية قال وأما عكس ذلك وهو نزول شىء من سورة بمكة تأخر نزول تلك السورة إلى المدينة فلم أراه إلا نادرا . ووردت فى ذلك روايات عن : ابن عباس ص ١٥ س ١٦ / قتادة ص ١٥ س ٢٢ / ابن عباس ص ١٥ س ٢٤ ، ص ١٥ س ٢٦ / قتادة ص ١٥ س ٣٤ ، ص ١٦ س ٣ / ابن عباس ص ١٦ س ٦ / الشعبى ص ١٦ س ٧ / ابن مسعود ص ١١ س ١٠ / جابر بن زيد ص ١٦ س ٩ / عثمان بن أبى العاص ص ١٦ س ١٠ / ابن عباس ص ١٦ س ٢٢ ، ص ٢٥ ، س ٢٨ / ابن عباس ص ١٧ س ٣ / قتادة ص ١٧ س ١١ / عوف بن مالك الأشجص ص ١٧ س ١٣ / مسروق ص ١٧ س ١٤ / الشعبى ص ١٧ س ١٥ / قتادة ص ١٧ س ٢٤ / ابن عباس ص ١٧ س ٢٥ .

ص ١٧ س ٣٤ عن عبد الله قال : ما كان يا أيها الذين آمنوا أنزل بالمدينة وما كان يا أيها الناس فبمكة (سيتبع هذا الحديث نقد له من العلماء يلخص هذا النقد) .

قول مكى ص ١٨ س ٦ : هذا انما هو فى الأكثر وليس بعام وفى كثير من السور اكملية (يا أيها الذين آمنوا) .

ص ١٨ س ٢١ أخرج الطبرانى عن ابن مسعود قال : نزل المفصل بمكة فمكثنا حججا نقرؤه ولا ينزل غيره .

XXX ص ١٨ بعض الصفات التى استقرأها العلماء لكل من السور المكية والمدينة فى الأغلب .

(النوع الثاني معرفة الحضري والسفري) :

أمثلة الحضري كثيرة وأما السفري فله أمثلة تتبعتها منها : ص ١٩ س ٥
الآية (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) عن عمر بن الخطاب/ ص ١٩ س ١٠
الآية (وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها) عن الزهري والسدي/ ص
١٩ س ١١ (وأتموا الحج والعمرة لله) عن صفوان بن أمية/ ص ١٩ س ١٣
(فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه) عن كعب بن عجرة وابن
عباس/ ص ١٩ س ١٧ (الذين استجابوا لله والرسول) عن ابن عباس/ ص
١٩ س ١٨ آية التيمم في النساء عن الأسلع بن شريك/ ص ١٩ س ١٩ (إن
الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها) عن ابن جريج وابن عباس/ ص ١٩
س ٢٢ (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) عن حذيفة/ ص ١٩ س ٢٣
أول المائدة عن أسماء بنت يزيد ، وعن أم عمرو عن عمها/ ص ١٩ س ٢٥
سورة المائدة عن محمد بن كعب/ ص ١٩ س ٢٥ (اليوم أكملت لكم
دينكم) عن عمرو/ عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة : لا يصح)/ ص
١٩ س ٢٨ آية التيمم عن عائشة/ ص ١٩ س ٣٥ (يا أيها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم) عن قتادة/ ص ٢٠ س ٢ (والله يعصمك
من الناس) عن أبي هريرة وعن جابر/ ص ٢٠ س ٤ أول الأنفال عن سعد بن
أبي وقاص/ ص ٢٠ س ٥ (إذ تستغيثون ربكم) عن عمر/ ص ٢٠ س ٦
(والذين يكتزون الذهب) عن توبان/ ص ٢٠ س ٧ (لو كان عرضا قريبا
الآيات) عن ابن عباس/ ص ٢٠ س ٨ (لئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض
ونلعب) عن ابن عمر/ ص ٢٠ س ٩ (ما كان للنبي والذين آمنوا) الآية عن
ابن عباس/ ص ٢٠ س ١١ خاتمة النحل عن أبي هريرة وعن أبي بن كعب/ ص
٢٠ س ١٣ (وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها) عن عبد
الرحمن بن غنيم/ ص ٢٠ س ١٥ أول الحج عن عمران بن حصين وعن ابن
عباس/ ص ٢٠ س ٢٠ (أذن للذين يقاتلون) عن ابن عباس/ ص ٢٠ س
٢٣ (ان الذي فرض عليك القرآن) عن الضحاك/ ص ٢٠ س ٢٤ أول
الروم عن ابن سعيد/ ص ٢٠ س ٢٦ (واسأل من أرسلنا قبلك من رسلنا)
عن ابن حبيب/ ص ٢٠ س ٢٨ سورة الفتح عن المسور بن مخرمه ومروان بن
الحكم/ ص ٢٠ س ٣١ (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) عن ابن

أنى مليكة/ ص ٢١ س ١ (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) عن أنى حرزة/
ص ٢١ س ٥ آية الامتحان (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
فامتحنوهن) عن الزهرى/ ص ٢١ س ٦ سورة المنفقين عن زيد بن أرقم وعن
سفيان/ ص ٢١ س ٨ سورة المرسلات عن ابن مسعود/ ص ٢١ س ١١
سورة الكوثر عن سعيد بن جبير (وفيه نظر)/ ص ٢١ س ١٢ سورة النصر
عن ابن عمر .

(النوع الثالث معرفة النهارى والليلي) :

أمثلة النهارى كثيرة . قال ابن حبيب نزل أكثر القرآن نهارا وأما الليلى
فتبعت له أمثلة منها : ص ٢١ س ١٦ آية تحويل القبلة عن ابن عمر (قد نرى
تقلب وجهك فى السماء) (وفى الآية كلام)/ ص ٢١ س ٣٢ أواخر آل
عمران (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى
الالباب) عن بلال/ ص ٢٢ س ١ (والله يعصمك من الناس) عن عائشة
وعن عصمة بن مالك الخطمى/ ص ٢٢ س ٤ سورة الأنعام عن ابن عباس/
ص ٢٢ س ٥ آية الثلاثة الذين خلفوا عن كعب/ ص ٢٢ س ٦ سورة مريم
عن أنى مريم الغسافى/ ص ٢٢ س ٨ أول الجمع عن عرمان بن حصين/ ص
٢٢ س ١١ آية الأذن فى خروج النسوة (فى الأحزاب) (يا أيها النبى قل
لأزواجك وبناتك) عن عائشة/ ص ٢٢ س ١٨ (واسأل من أرسلنا قبلك
من رسلنا) عن ابن حبيب/ ص ٢٢ س ١٩ أول الفتح (إنا فتحنا لك فتحا
مبيناً) عن عمر/ ص ٢٢ س ٢٠ سورة المنافقين عن زيد بن أرقم/ ص ٢٢ س
٢١ سورة المرسلات عن ابن مسعود وفى الأثر نظر/ ص ٢٢ س ٢٤ المعوذتان
عن عقبة بن عامر الجهنى .

(فرع) ومنه ما نزل بين الليل والنهار فى وقت الصبح وذلك آيات منها :
ص ٢٢ س ٢٨ آية التيمم فى المائدة عن عائشة .

(النوع الرابع الصيفى والشتائى) :

آية الكلاله فى النساء عن عمر ص ٢٢ س ٣٤ / وآية الكلاله ص ٢٣ س
١ / من أمثلة الشتاء قوله تعالى (إن الذين جاءوا بالافك إلى قوله ورزق كريم)
ص ٢٣ س ١٢ عن عائشة .

(النوع الخامس الفراشى والنومى) :

ومن أمثلة النومى سورة الكوثر ص ٢٣ س ٢٤ عن أنس/

(النوع السادس الأرضى والسماوى) :

ما نزل تحت الأرض فى النار فسورة المرسلات ص ٢٤ س ٤ عن ابن مسعود .

(النوع السابع معرفة أول ما نزل) :

هناك أربعة أقوال : أولا : (اقرأ باسم ربك) عن عائشة ص ٢٤ س ١٠ ، س ١٨ ، س ١٩ أبو موسى ، س ٢١ عن عبيد بن عمير ، س ٢٤ عن مجاهد ، س ٢٥ عن عبيد بن عمير ، س ٢٦ عن الزهرى . ثانيا : (يا أيها المدثر) عن جابر بن عبد الله ص ٢٤ س ٢٨ (انظر نقد قوله) ثالثا : الزمخشري فى الكشف يذهب إلى أن أكثر المفسرين عن أدلة نزول سورة الفاتحة ونقد ذلك ص ٢٥ س ٩ / راءعا : (بسم الله الرحمن الرحيم) عن عكرمة والحسن ص ٢٥ س ٢٠ و س ٢٣ عن ابن عباس/ ص ٢٥ س ٣٥ وما بعدها ترتيب نزول الآى لجابر بن زيد وفيه نظر .

(فرع فى أوائل مخصوصة) : أول ما نزل فى القتال : آية (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) ص ٢٧ س ٣ عن ابن عباس/ أول آية نزلت فى القتال بالمدينة (وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم) ص ٢٧ س ٥ من ألى العالية/ أول ما نزل فى شأن القتل آية الاسراء (ومن قُتلَ مظلوما) ص ٢٧ س ٤ عن الضحاك/ أول ما نزل فى الخمر : ص ٢٧ س ٧ — ١١ ثلاث آيات : (يسألونك عن الخمر والميسر) ، (ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) ، (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر) عن ابن عمر/ ص ٢٧ س ١٤ أول سورة أنزلت فيها سجدة (النجم) عن ابن مسعود/ ص ٢٧ س ١٥ عن مجاهد فى قوله (لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة) قال هى أول ما أنزل الله من سورة براءة/ ص ٢٧ س ١٦ عن أبى الضحى قال أول ما نزل من براءة (انفروا خفافا وثقالا) ثم نزل أولها ثم نزل آخرها/ ص ٢٧ س ١٨ عن أبى مالك قال كان أول براءة (انفروا خفافا وثقالا) سنوا ، ثم أنزلت براءة أول السور فألفت بها أربعون آية/ ص ٢٧ س ١٩ عن عامر فى قوله (انفروا خفافا .

وثقالا (قال وهي أول آية نزلت في براءة في غزوة تبوك فلما رجع من تبوك نزلت براءة الاثمان وثلاثين آية من أولها/ ص ٢٧ س ٢١ عن سعيد بن جبير قال : أول ما نزل من آل عمران (هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين) أنزلت بقيتها يوم أحد .

(معرفة النوع الثامن معرفة آخر ما نزل) : فيه اختلاف : ص ٢٧ س ٢٣ عن البراء بن عازب قال آخر آية : (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله) وآخر سورة نزلت براءة/ ص ٢٧ س ٢٤ عن ابن عباس قال : آخر آية نزلت آية الربا ، و س ٢٥ مثله عن عمر والآية هي (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) وعن عمر س ٢٦ ، س ٢٧ / ص ٢٧ س ٢٨ عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال : آخر شيء نزل من القرآن (واتقوا يوما ترجعون فيه) و س ٢٨ (س ٣٠ مثله/ ص ٢٧ س ٣٢ عن سعيد ابن جبير قال : آخر ما نزل من القرآن كله (واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله) الآية وعاش النبي ﷺ بعد نزول هذه الآية تسع ليال و س ٣٤ مثله عن ابن جريج/ ص ٢٧ س ٣٥ عن أبي سعيد قال آخر آية نزلت (واتقوا يوما ترجعون فيه) الآية/ ص ٢٨ س ١ عن ابن شهاب قال آخر القرآن عهدا بالعرش آية الربا وآية الدين/ ص ٢٨ س ٢ عن سعيد بن المسيب أنه بلغه أن أحدث القرآن عهدا بالعرش آية الدين/ ص ٢٨ س ١٠ عن أبي آخر آية نزلت (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) ، س ١٣ ، س ١٦ عن أبي عطاء ، س ١٨ عن ابن عباس/ ص ٢٨ س ١٩ عن ابن عباس آخر سورة نزلت (إذا جاء نصر الله والفتح)/ ص ٢٨ س ٢٠ عن عائشة آخر سورة نزلت المائدة/ ص ٢٨ س ٢١ عن عبد الله بن عمرو آخر سورة نزلت سورة المائدة والفتح/ ص ٢٨ س ٢٢ عن عثمان براءة من آخر القرآن نزولا/ ص ٢٨ س ٢٣ قال البيهقي : يجمع بين هذه الاختلافات إن صحت بأن كل واحد أجاب بما عنده .

ص ٢٨ س ٢٣ وما بعده : وقال القاضي أبو بكر في (الانتصار) هذه الأقوال ليس فيها شيء مرفوع إلى النبي ﷺ وكل مآله بضرب من الاجتهاد وغلبته لظن . ويحتمل أن كلا منهم أخبر عن آخر ما سمعه من النبي ﷺ وكل

مآله بضرب من الاجتهاد وغلبته لظن . ويحتمل أن كلا منهم أخبر عن آخر ما سمعه من النبي ﷺ في اليوم الذي مات فيه أو قبل مرضه بقليل وغيره سمع منه بعد ذلك وإن لم يسمعه وهو يحتمل أيضا أن تنزل هذه الآية التي هي آخر آية تلاها الرسول (ص) مع آيات نزلت معها فيؤمر برسم ما نزل معها بعد رسم تلك فيظن أنه آخر ما نزل في الترتيب .

(النوع التاسع معرفة سبب النزول) : ص ٢٩ س ١٥ وما بعده : المؤلفون في هذا النوع / فوائد هذا الفن س ٢٠ وما بعده ص ٢٩ / ص ٢٩ س ٢٨ آية أشكلت على مروان بن الحكم فبين له ابن عباس سبب نزولها / ص ٢٩ ، ص ٣٠ آيات أشكلت ثم بين المعنى معرفة سبب النزول . ص ٣٠ س ١١ من فوائد هذا الفن (دفع توهم الحصر) ، س ١٨ معرفة اسم النازل فيه الآية وتعيين المبهم فيها / ص ٣٠ س ٢٠ اختلف أهل الأصول ، هل العبرة بعموم اللفظ أو بخصوص السبب والأصح عندنا الأول وقد نزلت آيات في أسباب وافقوا على تعديتها إلى غير أسبابها كنزول آية الظهار في سلمة ابن صخر وآية اللعان في شأن هلال بن أمية وحد القذف في رماة عائشة ثم تعدى إلى غيرهم ومن لم يعتبر عموم اللفظ قال : خرجت هذه الآية ونحوها لدليل آخر كما قصرت آيات على أسبابها اتفاقا لدليل قام على ذلك . قال الزمخشري في سورة الهمزة : يجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد عاما ليتناول كل من باشر ذلك القبيح وليكون ذلك جاريا مجرى التعريض / ص ٣٠ س ٢٥ ومن الأدلة على اعتبار عموم اللفظ احتجاج الصحابة وغيرهم في وقائع بعموم آيات نزلت على أسباب خاصة شائعا ذائعا بينهم .

(الراوى ابن جرير) قال محمد بن كعب : أن الآية تنزل في الرجل ثم تكون عامة بعد . ونظيره تفسير النبي ﷺ الظلم في قوله تعالى ولم يلبسوا إيمانهم بظلم (الشرك من قوله (ان الشرك لظلم عظيم) مع فهم الصحابة العموم في كل ظلم ص ٣٠ ، ٣١ وقد ورد عن ابن عباس ما يدل على اعتبار العموم فانه قال به في آية السرقة مع أنها نزلت في امرأة سرقت .. عن نجدة الحنفى قال أسألت ابن عباس عن قوله : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) أخاص أم عام قال بل عام . / ص ٣١ س ٩ (خلاصة رأى ابن

تيمية) . لم يقل أحد أن عمومات الكتاب والسنة تختص بالشخص المعين وإنما غاية ما يقال انها تختص بنوع ذلك الشخص فتعم ما يشبهه ولا يكون العموم فيها بحسب اللفظ .
ص ٣١ س ١٣ (يقول السيوطي) قد علمتنا ذكر أن فرض المسئلة في لفظ له عموم أما آية نزلت في معين ولا عموم للفظها فانها تقصر عليه قطعاً كقوله تعالى : (وسيجنبها الأتقى الذي يؤتى ما له يتركي) فانها نزلت في أبي بكر الصديق بالاجماع . / ص ٣١ س ٢١ تقدم أن صورة السبب قطعية الدخول في العام وقد تدل الآيات على الأسباب الخاصة وتوضع مع ما يناسبها من الآي العامة رعاية لنظم القرآن وحسن السياق فيكون ذلك الخاص قريباً من صورة السبب في كونه قطعي الدخول في العام .. (الخ الصفحة) . ص ٣٢ س ٤ قال الواحدى : لا يحل القول في أسباب نزول الكتاب الا بالرواية والسماع ممن شاهدوا التنزيل ووقفوا على الأسباب وبحثوا عن علمها .

(ص ٣٧ النوع الثاني عشر (أ) ما تأخر حكم عن نزوله (الرواة لأمثله هم : ابن عمر ، وعمر بن الخطاب ، وقتادة ، وابن مسعود وعائشة وعكرمة . (ب) ما تأخر نزوله عن حكمه : (الرواة لأمثله : عائشة) .
(ص ٣٨ النوع الثالث عشر ما نزل مفرداً وما نزل جمعا : (الأول غالب القرآن) من أمثله : ص ٣٨ س ١٢ عن ابن مسعود ، س ١٥ عن ابن عباس ، س ١٨ عن مجاهد ، س ١٩ عن عطاء) .

(ص ٣٨ النوع الرابع عشر ما أنزل مشيعاً وما نزل مفرداً) ص ٣٨ س ٢٨ بسند ضعيف عن أنس ، ص ٣٨ س ٣٣ عن معقل بن يسار ، ص ٣٨ س ٣٥ عن الضحاك بن مزاحم . ، ص ٣٩ س ٥ عن سعيد بن جبير ، ص ٣٩ س ٦ عن الضحاك ، ص ٣٩ س ٩ عن أبي أمامة .

(النوع الخامس عشر ما أنزل منه على بعض الأنبياء وما لم ينزل منه على أحد قبل النبي ﷺ) من الثاني ... ص ٣٩ س ٢٩ عن ابن عباس ، ص ٣٩ س ٣٠ عن عقبة ابن عامر ، ص ٣٩ س ٣٢ عن كعب ، ص ٤٠ س ١ عن ابن عباس ، ص ٤٠ س ٣ عن ابن عباس و س ٤ عن ابن عباس ، س ٨ عن ابن عباس ، س ٩ عن السدى ، س ١٠ عن عكرمة ، س ١١ عن أبي أمامة ،

س ١٤ عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، س ١٧ عن كعب ، س ٢٧ عن
ابن عباس .

(النوع السادس عشر في كيفية انزاله) ص ٤٠ .

(النوع السابع عشر في معرفة أسمائه وأسماء سورة) تراجع سريعا .

(النوع الثامن عشر في جمعه وترتيبه) ص ٦١ الفرق بين جمع عثمان وأبي
بكر لقرآن : قال ابن القين حتى آخر الصفحة ، س ١ — ٤ ص ٦٢ .

ص ٦٢ الاجماع والنصوص المترادفة على أن ترتيب الآيات توقيفى لا شبهه
في ذلك ص ١٢ س ١١ ، س ١٢ ، س ١٩ عن عثمان بن أبي العاص ، عن
ابن الزبير س ٢٢ ، عن عمر س ٢٣ ، عن أبي الدرداء س ٢٦ ، س ٣٤ عن
عبد الله بن سلام ، ص ٦٣ (فصل) وأما ترتيب السور فهل هو توقيفى أيضا
أو هو باجتهاد من الصحابة خلاف فجمهور العلماء على الثانى منهم مالك
والقاضى أبو بكر فى أحد قوليه ، وابن فارس ، ص ٦٤ وذهب إلى الأول
جماعة منهم القاضى فى أحد قوليه ، وقال الكرماني فى البرهان ، ... الخ ص
٨٥ س ٣٣ لا يتم الوقف حتى ص ٨٦ س ١ — ٢ .

ص ١٠٨ : واستحباب الترتيل للتدبر لأنه أقرب إلى الاجلال والتوقير
وأشد تأثيرا فى القلب ولهذا يستحب للأعجمى الذى لا يفهم معناه . (عن
شرح المذهب) . ص ١٠٨ عن التدبر فى القرآن : س ١١ — ٣٤ .

(النوع السادس والثلاثون) فى معرفة غريبة ص ١١٥ — ١٢١

(النوع السابع والثلاثون) فيما وقع فيه بغير لغة الحجاز : ص ١٣٤ —
١٣٥ س ١٨ .

(النوع الثامن والثلاثون) فيما وقع فيه بغير لغة العرب : ص ١٣٦ —
١٤١ س ٣١ .

(النوع التاسع والثلاثون) فى معرفة الوجوه والنظائر : ص ١٤٢ —
١٤٦ .

ص ١٤٨ (إذ) س ١٠ رأى للزخشرى (فيها ورد ابن هشام ، ص ١٤٨
س ٢٩ رأى أبى عبيدة وابن قتيبة (إذ) ورأى سيويه ص ١٤٨ س ٢٢
وكذلك ابن جنى وأبى على ص ١٤٩ س ٢٦ ، ورأى الأخفش فى (إذ) ص
١٤٩ س ١ .

ص ١٤٩ (إذا) رأى الأخفش س ٩ ، ابن عصفور والزجاج س ١٠ ،
والزخشرى س ١١ ، وابن هشام س ١٢ ، والأخفش وابن جنى س ٢٠ .
رأى للزخشرى فى (إذ) ص ١٥٥ س ١٥ .

ص ١٥٢ (أل) رأى للزخشرى فيها س ٢٢ ، س ٢٩

ص ١٥٢ (ألا) رأى للزخشرى فيها س ٣١

ص ١٥٤ (أم) رأى للزخشرى فيها س ٢٥ ، (أما) رأى للزخشرى فيها س ٣٣

ص ١٥٦ (أن) رأى الزخشرى فيها س ٢١ ، س ٢٤

ص ١٥٩ (أئ) رأى الزخشرى فيها س ٨ ، (آيان) س ٢١ . رأى
الزخشرى

ص ١٦١ (التاء) رأى الزخشرى فيها س ٨

ص ١٦٢ ، ١٦٣ : (دون) رأى الزخشرى ص ٦٣ س ١ ، و (السين)
ص ١٦٣ س ٢٩ ،

ص ١٦٥ (عسى) رأى الزخشرى س ٢٤

ص ١٦٨ (قد) رأى الزخشرى س ٤ ، ٥ ، (الكاف) س ٢٤

ص ١٦٩ (كذا) س ٢٨

ص ١٧٠ (كلا وكلتا) رأى الزخشرى س ٢٦ ، س ٢٨

ص ١٧٢ (لا) س ٢٤ رأى الزخشرى

ص ١٧٣ (لما) رأى الزخشرى س ٢٩ ، ٣١ ، ص ١٧٤ س ٨ ، ص
١٧٤ س ١٠ ،

ص ١٧٣ (لو) رأى الزخشرى س ٢ ، س ٥ ، س ٩ ، س ١٠ ، س ١٦

ص ١٧٧ (من) س ١٧ ، ص ١٧٨ س ٧ رأى الزخشرى

ص ١٧٨ (مهما) رأى الزخشرى س ١٤ ، (التنوين) س ٣٠

ص ١٧٩ (الواو) رأى الزخشرى س ٣٤

ص ١٨٠ (يا) رأى الزخشرى س ١٩

ص ١٨٧ (النوع الثاني والأربعون) في قواعد مهمة يحتاج المفسر إلى معرفتها
(قاعدة) الضمائر الواقعة في القرآن مجلدين وأصل وضع الضمير للاختصار .
(رأى الزمخشري في الضمائر) : ص ١٨٨ س ٢٠ ، ص ١٨٩ س ٤ ،
س ٢١ ، س ٢٨
(رأى الزمخشري في التعريف والتنكير) ص ١٩١ س ٢١ ، ص ١٩٣ س ٤
(رأى الزمخشري في الأفراد والجمع ص ١٩٤ س ٢٣
(رأى الزمخشري في الخطاب بالاسم والخطاب بالفعل) ص ١٩٩ س ٣٤
(رأى الزمخشري في العطف) ص ٢٠١ س ١٥

انتهى بحمد الله الجزء الأول من الاتقان

الجزء الثاني من الاتقان

(النوع الثالث والأربعون في الحكم والمتشابه) ص ٢ — ٤ س ١٧ ،
ص ٥ قال الخطابي س ٢ — ٤ ، ص ٥ قال الراغب س ١٣ — ٣٣ .

ص ٦ (فصل) من المتشابه آيات الصفات ولابن اللبان فيها تصنيف مفرد
نحو .. الخ .

ص ٧ لاحظ كيف يفسر اللغويون السنيون من أهل المعاني آيات
الصفات : يقول السيوطي عارضا لرأيهم : إن معنى استوى أقبل على خلق
العرش وعمد إلى خلقه كقوله ثم استوى إلى السماء وهي دخان أي قصد
وعمد إلى خلقها . قال الفراء والأشعري وجماعة أهل المعاني .

ص ٨ ومن ذلك (أي من المتشابه) الساق في قوله (يوم يكشف عن
ساق) ومعناه عن شدة وأمر عظيم كما يقال قامت الحرب عن ساق : أخرج
الحاكم في المستدرک من عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن قوله : (يوم
يكشف عن ساق) قال : إذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر
فانه ديوان العرب أما سمعتم قول الشعر :

أصبر عناق انت شر باق قد سن لي قومك ضرب الأعناق
وقامت الحرب بناء على ساق

قال ابن عباس هذا يوم كرب وشدة .

ص ٨ (فصل) ومن المتشابه أوائل السور والمختار فيها أيضا أنها من الأسرار
التي لا يعلمها إلا الله تعالى : عن الشعبي س ٣٥ ،

ص ٩ س ٢ عن ابن عباس ، س ٣ ، ٤ عن ابن عباس ، س ٥ عن محمد
بن كعب القرظي ، س ٦ عن الضحاك ، س ٨ ، ١٠ ، ١١ عن ابن عباس ،
س ١١ عن ابن مسعود ، س ١٣ عن محمد بن كعب ، س ١٤ ، ١٥ ، ١٦
عن ابن عباس ، س ١٧ عن الرسول ، س ١٨ عن عكرمة ، س ١٩ عن محمد
بن كعب ، س ٢٠ عن سعيد بن جبیر ، س ٢١ عن محمد بن كعب ، س
٢٢ عن مجاهد ، س ٢٣ عن سالم بن عبد الله ، س ٢٤ عن السدي . وهذه

الأقوال كلها راجعة إلى قول واحد وهو أنها حروف مقطعة كل حرف منها مأخوذ من اسم من أسمائه تعالى . والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية . وقيل أنها الأسم الأعظم إلا أنا نعرف تأليفه فيها : ص ٩ س ٣٣ عن ابن مسعود ، ص ٣٤ عن ابن عباس ، ص ٣٥ عن ابن عباس ، ص ١٠ س ٣ عن علي بن أبي طالب ، ص ٤ عن الربيع بن أنس ، مالك . بن أنس س ٥ . قيل هي أسماء للقرآن كالفرقان والذكر . عن قتادة ص ١٠ س ٧ وقيل هي أسماء للسرور . عن زيد بن أسلم ص ١٠ س ٨ ونسبه صاحب الكشف إلى الأكثر . وقيل هي فواتح للسرور كما يقولون في أول القصائد بل ولا . عن مجاهد ص ١٠ س ١٠ ، ص ١١ عن مجاهد ، وقيل هذا حساب أبي جاد لتدل على مدة هذه الأمة . عن جابر بن عبد الله بن دياب ص ١٠ ، ص ١٤ ، عن ابن جريج ص ٢٨ ، عن أبي العالية ص ٢٩ ، ص ١٠ س ١٥ وقال السهيلي : لعل عدد الحروف التي في أوائل السور مع حذف المكرر للإشارة إلى مدة بقاء هذه الأمة ، ص ١١ س ١ قال ابن حجر : وهذا باطل لا يعتمد عليه فقد ثبت عن ابن عباس رضي الله عنه الزجر عن أبي جاد والإشارة إلى ذلك من جملة السحر وليس ذلك ببعيد فانه لا أصل له في الشريعة . وقال القاضي أبو بكر العزلي في فوائده رحلته ص ١١ س ٣ — ٧ . ص ١١ وقيل هي تنبيهات كما في النداء . ص ١١ وقيل أن العرب كانوا إذا سمعوا القرآن لغوا فيه فأنزل الله هذا النظم البديع ليعجبوا منه ويكون تعجبهم منه سببا لاستماعهم وسماعهم له سبب الاستماع ما بعده فترق القلوب .. ص ١١ وقيل أن هذه الحروف ذكرت لتدل على أن القرآن مؤلف من الحروف .. التي يعرفونها . ص ١١ وقيل المقصود بها الأعلام بالحروف التي يرتكب منها الكلام فذكر منها أربعة عشر حرفا وهي نصف جميع الحروف . ص ١١ وقيل هي إمارة جعلها الله لأهل الكتاب أنه سينزل على محمد كتابا في أول سور منه حروف مقطعة ... (وهناك أقوال أخر : ص ١١ س ٣٣ عن ابن عباس ، ص ١٢ س ٦ عن مجاهد ، ص ١٢ س ٨ ، ص ١٢ س ١١ عن الحسن وقتادة ، ص ١٢ س ١٣ عن ابن عباس ، (هام جدا عن المحكم والمتشابه من ص ١٢ س ١٧ — ص ١٣ س ١٩ . وهام جدا أن أصحاب المذاهب يسمون الآيات الموافقة لمذهبهم محكمة والآيات المخالفة له متشابهة . ثم اهتم أيضا بأثر التشابه في تحصيل العلوم) .

(النوع الرابع والأربعون) ص ١٢ : فى مقدمه ومؤخره وهو قسمان :
الأول ما أشكل معناه بحسب الظاهر فلما عرف أنه من باب التقديم والتأخير
اتضح وهو جدير أن يفرد بالتصنيف وقد تعرض السلف فى آيات XXX ص
١٣ س ٢٢ ابن أبى قتادة ، س ٢٦ عن مجاهد ، س ٢٧ عن قتادة ، س ٢٩
عن عكرمة ، س ٣٠ عن ابن زيد ، ٣٢ عن ابن عباس ، ص ١٤ والثانى ما
ليس كذلك . وقد ألف فيه العلامة شمس الدين بن الصائغ كتابه (المقدمة فى
سر الألفاظ المقدمة) قال فيه : الحكمة الشائعة الذائعة فى ذلك (الاهتمام) كما
قال سيويه فى كتابه كأنهم يقدمون الذى بيانه أهم وهم بيانه أعنى قال هذه
الحكمة اجمالية وأما تفاصيل أسباب التقديم وأسارره فقد ظهر لى منها فى
الكتاب العزيز عشرة أنواع (يسردها السيوطى وهى غير هامة عندنا) .

ص ١٦ رأى الزمخشري فى التقديم والتأخير س ٣

ص ٢٢ (النوع السابع والأربعون فى ناسخه ومنسوخه) ص ٢٢ س
(عن عائشة ، ص ٢٢ س ٥ عن أبى موسى الأشعرى ، ص ٢٢ س ٣٥ عن
عطاء بن ميسرة ، ص ٢٣ س ٢٠ عن ابن عباس ، ص ٢٤ س ٢٠ عن
الحسن وأبى ميسرة ، ص ٢٤ س ٢١ عن ابن عباس ، س ٢٢ عن ابن
عباس ، ص ٢٥ س ٣ عن ابن عمر ، س ٥ عن عائشة ، س ٨ أبى بن
كعب ، س ١٤ أبو يونس ، س ١٦ عن أبى واقد الليثى ، س ٢٠ عن أبى بن
كعب ، س ٢٥ عن أبى موسى الأشعرى ، ص ٢٥ س ٣٠ عمر ، س ٣٢
عمر ، س ٣٤ مسلمة بن مخلد الأنصارى ، ص ٢٦ عن ابن عمر س ٣ ، س
٥ عن أنس ، س ٧ عن حذيفة .

ص ٣٩ س ١٢ رأى الزمخشري عن المجاز ، ص ٤٦ س ١٨ — ١٩ ، س
٢٢ — ٢٦ آراء بلاغية للزمخشري ، ص ٤٨ س ١٨ تعريف الزمخشري
للكناية ، ص ٥٠ س ١٣ رأى للزمخشري فى الحصر ورد ابن حيان عليه س
١٨ ، رأى الزمخشري فى الاختصاص ص ٥١ س ١٥ ، رأى الزمخشري فى
الحصر ص ٥١ س ٢٣ ، رأى بلاغى للزمخشري ص ٥٢ س ٢٨ ، ص ٥٣
رأى للزمخشري فى الإيجاز والأطناب س ٢٣ . ص ٥٧ س ٢٦ رأى بلاغى
للزمخشري ، ص ٦٤ س ٦ حذف العاطف مع إذ يتلوف تقدم حذف حرف

الشرط وفعله يطرد بعد الطلب . ورأى الزمخشري ، الأطناب بتكثير الجمل
ص ٦٥ س ٦ رأى الزمخشري ، ص ٦٥ س ٢٥ ، ٢٦ رأى بلاغى
للمزمخشري ، ص ٦٥ س ٣٠ رأى بلاغى للمزمخشري ، رأى بلاغى
للمزمخشري ، ص ٦٧ س ٢٦ ، التكرير ورأى الزمخشري ص ٦٨ س ٢١ ،
ص ٦٩ من أسباب ورود الصفة رأى للمزمخشري س ٢٨ ، ص ٧١ عطف
العام على الخاص ورأى الزمخشري س ٣٤ ، الايضاح بعد الابهام ورأى
الزمخشري فيه ص ٧٢ س ١٢ ، رأى للمزمخشري بلاغى ص ٧٦ س ٣١ ، س
٣٢ للرياني .

ص ٧٩ س ١٤ يقول شمس الدين بن الصائغ : توسعت العرب فأخرجت
الاستفهام عن حقيقته لمعان أو أشربته تلك المعاني . رأى للمزمخشري في ذلك
ص ٨٠ س ١ ، س ٣ ، ابن مسعود ومعاني الاستفهام ص ٨٠ س ٥ ، ص
٨٠ س ٧ رأى الزمخشري ، س ١٥ ، ١٦ للمزمخشري ، س ٣٢ للمزمخشري ،
ص ٨١ س ٦ للمزمخشري ، ص ٨١ س ٦ للمزمخشري ، عن أقسام الانشاء ص
٨٢ س ١٣ رأى للمزمخشري ، ص ٨٣ س ٥ .

ص ٨٣ (النوع الثامن والخامسون) في بدائع القرآن . الابهام ص ٨٣
س ٣٤ ورأى الزمخشري ، الالتفات : ص ٨٦ س ٦ رأى الزمخشري ، س
٢٦ ، الاختصاص . رأى ابن فارس ص ٨٨ س ٣٤ ، الابدال . رأى ابن
فارس ص ٨٩ س ٨ ، التجريد . ص ٩٠ س ١٦ ورأى الزمخشري . ص ٩٤
الزمخشري يتبسط نوعا آخر للث والنشر س ٦ ، رأى الزمخشري في المبالغة ص
٩٤ س ٣٤ ، ص ١٠٥ س ١١ رأى الزمخشري في الفواصل ، ص ١٠٩ س
٢٣ رأى الزمخشري في تناسب الآي والسور ، ص ١١٠ س ٢٢ رأى للرافضة
في تناسب الآي والسور ، مناسبة فواتح السور وخواتمها ورأى الزمخشري ص
١١١ س ٢٤ ، ص ١١٦ — ١٢٥ هام (النوع الرابع والستون) في اعجاز
القرآن ..

هام جدا ص ١٢٥ — ١٣١ (النوع الخامس والستون) في العلوم
المستنبطة من القرآن (هذا الفصل هام جدا ويصلح فقرات منه كمقدمة
للمرسالة . وهو يدل على قدر القرآن ككتاب مقدس وكمصدر للثقافات
المختلفة عند السلف) .

ص ١٣١ الرسول والأمثال س ٢١ ، ص ١٣١ س ٣٤ رأى الزمخشري في
الأمثال ، ص ١٣٥ س ٢٥ رأى الجاحظ في المذهب الكلامي في القرآن ورد
عليه .

ص ١٣٧ (النوع التاسع والستون) فيما وقع في القرآن من الأسماء
والكنى في الألقاب في القرآن من أسماء الأنبياء والمرسلين . ص ١٣٩ س ٥
عن ابن عباس ، ص ١٣٩ س ٩ عن ابن عباس ، ص ١٣٩ س ٩ ، ١٠
كعب وابن مسعود ، وهب ص ١٣٩ س ١٣ ، السدي وعكرمة ص ١٣٩
س ٢٤ ، ص ١٣٩ س ٢٥ عن عبد الله بن عمرو ، ص ١٣٩ س ٢٩ عن
ابن عباس ، عن كعب ص ١٤٠ س ٣ ، ٥ ، ص ١٤٠ س ٧ عن ابن
عباس ، عن ابن جرير ص ١٤٠ س ١١ ، عن وهب ص ١٤٠ س ١٤ عن
وهب ، ص ١٤٠ س ٢٣ عن أبي مالك ، ص ١٤٠ س ٢٣ عن قتادة ، ص
١٤٠ س ٢٤ عن الشعبي ، ص ١٤٠ س ٢٨ عن وهب ، ص ١٤٠ س ٢٨
عن ابن مسعود ، ص ١٤٠ س ٣٠ عن ابن جبير ، ص ١٤١ عن ابن عباس
س ٩ ، ص ١٤١ عن عمرو بن مرة ، ص ١٤١ عن ابن عباس س ١٧ ، ص
١٤١ عن عبد العزيز بن عمير س ١٩ ، ص ١٤١ س ٢١ عن علي ، ص
١٤١ س ٢٣ عن ابن عباس ، ص ١٤١ س ٢٤ عن عكرمة ، ص ١٤١ س
٢٥ عن مجاهد ، ص ١٤١ س ٢٦ عن محمد بن مسلم ، ص ١٤١ س ٢٧
عن أبي جعفر الباقر ، ص ١٤١ س ٢٨ عن ابن عمر ، ص ١٤١ س ٢٩ عن
السدي ، ص ١٤١ س ٢٩ عن مجاهد ، ص ١٤١ س ٣٢ عن ابن عباس ،
ص ١٤٢ س ١ عن ابن عباس ، ص ١٤٢ س ٤ عن ابن عباس ، ص ١٤٢
س ١١ عن ابن عباس ، ص ١٤٢ س ١٢ السدي ، ص ١٤٢ عن ابن عباس
س ١٣ ، ١٤ ، ص ١٤٢ س ١٤ عن السدي ، ص ١٤٢ س ١٥ عن
مجاهد ، ص ١٤٢ س ١٦ عن أبي وائل ، ص ١٤٢ س ١٨ عن ابن عباس ،
ص ١٤٢ س ١٨ عن السدي ، ص ١٤٢ س ٢٠ عن ابن عباس ، وابن
عباس ص ١٤٢ س ٢٤ ، عكرمة ص ١٤٢ س ٢٤ ، قتادة ص ١٤٢ س
٢٥ ، ابن جرير ص ١٤٢ س ٢٥ ، عن عكرمة ص ١٤٢ س ٢٩ . ص
١٤٢ س ٣١ عن ابن عباس ، ص ١٤٢ س ٣٣ عن عروة ، ص ١٤٢ س

٣٤ عن ابن عباس ، ص ١٤٢ س ٣٥ عن مجاهد ، ص ١٤٣ س ١١ عن الشعبي ، ص ١٤٣ س ١١ عن الواقدي ، ص ١٤٣ س ١٢ عن الضحاك ، ص ١٤٣ س ١٨ ، ١٩ عن ابن عباس ، ص ١٤٣ س ٢١ عن بشر بن عبيدة ، ص ١٤٣ س ٢٢ عن ابن عباس ، ص ١٤٣ س ٢٢ عن عطية ، ص ١٤٣ س ٢٣ عن سعيد بن جبير ، ص ١٤٣ س ٢٣ عن ابن عباس ، ص ١٤٣ س ٢٤ عن قتادة ، ص ١٤٣ س ٢٤ عن أنس بن مالك ، ص ١٤٣ س ٢٥ عن عطاء ، ص ١٤٣ س ٢٥ عن السدي ، ص ١٤٣ س ٢٦ عن سعيد ابن جبير ، ص ١٤٣ س ٣٢ عن أنس بن مالك ، ص ١٤٣ س ٣٣ عن عكرمة ، ص ١٤٣ س ٣٤ عن ابن مسعود ، عن الرسول ص ١٤٣ س ٣٥ ، ص ١٤٣ س ٣١ عن الرسول ، ص ١٤٤ س ١ عن ابن مسعود ، ص ١٤٤ س ٢ عن كعب ، ص ١٤٤ س ٣ عن سعيد بن جبير ، ص ١٤٤ س ٤ عن أبي زيد ، ص ١٤٤ س ٥ عن ابن عباس ، ص ١٤٤ س ١٣ عن الشعبي ،

في الكنى : ص ١٤٤ س ١٧ عن ابن عباس ، ص ١٤٤ س ٢٧ عن ابن مسعود ، ص ١٤٤ س ٣١ عن يزيد الرقاشي ، ص ١٤٥ س ٤ عن مجاهد .
ص ١٤٥ (النوع السبعون) في المبهات : قال عكرمة طلبت الذي خرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم أدركه الموت أربع عشر سنة .

ص ١٤٥ س ٢٦ عن مجاهد ، ص ١٤٦ س ٢٧ عن الرسول ، ص ١٤٦ س ٦ مجاهد ومحمد ، ص ١٤٦ س ٩ ابن عباس ، ص ١٤٦ س ٢٠ قتادة ، ص ١٤٦ س ٢٣ قتادة ، ص ١٤٦ س ٢٦ ابن عباس ، ص ١٤٦ س ٢٦ قتادة ، ص ١٤٧ س ٦ سعيد بن جبير ، ص ١٤٧ س ٢١ عن أبي ذر ، ص ١٤٧ س ٢١ عن ابن عباس ، ص ١٤٧ س ٢٤ الشعبي ، ص ١٤٧ س ٣٥ عن وهب ، ص ١٤٨ س ١ السدي ، ص ١٤٨ س ٢ عكرمة ، ص ١٤٨ س ٥ آدم ، ص ١٤٨ س ١٣ ابن جبير ، ص ١٤٨ س ١٧ مجاهد ، ص ١٤٩ س ٧ عكرمة ، ص ١٤٩ س ١٩ عكرمة ، ص ١٤٩ س ٢٢ ابن عباس ، ص ١٤٩ س ٢٤ السدي ، ص ١٤٩ س ٢٥ عكرمة ، ص ١٤٩ س ٣٠ ابن عباس ، ص ١٥٠ س ٢٠ ابن عباس ، ص ١٥١ س ٣١ السدي .

ص ١٥١ (النوع الحادى والسبعون) فى أسماء من نزل فىهم القرآن . ص ١٥١ س ٨ على ، ص ١٥١ س ٩ عن سعد بن أبى وقاص ، ص ١٥١ س ١١ عن رفاعة القرظى ، ص ١٥١ س ١٢ عن أبى جمعة جنيد بن سبع وقيل جيب بن سباع .

ص ١١٠ — ١١٢ (النوع الرابع والسبعون) فى مفردات القرآن . تراجع حتى س ٣٠ . للأهمية القصوى (راجع الملاحظات) .

ص ١٧٣ — ١٧٤ الفرق بين التفسير والتأويل وأقوال العلماء فى ذلك .

ص ١٧٤ — س ٢٣ — ٣١ عن وجه الحاجة إلى علم التفسير . أولا فى عصر الرسول ثم بعده شرف القرآن ص ١٧٥ س ٦ عن أبى الدرداء ، ص ١٧٥ س ٩ عن عمرو بن مرة ، ص ١٧٥ س ١١ عن ابن عباس ، س ١٣ عن أبى بكر وأبى هريرة ، س ١٤ عن رجل من أصحاب النبى س ١٥ عن عمر حتى س ٢١ .

ص ١٧٥ س ٣٣ (النوع الثامن والسبعون) حتى ص ١٧٦ س ٥ . (ص ١٧٦ س ٢٦ حتى ص ١٧٨ س ٣٤ كلام لابن تيمية ملخص عن كتابه : « مقدمة فى أصول التفسير » .

يقول السيوطى ص ١٧٩ س ٤ (تعقيبا على قول أحمد : ثلاث كتب لا أصل لها ، المغازى والملاحم والتفسير) يقول : قلت الذى صبح من ذلك قليل جدا بل أصل المرفوع منه فى غاية القلة وسأسردها كلها آخر الكتاب إن شاء الله تعالى .

ص ١٧٩ س ٢٢ عن مالك قال : لا أوتى برجل غير عالم بلغة العرب يفسر كتاب الله إلا جعلته نكالا .

ص ١٧٩ س ٢٣ حتى ١٨٠ س ٣١ عن التفسير بالرأى والاجتهاد ص ١٨١ س ١ قال مجاهد : لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتكلم فى كتاب الله إذا لم يكن عالما بلغات العرب .

ص ١٨١ س ٧ أثر الجهل بالتصريف فى تفسير القرآن كما يحكيه الزمخشري . ص ١٨١ س ٢٥ قول الزمخشري فى حق مفسر كتاب الله .

ص ١٨٢ س ١٠ التفسير عند ابن عباس . وقد فسر الزركشى ولخصه فوق نص ابن عباس فيكفى ص ١٨٤ س ٥ — ص ١٨٤ س ١٩ السيوطي يتحدث عن تأليف له جمع فيه أحاديث الرسول والصحابة وقال له أن الاختلاف الوارد من الصحابة في تفسير آية مرجعة للقراءات . ص ١٨٤ س ٢٠ حتى ص ١٨٥ س ٣٠ من التفسير الباطني . وتفسير أن القرآن ذو وجوه . يقول الزركشى ص ١٨٦ س ٦ : جرت عادة المفسرين من ذكر فضائل القرآن أن يذكرها في أول كل سورة لما فيها من الترغيب والحث على حفظها إلا الزمخشري فانه يذكرها في أواخرها . قال مسجد الأئمة عبد الرحيم بن عمر الكرساني . سألت الزمخشري عن العلة في ذلك فقال : لأنها صفات لها والصفة تستدعى تقديم الموصوف .

ص ١٨٦ س ٢٥ قال ابن أبي حجرة عن علي رضي الله عنه قال : لو شئت أن أوقر سبعين بعيرا من تفسير أم القرآن لفعلت .

ص ١٨٧ (النوع الثامنون) في طبقات المفسرين حتى ص ١٨٨ س ٢٧ ، ومن ص ١٨٨ س ٢٧ حتى ص ١٨٩ س ٣١ ثم عود إلى طبقات المفسرين حتى ص ١٩١

الفاخرة (وفيها نقد لتفسيرى الزمخشري والطبرى . ومن ص ١٩١ — ص ٢٠٦ هام جدا عن القائلين للتفسير عن الرسول . ص ١٩١ س ٢٢ عن عدى بن عبد الله ، س ٢٣ عن أبي ذر .

(البقرة) ص ١٩١ س ٢٥ عن أبي سعيد الخدرى ، ص ١٩١ س ٢٨ رجل من بنى أمية من أهل الشام ، ص ١٩١ س ٣٠ عن أبي هريرة ، ص ١٩١ س ٣٢ ، ٣٤ عن أبي سعيد الخدرى ، ص ١٩٢ س ١ عن ابن عمر ، ص ١٩٢ س ٢ عن علي ، ص ١٩٢ س ٣ عن ابن عباس ، ص ١٩٢ س ٤ عن أبي سعيد الخدرى ، س ٦ عن أبي سعيد الخدرى ، س ١١ عن ابن عباس ، س ١٢ عن أبي أمامة ، س ١٤ عن البراء بن عازب ، س ١٧ عن أبي أمامة ، س ١٨ عن ابن عباس ، س ٢٠ عائشة ، س ٢٢ عن أبي رزين الأسدى ، س ٢٣ عن أنس ، س ٢٥ عن أبي شعيب ، س ٢٧ عن ابن مسعود ، س ٢٨ عن سمرة ، س ٢٩ عن أبي هريرة ، س ٣٠ عن أبي مالك الأشعري ، س ٣١ عن علي ، س ٣٢ عن ابن عباس .

(آل عمران) ص ١٩٢ س ٣٤ عن أبي أمامة ، ص ١٩٣ س ١ عن أبي الدرداء ، س ٣ عن أنس ، س ٤ عن أبي هريرة ، س ٥ عن ابن عباس ، س ٨ عن أنس ، س ٩ عن ابن عمر ، س ١٠ عن نفيح ، س ١٣ عن ابن مسعود ، س ١٥ عن أبي جعفر الباقر ، س ١١ عن ابن عمر ، س ١٨ عن ابن عباس ، س ٢٠ عن أبي هريرة .

(النساء) ص ١٩٣ س ٢٣ عن عائشة ، س ٢٥ عن ابن عمر ، س ٢٧ عن أبي هريرة ، س ٢٨ عن ابن مسعود ، س ٣٠ عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، س ٣٣ عن البراء .

(المائدة) ص ١٩٣ س ٣٤ عن أبي سعيد الخدري ، ص ١٩٤ س ١ عن عياض الأشعري ، س ٣ عن عائشة ، س ٤ عن أبي أمية السفيفاني ، س ٨ عن أبي عامر الأشعري .

(الأنعام) ص ١٩٤ س ١٠ عن ابن عباس ، س ١٢ عن ابن مسعود ، س ١٥ عن أبي سعيد الخدري ، س ١٧ عن أبي جعفر ، س ٢١ عن أبي سعيد الخدري ، س ٢٣ سعيد ابن المسيب ، س ٢٥ عن أبي سعيد الخدري ، س ٢٧ عن عمر بن الخطاب .

(الأعراف) ص ١٩٤ س ٣١ عن أنس ، س ٣٢ عن البراء بن عازب ، ص ١٩٥ س ٢ عن جابر بن عبد الله ، س ٤ عن عبد الرحمن المزني (له رواية عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري) ، س ٧ عن أنس ، س ٨ عن عائشة ، س ٩ عن أنس ، س ١١ جده جعفر بن محمد ، س ١٣ عن ابن عباس ، س ١٥ عن ابن عمر ، س ١٧ عن سمرة ، س ٢٠ عن الشعبي .

(الأنفال) ص ١٩٥ س ٢٢ عن ابن عباس ، س ٢٤ عن أبي موسى ، س ٢٦ عن عقبة ابن عامر ، س ٣٠ عن غريب .

(براءة) ص ١٩٥ س ٣١ عن علي (وله رواية عن ابن عمر) ، س ٣٤ عن أبي سعيد ، ص ١٩٦ س ١ عن عمران بن الحصين وأبي هريرة ، س ٦ عن أبي سعيد ، س ٨ عن ابن كعب ، س ٩ عن عريم بن ساعدة الأنصاري ، س ١١ عن أبي هريرة .

(يونس) ص ١٩٦ س ١٢ عن صهيب (وله روايات عن : أئى موسى الأشعرى ، وكعب ابن عجرة ، وأنس ، وأئى هريرة) ، س ١٤ عن ابن عامر ، س ١٦ عن أنس ، س ١٧ عن أئى سعيد الخدرى ، س ٢٠ عن عمر بن الخطاب ، س ٢٣ عن أئى هريرة (له رواية عن جابر عبد الله) ، س ٢٥ عن أئى الدرداء ، س ٢٩ عن عائشة .

(هود) ص ١٩٦ س ٣٠ عن ابن عمر ، س ٣٢ عن ابن عباس ، س ٣٤ عن بى ذر ، ص ١٩٧ س ١ عن جرير بن عبد الله ، س ٣ عن جابر بن عبد الله ، س ٨ عن أنس .

(الرعد) ص ١٩٧ س ١٠ عن أئى هريرة ، س ١٢ عن ابن عباس ، س ١٤ عن عمرو بن نجاد الأشعرى ، س ١٦ عن جابر بن عبد الله ، س ١٨ عن أئى سعيد الخدرى ، س ١٩ عن ابن عمر ، س ٢٠ عن جابر بن عبد الله بن وثاب ، س ٢٢ عن ابن عباس ، س ٢٤ عن على .

(ابراهيم) ص ١٩٧ س ٢٦ عن ابن مسعود ، س ٢٨ عن أئى أمامة ، س ٣٠ عن كعب بن مالك ، س ٣٥ عن أنس ، ص ١٩٨ س ٢ عن ابن عمر ، س ٣ عن البراء بن عازب ، س ٦ عن ثوبان ، س ٨ عن عائشة ، س ١٠ عن ابن مسعود .

(الحجر) ص ١٩٨ س ١٢ عن أئى سعيد الخدرى ، (وله رواية هم أبو موسى الأشعرى ، وجابر بن عبد الله ، وعلى) ، س ٢٠ عن أئى هريرة ، س ٢١ عن ابن عباس ، س ٢٤ عن أنس .

(النحل) ص ١٩٨ س ٢٥ عن البراء .

(الاسراء) ص ١٩٨ س ٢٧ عن سعيد المقبرى ، س ٢٩ عن جابر بن عبد الله ، س ٣١ عن عمر بن الخطاب ، س ٣٤ عن ابن عمر ، س ٣٥ عن أئى هريرة ، ص ١٩٩ س ١ عن أئى هريرة ، س ٣ عن أنس .

(الكهف) ص ١٩٩ س ٥ عن أئى سعيد الخدرى ، س ٨ عن أئى سعيد أيضا ، س ٩ النعمان بن بشير (له راو هو سعد بن جنادة) ، س ١١ عن أئى هريرة ، س ١٢ عن أئى سعيد ، س ١٤ عن أئى ذر ، س ١٧ عن أئى هريرة .

(مريم) ص ١٩٩ س ١٨ عن ابن عمر ، س ٢٠ عن المغيرة بن شعبه ،
س ٢٢ عن أبي سعيد ، س ٢٧ عن أبي أمامة ، س ٣٠ جابر بن عبد الله ، س
٣٢ عن أبي هريرة .

(طه) ص ١٩٩ س ٣٤ عن جندب بن عبد الله البجلي ، ص ٢٠٠ س
١ عن أبي هريرة .

(الأنبياء) ص ٢٠٠ س ٢ عن أبي هريرة

(الحج) ص ٢٠٠ س ٣ عن يعلى بن أمية ، س ٤ عن ابن الزبير ، س ٦
عن خريم ابن فاتك الأمدى .

(المؤمنون) ص ٢٠٠ س ٧ عن مرة النهدي ، س ٩ عن عائشة ، س ١١ عن
أبي سعيد .

(النور) ص ٢٠٠ س ١٣ أبي يرب .

(الفرقان) ص ٢٠٠ س ١٥ عن يحيى بن أسيد

(القصص) ص ٢٠٠ س ١٧ عن أبي ذر

(العنكبوت) ص ٢٠٠ س ١٩ عن أم هانئ

(لقمان) ص ٢٠٠ س ٢١ عن أبي أمامة

(السجدة) ص ٢٠٠ س ٢٤ عن ابن عباس ، س ٢٦ عن معاذ بن جبل ،
س ٢٧ عن ابن عباس

(الأحزاب) ص ٢٠٠ س ٢٩ عن معاوية ، س ٣٠ عن أم سلمة

(سبأ) ص ٢٠٠ س ٣٣ عن ابن عباس ، س ٣٥ عن أبي هريرة

(فاطر) ص ٢٠١ س ٢ عن أبي سعيد الخدري ، س ٤ عن أبي الدرداء ، س
٩ عن ابن عباس .

(يس) ص ٢٠١ س ١١ عن أبي ذر

(الصافات) ص ٢٠١ س ١٤ عن أم سلمة ، س ٢٠ عن سمرة ، س ٢٢ عن
أبي بن كعب ، س ٢٣ عن العلاء بن سعد .

(الزمر) ص ٢٠١ س ٢٦ عن عثمان بن عفان ، س ٢٩ عن أبي هريرة

- (غافر) ص ٢٠١ س ٣٢ عن النعمان بن بشير
 (فصلت) ص ٢٠١ س ٣٢ عن أنس
 (جمعت) ص ٢٠٢ س ١ عن علي
 (الزخرف) ص ٢٠٢ س ٥ عن أبي أمامة ، س ٧ عن أبي هريرة
 (الدخان) ص ٢٠٢ س ١١ عن أبي مالك الأشعري ، س ١٣ عن أنس ،
 س ١٧ عن شريح بن عبيد الحضرمي .
 (الأحقاف) ص ٢٠٢ س ٢٠ عن ابن عباس
 (الفتح) ص ٢٠٢ س ٢١ عن أبي بن كعب
 (الحجرات) ص ٢٠٢ س ٢٣ عن أبي هريرة
 (ق) ص ٢٠٢ س ٢٤ عن أنس
 (الذاريات) ص ٢٠٢ س ٢١ عن عمر بن الخطاب
 (الطور) ص ٢٠٢ س ٢٨ عن علي
 (النجم) ص ٢٠٢ س ٣١ عن أبي أمامة ، س ٣٣ عن أنس ، ص ٢٠٣ س
 (أبي بن كعب
 (الرحمن) ص ٢٠٣ س ٣ عن أبي الدرداء (له رواه هم عبد الله بن جنيب ،
 وابن عمر) ، س ٥ عن أبي موسى الأشعري .
 (الواقعة) ص ٢٠٣ س ٨ عن مسلم بن عامر (له راو هو ابن عبد
 السلامي) ، س ١١ عن أبي هريرة ، س ١٣ عن أبي سعيد الخدري ، س ١٤
 عن أنس ، س ١٥ عن الحسن ، س ١٨ جد جعفر بن محمد ، س ١٩ عن أم
 سلمة ، س ٢٦ عن ابن عباس ، س ٢٧ عن علي .
 (المتحنة) ص ٢٠٣ س ٢٩ عن أم سلمة
 (الطلاق) ص ٢٠٣ س ٣٠ عن ابن عمر
 (ن) ص ٢٠٣ س ٣٤ عن ابن عباس ، ص ٢٠٤ س ٢ عن قرعة ، س ٤ عن
 زيد بن أسلم ، س ٦ عن أبي موسى
 (سأل) ص ٢٠٤ س ١١ عن أبي سعيد
 (الزمل) ص ٢٠٤ س ٦ عن ابن عباس

(المدثر) ص ٢٠٤ س ١١ عن أبي سعيد ، س ١٢ عن أنس
(النبأ) ص ٢٠٤ س ١٤ عن ابن عمر
(التكوير) ص ٢٠٤ س ١٦ عن أبي مریم ، س ١٨ عن النعمان بن بشير
(الانفطار) ص ٢٠٤ س ٢٠ عن رباح ، س ٢٣ عن ابن عمر
(المطففين) ص ٢٠٤ س ٢٥ عن ابن عمر ، س ٢٦ عن أبي هريرة
(الانشقاق) ص ٢٠٤ س ٣٩ عن عائشة ، س ٣١ عن عائشة
(البروج) ص ٢٠٤ س ٣٣ عن أبي مالك الأشعري ، س ٣٤ عن ابن عباس
(الأعلى) ص ٢٠٥ س ٢ عن جابر بن عبد الله ، س ٤ عن ابن عباس
(الفجر) ص ٢٠٥ س ٦ عن جابر ، س ٨ عن جابر ، س ٨ عن عمران بن
حصين

(البلد) ص ٢٠٥ س ١٠ عن البراء .
(الشمس) ص ٢٠٥ س ١٢ عن ابن عباس
(ألم نشرح) ص ٢٠٥ س ١٤ عن أبي سعيد
(الزلزلة) ص ٢٠٥ س ١٦ عن أبي هريرة
(العاديات) ص ٢٠٥ س ١٩ عن أبي أمامة
(الهاكم) ص ٢٠٥ س ٢٠ عن زيد بن أسلم ، س ٢٢ عن جابر بن عبد
الله ، س ٢٤ عن ابن مسعود .
(الهمزة) ص ٢٠٥ س ٢٥ عن أبي هريرة
(أرايت) ص ٢٠٥ س ٢٧ عن سعد بن أبي وقاص
(الكوثر) ص ٢٠٥ س ٢٨ عن أنس
(النصر) ص ٢٠٥ س ٣٠ عن ابن عباس
(الاخلاص) ص ٢٠٥ س ٣١ عن بريدة
(الفلق) ص ٢٠٥ س ٣٢ عن أبي هريرة ، س ٣٣ عن عائشة ، س ٣٥
(الناس) ص ٢٠٦ س ١ عن أنس

راجع ص ٢٠٦ عن « هل فسر الرسول القرآن كله أو بعضه ؟ »

ج ١ ص ٤٢٧ - ٤٦٢ (كشف الظنون طبعة أوربا)

علم التفسير

وهو علم باحث عن معنى نظم القرآن بحسب الطاقة البشرية وبحسب ما تقتضيه القواعد العربية ومبادئ العلوم العربية وأصول الكلام وأصول الفقه والجدل وغير ذلك من العلوم الجمّة والغرض منه معرفة معاني النظم وفائده حصول القدرة على استنباط الأحكام الشرعية على وجه الصحة وموضوعه كلام الله سبحانه وتعالى الذى هو منبع كل حكمة ومعدن كل فضيلة وغايته التوصل إلى فهم القرآن واستنباط حكمه ليفاز به إلى السعادة الدنيوية والأخروية . وشرف العلم وجلالته باعتبار شرف موضوعه وغايته فهو أشرف العلوم وأعظمها هذا ما ذكره أبو الخير وابن صدر الدين . وذكر العلامة الفنارى فى تفسير الفاتحة فصلا مفيدا فى تعريف هذا العلم ولا بأس بإيراده إذ هو مشتمل على لطائف التعريف . قال مولانا قطب الدين الرازى فى شرحه للكشاف هو ما يبحث فيه عن مراد الله سبحانه وتعالى من قرآنه المجيد ويرد عليه أن البحث فيه ربما كان على أحوال الألفاظ كمباحث القراءات وناسخية الألفاظ ومنسوخيتها وأسباب نزولها وترتيب نزولها إلى غير ذلك فلا يجمعها حده . وأيضاً يدخل فيه البحث فى الفقه الأكبر والأصغر عما يثبت بالكتاب فإنه بحث عن مراد الله تعالى من قرآنه فلا يمنعه حده فكأن الشارح التفتازانى إنما عدل عنه لذلك إلى قوله هو العلم الباحث عن ألفاظ عن كلام الله سبحانه وتعالى من حيث الدلالة على مراد الله تعالى . ويرد على مختاره أيضاً وجوه . الأول أن البحث المتعلق بألفاظ القرآن ربما لا يكون بحيث يؤثر فى المعنى المراد بالدلالة والبيان كمباحث علم القرآن عن أمثال التفخيم والإمالة إلى ما لا يخصى فإن علم القراءة جزء من علم التفسير أفرز عنه لمزيد الاهتمام إفراز الكحالة من الطب والفرائض من الفقه وقد خرج بقيد الحيثية ولم يجمعه . فإن قيل أراد تعريفه بعد إفراز علم القراءة قلنا فلا يناسب الشرح المشروح للبحث فى التفسير عما لا يتغير به المعنى فى مواضع لا تخصى . الثانى أن المراد بالمراد إن

كان المراد بمطلق الكلام فقد دخل العلوم الأدبية وإن كان مراد الله تعالى بكلامه فإن أريد مراده في نفس الأمر فلا يفيد بحث التفسير لأن طريقة غالبا إما رواية الآحاد أو الدراية بطريق العربية وكلاهما ظني كما عرف ولأن فهم كل أحد بقدر استعدادده ولذلك أوصى المشايخ رحمهم الله في الإيمان أن يقال آمنت بالله وبما جاء من عنده على مراده ولا يعين بما ذكره أهل التفسير ويكرر ذلك علم الصدى في تأويلاته وإن أريد مراد الله سبحانه وتعالى في زعم المفسر ففيه حزاة من وجهين : الأول كون علم التفسير بالنسبة إلى كل مفسر بل إلى كل أحد شيئا آخر وهذا مثل ما اعترض [أى التفتازانى] على حد الفقه لصاحب التنقيح وظن وروده وإلا فإني أجيب عنه بأن التعدد ليس في حقيقة النوعية بل في جزئياتها المختلفة باختلاف التوابل وأيضا ذكر الشيخ صدر الدين القونوى في تفسير (مالك يوم الدين) أن جميع المعانى المفسر بها لفظ رواية أو دراية صحيحتين مراد الله سبحانه وتعالى لكن بحسب المرتب والقوابل لافى حق كل أحد . الثانى أن الأذهان تنساق بمعانى الألفاظ إلى ما فى نفس الأمر على ما عرف فلا بد لصرفها عنه من أن يقال من حيث الدلالة على ما يظن أنه مراد الله سبحانه وتعالى . الثالث أن عبارة العالم الباحث فى المعارف ينصرف إلى الأصول والقواعد أو ملكتها وليس لعلم التفسير قواعد يتفرع عليها الجزئيات إلا فى مواضع نادرة فلا يتناول غير تلك المواضع إلا بالعناية . فالأولى أن يقال علم التفسير معرفة أحوال كلام الله سبحانه وتعالى من حيث القرآنية ومن حيث دلالاته على ما يعلم أو يظن أنه مراد الله سبحانه وتعالى بقدر الطاقة الإنسانية فهذا يتناول أقسام البيان بأسرها . انتهى كلام الفناى بنوع تلخيص . ثم أورد فصولا فى تقسيم هذا الحد إلى تفسير وتأويل وبيان الحاجة إليه وجواز الخوض فيهما ومعرفة وجوههما المسماة بطونا أو ظهرا وبطنا واحدا فمن أراد الاطلاع على حقائق علم التفسير فعليه بمطالعة ولا ينبؤه مثل خبير . ثم إن المولى أبا الخير أطل فى طبقات المفسرين ونحن أشرنا إلى من ليس لهم تصنيف فيه من مفسرى الصحابة والتابعين إشارة إجمالية والباقي مذكور عند ذكر كتابه . أما المفسرون من الصحابة فمنهم الخلفاء الأربعة وابن مسعود

وابن عباس وإبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبو موسى الأشعري وعبد الله بن الزبير وأنس بن مالك وأبو هريرة وجابر وعبد الله بن عمر وابن العاص (رضوان الله تعالى عليهم أجمعين) .

ثم أعلم أن الخلفاء الأربعة أكثر من روى عنه علي بن أبي طالب والرواية عن الثلاثة في ندرة جدا والسبب فيه تقدم وفاتهم وأما علي رضي الله عنه فروى عنه الكثير روى عن ابن مسعود أنه قال إن القرآن أنزل على سبعة أحرف ما فيها حرف إلا وله ظهر وبطن وإن عليا رضي الله تعالى عنه عنده من الظاهر والباطن . وأما ابن مسعود رضي الله تعالى عنه فروى عنه أكثر مما روى عن علي رضي الله تعالى عنه مات بالمدينة ٣٢ هـ . وأما ابن عباس رضي الله تعالى عنهما المتوفى سنة ٦٨ هـ بالطائف فهو ترجمان القرآن وحبر الأمة ورئيس المفسرين ، دعاه النبي ﷺ فقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وقد ورد عنه في التفسير ما لا يحصى كثرة لكن أحسن الطرق عنه طريقة علي بن أبي طلحة الهاشمي (+ ١٤٣ هـ) واعتمد على هذه البخاري في صحيحه ومن جيد الطرق عنه طريق قيس بن مسلم الكوفي (+ ١٢٠ هـ) عن عطاء بن السائب وطريق ابن إسحاق صاحب السير وأوهى طريقته طريق الكلبي عن أبي صالح والكلبي هو أبو النصر محمد بن السائب المتوفى بالكوفة سنة ١٤٦ هـ فإن انضم إليه رواية محمد بن مروان السدي الصغير (+ ١٨٦ هـ) فهي سلسلة الكذب وكذلك طريق مقاتل بن سليمان بن بشر الأزدي (+ ١٥٠ هـ) إلا أن الكلبي يفضل عليه لما في مقاتل من المذاهب الرديئة وطريق الضحاك بن مزاحم الكوفي (+ ١٠٢ هـ) عن ابن عباس منتظمة فإن الضحاك لم يلقه وإن انضم إلى ذلك رواية بشر بن عماره فضعيفة صنعت بشر وقد أخرج عنه ابن جرير وابن أبي حاتم وإن كان من رواية جرير عن الضحاك فأشد ضعفا لأن جريرا شديد الضعف متروك وإنما أخرج منه ابن مردويه وأبو الشيخ ابن حبان دون ابن جرير . وأما أبي كعب المتوفى سنة ٢٠ (+ عشرين) على خلاف فيه فعبته نسخة كبيرة يروها أبو جعفر الرازي عن الربيع

ابن أبي أنس عن أبي العالية عنه وهذا إسناد صحيح وهو أحد الأربعة الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله تعالى عليه وسلم وكان أقرأ الصحابة (وسيد القراء) .

ومن الصحابة من ورد عنه اليسير من التفسير غير هؤلاء فهم أنس بن مالك ابن النضر المتوفى بالبصرة (+ ٩١ هـ) وأبو هريرة عبد الرحمن بن صخر على خلاف المتوفى بالمدينة (+ ٥٧ هـ) وعبد الله بن عمر بن الخطاب المتوفى بمكة المكرمة (+ ٧٣ هـ) وجابر بن عبد الله الأنصاري المتوفى بالمدينة (+ ٧٤ هـ) وأبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري (+ ٤٤ هـ) وعبد الله بن عمرو بن العاص السهمي المتوفى (+ ٦٣ هـ) وهو أحد العبادلة الذين استقر عليهم أمر العلم في آخر عهد الصحابة وزيد بن ثابت الأنصاري كاتب النبي ﷺ (+ ٤٥ هـ) .

وأما المفسرون من التابعين فمنهم أصحاب ابن عباس وهم علماء مكة المكرمة شرفها الله تعالى ومنهم مجاهد بن حبر المكي (+ ١٠٣ هـ) قال عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة واعتمد على تفسيره الشافعي والبخاري وسعيد بن جبير (+ ٩٤ هـ) . وعكرمة مولى ابن عباس (المتوفى بمكة + ١٠٥ هـ) وطاوس بن كيسان اليماني المتوفى بمكة (+ ١٠٦ هـ) وعطاء بن أبي رباح المكي (+ ١١٤ هـ) .

ومنهم أصحاب ابن مسعود وهم علماء الكوفة كعلقمة بن قيس (+ ١٠٢ هـ) والأسود بن يزيد (+ ٧٥ هـ) وإبراهيم النخعي (+ ٩٥ هـ) والشعبي (+ ١٠٥ هـ) .

ومنهم أصحاب زيد بن أسلم كعبد الرحمن بن زيد ومالك بن أنس ومنهم الحسن البصري (+ ١٢١ هـ) وعطاء بن أبي سلمة ميسرة الخراساني (المتوفى سنة ...) ومحمد بن كعب القرظي (+ ١١٧ هـ) وأبو العالية رفيع ابن مهران الرياحي (+ ٩٠ هـ) والضحاك بن مزاحم وعطية بن سعيد العوفي (+ ١١١ هـ) وقتادة بن دعامة الدسوسي (+ ١١٧ هـ) والربيع بن أنس والسدي .

ثم بعد هذه الطبقة الذين صنفوا كتب التفسير التي تجمع أقوال الصحابة والتابعين كسفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح وشعبة بن الحجاج ويزيد بن هارون وعبد الرزاق بن حميد وأبي بكر بن أبي شيبة وآخرين وسيأتي ذكر كتبهم .

ثم بعد هؤلاء طبقة أخرى منهم عبد الرزاق وعلي بن أبي طلحة وابن جرير وابن أبي حاتم وابن ماجه والحاكم وابن مردويه وأبو الشيخ ابن حبان وابن المنذر وآخرين .

ثم انتصبت طبقة بعدهم إلى تصنيف تفاسير مشحونة بالفوائد محذوفة الأسانيد مثل أبي إسحاق الزجاج وأبي علي الفارسي وأما أبو بكر النقاش وأبو جعفر النحاس فكثيرا ما استدرك الناس عليهما ومثل مكى بن أبي طالب وأبي العباس المهدوي .

ثم ألف في التفسير طائفة من المتأخرين فاختصروا الأسانيد ونقلوا الأقوال بتراء فدخل من هذا الدخيل والتبس الصحيح بالعليل .

ثم صار كل من سنع له قول يورده ومن خطر بباله شيء يعتمد عليه ثم ينقل ذلك خلف عن سلف ظاناً أن له أصلاً غير ملتفت إلى تحرير ما ورد عن السلف الصالح ومن هم القلوة في هذا الباب .

قال السيوطي : رأيت في تفسير قوله سبحانه وتعالى (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) نحو عشرة أقوال مع أن الوارد عن النبي ﷺ وجميع الصحابة والتابعين ليس غير اليهود والنصارى حتى قال ابن أبي حاتم لا أعلم في ذلك اختلافا من المفسرين .

ثم صنف بعد ذلك قوم برعوا في شيء من العلوم و (منهم من) كلاً كتابه بما غلب على طبعه من الفن واقتصر فيه على ما قهر هو فيه كأن القرآن أنزل لأجل هذا العلم لا غير مع أن فيه بيان كل شيء . فالنحوى تراه ليس له هم إلا الإعراب وتكثير الأوجه المحتملة فيه وإن كانت بعيدة وينقل قواعد النحو

ومسائله وفروعه وخلافياته كالزجاج والواحدى فى البسيط وأبى حيان فى البحر والنهر . والأخبارى ليس له شغل إلا القصص واستيفائها والأخبار عمن سلف سواء كانت صحيحة أو باطلة ومنهم الثعلبى . والفقيه يكاد يسرد فيه الفقه جميعاً وربما استطرده إلى إقامة أدلة الفروع الفقهية التى لا تعلق لها بالآية أصلاً والجواب عن أدلة المخالفين كالقرطبى . وصاحب العلوم العقلية خصوصاً الإمام فخر الدين الرازى قد ملأ تفسيره بأقوال الحكماء والفلاسفة وخرج من شئ إلى شئ حتى يقضى الناظر العجب . قال أبو حيان فى البحر جمع الإمام الرازى فى تفسيره أشياء كثيرة طويلة لا حاجة بها فى علم التفسير ولذلك قال بعض العلماء فيه كل شئ إلا التفسير . والمبتدع ليس له قصد إلا تحريف الآيات وتسويتها على مذهبه الفاسد بحيث أنه لو لاح شاردة من بعيد اقتنصها أو وجد موضعاً له فيه أدنى مجال سارع إليه كما نقل عن البلقينى أنه قال استخرجت من الكشف اعتزالاً بالمناقش منها أنه قال فى قوله سبحانه وتعالى : فمن زحزح من النار وأدخل الجنة فقد فاز أى فوز أعظم من دخول الجنة أشار به إلى عدم الرؤية (؟!!) والملحد فلا تسأل عن كفره وإلحاده فى آيات الله تعالى وافترائه على الله تعالى ما لم يقله كقول بعضهم إن هى إلا فتتك ما على العباد آخر من ربهم وينسب هذا القول إلى صاحب قوت القلوب أبى طالب المكى . ومن ذلك القبيل الذين يتكلمون فى القرآن بلا سند ولا نقل عن السلف ولا رعاية للأصول الشرعية والقواعد العربية كتفسير محمود بن حمزة الكرماني فى مجلدين سماه العجائب والغرائب ضمنه أقوالاً هى عجائب عند العوام وغرائب عما عهد عن السلف بل هى أقوال منكرة لا يحل الاعتقاد عليها ولا ذكرها إلا للتحذير . من ذلك قول من قال فى ربنا : ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به إنه الحب والعشق . وفى ذلك قولهم : ومن شر غاسق إذا وقب إنه الذكر إذا قام . وقولهم فى : من ذا الذى يشفع عنده . معناه من ذل أى من الذل وذى إشارة إلى النفس ويشف من الشفاء جواب من وع أمر من الرعى . وسئل البلقينى عمن فسر بهذا فأفتى بأنه ملحد . وأما كلام الصوفية فى القرآن فليس بتفسير قال ابن الصلاح فى فتاواه وجدت عن الإمام الواحدى أنه

قال صنف السلمي حقائق التفسير إن كان قد اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر .
قال النسقي في عقائده : النصوص تحمل على ظواهرها والعدول عنها إلى معان يدعيها أهل الباطن إلحاد . وقال التفتازاني في شرحه سميت الملاحدة باطنية لادعائهم أن النصوص ليست على ظواهر مقابل لها معان باطنة وقال وأما ما يذهب إليه بعض المحققين من أن النصوص على ظواهرها ومع ذلك فيها إشارات خفية إلى دقائق تنكشف على أرباب السلوك يمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة فهو من كمال العرفان ومحض الإيمان . وقال تاج الدين عطاء الله في لطائف المنن أعلم أن تفسير هذه الطائفة لكلام الله سبحانه وتعالى وكلام رسوله ﷺ بالمعاني الغريبة ليست إحالة الظاهر عن ظاهره ولكن ظاهر الآية مفهوم منه ما جلبت الآية له ودلت عليه في عرف اللسان وثم افهام باطنة تفهم عند الآية والحديث من (لمن) فتح الله تعالى قلبه وقد جاء في الحديث لكل آية ظهر وبطن فلا يصدنك عن تلقى هذه المعاني منهم أن يقول لك ذو جدل هذا إحالة لكلام الله تعالى وكلام رسوله فليس ذلك بإحالة وإنما يكون إحالة لو قال لا معنى للآية إلا هذا وهم لا يقولون ذلك بل يفسرون الظواهر على ظواهرها مراداً بها موضوعاتها انتهى . قال صاحب مفتاح السعادة الإيمان بالقرآن هو التصديق بأنه كلام الله سبحانه وتعالى قد أنزل على رسوله محمد ﷺ بواسطة جبرئيل عليه السلام وأنه دال على صفة أزلية له سبحانه وتعالى وأن ما دل عليه بطريق القواعد العربية مما هو مراد الله سبحانه وتعالى حق لا ريب فيه . ثم تلك الدلالة على مراده سبحانه وتعالى بواسطة القوانين الأدبية الموافقة للقواعد الشرعية والأحاديث النبوية مراد الله سبحانه وتعالى . ومن جملة ما علم من الشرائع أن مراد الله سبحانه وتعالى من القرآن لا ينحصر في هذا القدر لما قد ثبت في الأحاديث أن لكل آية ظهراً أو بطناً وذلك المراد الآخر ما لم يطلع عليه كل أحد بل من أعطى فهما وعلمنا من لدنه تعالى يكون الضابط في صحته أن لا يرفع ظاهر المعاني المنفهمة عن الألفاظ بالقوانين العربية وأن لا يخالف القواعد الشرعية ولا يباين إعجاز القرآن ولا يناقض النصوص الواقعة فيها فإن وجد فيه هذه الشرائط فلا يطعن فيه وإلا فهو بمعزل عن القبول . قال

الزمن شري من حق تفسير القرآن أن يتعاهد بقاء النظم على حسنه والبلاغة على كمالها وما وقع به التحدى سليما من القادح وأما الذين تأيدت فطرتهم النقية بالمشاهدات الكشفية فهم القدوة في هذه المسالك ولا يمنعون أصلا عن التوغل في ذلك . ثم ذكر ما وجب على المفسر من الآداب وقال ثم اعلم أن العلماء كما بينوا في التفسير شرائط بينوا في المفسر أيضا شرائط لا يحل التعاطي لمن عرى عنها أو هو فيها راجل وهي أن يعرف خمسة عشر علما على وجه الإتقان والكمال اللغة والنحو والتصريف والاشتقاق والمعاني والبيان والبديع والقراءات وأصول الدين وأصول الفقه وأسباب النزول والناسخ والمنسوخ والفقه والأحاديث المبينة لتفسير المجمل والمبهم وعلم الموهبة وهو علم يورثه الله سبحانه وتعالى لمن عمل بما علم وهذه العلوم التي لا مندوحة للمفسر عنها وإلا فعلم التفسير لا بد له من التبحر في كل العلوم . ثم إن تفسير القرآن ثلاثة أقسام :

الأول : علم لمن يطلع الله تعالى عليه أحدا من خلقه وهو ما استأثر به من علوم أسرار كتابه من معرفة كنه ذاته ومعرفة حقائق أسمائه وصفاته وهذا لا يجوز لأحد الكلام فيه .

والثاني : ما أطلع الله سبحانه وتعالى نبيه عليه من أسرار الكتاب واختص به فلا يجوز الكلام فيه إلا له عليه الصلاة والسلام أو لمن أذن له قيل وأوائل السور من هذا القسم وقيل من الأول .

والثالث : علوم علمها الله تعالى نبيه مما أودع كتابه من المعاني الجليلة والخفية وأمره بتعليمها وهذا ينقسم إلى قسمين منه ما لا يجوز الكلام فيه إلا بطريق السمع كأسباب النزول والناسخ والمنسوخ والقراءات واللغات وقصص الأمم وأخبار ما هو كائن ومنه ما يؤخذ بطريق النظر والاستنباط من الألفاظ وهو قسمان قسم اختلفوا في جوازه وهو تأويل الآيات المتشابهات وقسم اتفقوا عليه وهو استنباط الأحكام الأصلية والفرعية والإعرابية لأن مبناها على الأقيسة وكذلك فنون البلاغة وضروب المواعظ والحكم والإشارات لا يتمتع

استنباطها منه لمن له أهلية ذلك وما عدا هذه الأمور هو التفسير بالرأى الذى نص عنه . وفيه خمسة أنواع الأول التفسير من غير حصول العلوم التى يجوز معها التفسير الثانى تفسير المتشابه الذى لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى الثالث التفسير المقرر للمذهب الفاسد بأن يجعل المذهب أصلا والتفسير تابعا له فيرد إليه بأى طريق أمكن وإن كان ضعيفا الرابع التفسير بأن مراد الله سبحانه وتعالى كذا على القطع من غير دليل . الخامس التفسير بالامتحان والهوى .

وإذا عرفت هذه الفوائد وإن أطيننا فيها لكونه [لكونها] رأس العلوم ورئيسها فاعلم أن كتب التفسير كثيرة ذكرنا منها ههنا ما هو مطور فى هذا السفر على ترتيبه :

وفى أساس البلاغة للزمخشري :

التأويل والتأويل يفسر الكلام الذى تختلف معانيه ولا يصح إلا ببيان غير لفظه وأنشد :

نحن ضربناكم على تنزيهه فاليوم نضربكم على تأويله

وأما قول الله عز وجل هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتى تأويله فقال أبو اسحاق معناه هل ينظرون إلا ما يؤل إليهم من البعث وما يؤل إليه الأمر عند قيام الساعة إلا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به أى آمنا بالبعث والله أعلم . قال أبو منصور وهذا حسن وقال غيره أعلم الله جل ذكره أن فى الكتاب الذى أنزله آيات محكمات هن أم الكتاب لا تشابه فيه فهو مفهوم معلوم وأنزل آيات أخر متشابهات تكلم فيها العلماء مجتهدين وهم يعلمون أن اليقين الذى هو الصواب لا يعلمه إلا الله وذلك مثل المشكلات التى تختلف المتأولون فى تأويلها وتكلم فيها من تكلم على ما أداه الاجتهاد إليه قال وإلى هذا مال ابن الأنبارى وروى عن مجاهد هل ينظرون إلا تأويله قال جزاءه يوم يأتى تأويله قال جزاءه وقال أبو عبيد فى قوله وما يعلم تأويله إلا الله قال التأويل المرجع والمصير مأخوذ من آل إلى كذا أى صار إليه وأولته صيرته إليه .

الجوهرى : التأويل تفسير ما يؤل إليه الشيء وقد أولته تأويلا وتأولته بمعنى . ومنه قول الأعشى :

على أنها كانت تأول حُبها تأوّل ربّعى السِقَابِ فأصْحَبَا

قال أبو عبيدة تأوّل حبها أى تفسيره ومرجعه أى أن حبها كان صغيرا فى قلبه فلم يزل يثبت حتى أَصْحَبَ فصار قديماً كهذا الشعب الصغير لم يزل يَشِبُّ حتى صار كبيراً وصار مثل أمه وصار له ابن يصحبه والتأويل عبارة الرؤيا وفى التنزيل العزيز هذا تأويل رؤياى من قبل .

مادة أول

ص ٢٥ من أساس البلاغة للزمخشري . ط . دار الكتب

أول : آل الرعية يؤولها إيالة حسنة ، وهو حسنُ الإيالة ، وأثالها وهو مُؤتال لقومه يقاتل عليهم أى سائسٌ مُحْتَكِمٌ . قال زياد فى خطبته : قد ألنا وإيل علينا أى سُسنا وسِسنا . وهو مثَلٌ فى التجارب . قال الكُميت :

وقد طال يا آل مروان أُلْتُم بلا دَمَسٍ أَمَرَ القريب ولا غَمَلٍ

وهو آيلٌ مالٍ . وأوّل القرآن متأوّلُه . وهذا مُتَأَوَّلٌ حسنٌ . لطيفُ التأويل جِدًّا . قال عبد الله بن رواحة رضى الله عنه :

نحن ضربناكم على تنزيله فالיום نضربُكم على تأويله
ضرباً يزيلُ الهامَ عن مقله ويذهلُ الخليلَ عن خليله .

وتقولُ جَمَلٌ أوّلُ وناقّةٌ أوّلَةٌ إذا تقدّما الإبل . ويُقال أوّلُ الحُكْمِ إلى أهله : ردّه إليهم . وفى الدعاء لِلْمُضَلِّ : أوّلُ الله عليك أى ردّ عليك ضالّتك . وخرج فى أوائل الليل وأوليّاته .

ومن المجاز : فلانٌ يؤول إلى كرم ، ومالكٌ تؤولُ إلى كَيْفِيكَ إذا انضمَّ إليهما واجتمع . وطبختُ الدواء حتى آل المَنانُ منه إلى مَنْ

واحد . وتقول : لا تُعَوِّل على الحسب تعويلا ، فتقوى الله أحسن
تأويلا أى عاقبة . وتأملته فتأولت فيه الخير أى تَوَسَّمتَه وتَحَرَّيْتَه .
وحُمِل على الآلة الحدباء وهى النعش .

المعجم الفهرس للألفاظ القرآن الكريم لمحمد فؤاد عبد الباقي

[تأويل] ص ٩٧

آية	سورة	
٦ ك	يوسف	١٢
٢١ ك	يوسف	١٢
٤٤ ك	يوسف	١٢
١٠٠ ك	يوسف	١٢
١٠١ ك	يوسف	١٢
٧٨ ك	الكهف	١٨
٨٢ ك	الكهف	١٨

[تأويلا]

٥٩ م	النساء	٤
٣٥ ك	الإسراء	١٧

[تأويله]

٧ م	آل عمران	٣
٧ م	آل عمران	٣
٥٣ ك	الأعراف	٧
٥٣ ك	الأعراف	٧
٣٩ ك	يونس	١٠
٣٧ ك	يونس	١٢
٤٥ ك	يوسف	١٢

ص ٣٣ من المختار الصحاح

أول : (التأويل) تفسير ما يؤول إليه الشيء وقد (أوله) تأويلا و (تأوتله) بمعنى . و (آل) الرجل أهله و عياله و (آله) أيضا أتباعه . و (الآل الشخص والآل أيضا الذي تراه في أول النهار و آخره كأنه يرفع الشخص و ليس هو السراب . و (الآلة) الأداة و جمعه (آلات) . و (الآلة) أيضا الجنازة . و (الإيالة) السياسة يقال (آل) الأمير رعيته من باب قال و (إيالا) أيضا أى ساسها و أحسن رعايتها و (آل) رجع و بابه قال يقال طبخ الشراب فال إلى قدر كذا و كذا أى رجع . و (الإيل بضم الهمزة و كسر ها الذكر من الأوعال . و أول موضعه و آل .

والآن نتعقب مادتي (تفسير ، تأويل) في « الكشف » للزمخشري لتبين فارق ما بينهما :

ص ٢٧٠ ج ١ (آية ٣٦) : من الذين يحسنون عبارة الرؤيا أى يجيدونها رأيا يقص عليه بعض أهل الجن رؤياه فيؤولها له فقلا له ذلك أو

ص ٤٧١ ج ١ (آية ٣٧) بتأويله : بيان ماهيته و كيفيته لأن ذلك يشبه تفسير المشكل و الأعراب أن معناه (ذلكما) إشارة لهما إلى التأويل أى ذلك التأويل و الإخبار بالمغيبات .

ص ٤٧٣ ج ١ (آية ٤٤) : إما أن يريدوا بالأحلام المنامات الباطلة خاصة فيقولوا ليس لها عندنا تأويل فإن التأويل إنما هو للمنامات الصحيحة الصالحة و إما أن يعترفوا بقصور علمهم و أنهم ليسوا في تأويل الأحلام بنحارير .

ص ٤٧٣ ج ١ (آية ٤٥) : (أنا أنبئكم بتأويله) أنا أخبركم به عمن عنده علمه و في قراءة الحسن أنا آتيكم بتأويله (فارسلون) فابعثوني إليه لاسأله و مروني باستعباره .

ص ٤٨٦ ج ١ (آية ١٠١) : من في (من الملك) و (من تأويل الأحاديث) : للتبويض لأنه لم يعط إلا بعض ملك الدنيا أو بعض ملك مصر وبعض التأويل .

آل عمران ص ١٣٤ ج ١ (آية ٧) : وابتغاء تأويله : وطلب أن يأولوه بالتأويل الذي يشتهونه (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم) أى لا يهتدى إلى تأويله الحق الذى يجب أن يحمل عليه إلا الله وعبادة الذين رسخوا في العلم أى ثبتوا منه وتمكنوا وعضوا فيه بضرر قاطع ومنهم من يقف على قوله إلا الله ويبتدىء والراسخون في العلم يقولون ويفسرون المتشابه بنا أستاذ الله بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية ونحوه والأول هو الوجه . ويقولون كلام مستأنف موضح لجال الراسخين بمعنى هؤلاء العالمون بالتأويل (يقولون آمنا به) أى بالمتشابه (كل من عند ربنا) أى كل واحد منه ومن المحكم عنده أو بالكتاب كل من متشابهه ومحكمه من عند الله الحكيم الذى لا يتناقض كلامه ولا يختلف كتابه .

الأعراف ص ٣٢٨ ج ١ (آية ٥٣) : إلا تأويله : إلا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه وظهور صحته ما نطق به من الوعد والوعيد .

يونس ص ٤٢٢ ج ١ (آية ٣٩) : « ولما يأتهم تأويله » : معناه أنهم كذبوا به على البديهة قبل التدبر ومعرفة التأويل تقليدا للآباء وكذبوه بعد التدبر تمردا وعناداً فذمهم بالتسرع إلى التكذيب قيل العلم به وجاء بكلمة التوقع ليؤذن أنهم علموا من علو شأنه وإعجازه لما كرر .

سورة الفرقان آيتا ٣٢ ، ٣٣ : وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به قؤادك ورتلناه ترتيلا . ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا . [ص ١٠٩ الكشاف] ج ٢

(٢) سورة يوسف آية ٦ : وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل إبراهيم واسحاق إن ربك عليك حكيم . [ص ٤٦٠ ج ١

آية ٢١ : وقال الذى اشتراه مصر لامرأته أكرمى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض ولنعلمه من تأويل الأحاديث والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون . [ص ٤٦٤ ج ١] .
آية ٤٤ : قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين . ص ٤٧٣ ج ١

آية ٣٦ : ودخل معه السجن فتيان قال أحدهما إني أرانى أعصر خمرا أو قال الآخر إني أرانى أجعل فوق رأسى خبزا تأكل الطير منه نبئنا بتأويله إنا نراك من المحسنين . ص ٤٧٤ ج ١

آية ١٠٠ : ورفع أبويه على العرش وخروا له سُجدا وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلهما رى حقاً وقد أحسن بى إذ أخرجنى من السجن وجاء بكم من البدو من بعد أن نزغ الشيطان بينى وبين إخوتى إني لطف لطف لما يشاء إنه هو العليم الحكيم . ص ٤٨٥ ، ص ٤٨٦ [ولكن لا تفسير لكلمة تأويل] ج ١

آية ١٠١ : رب ان قد آتيتنى من المُلْك وعلمتنى من تأويل الأحاديث فاطر السماوات والأرض أنت ولىّ فى الدنيا والآخرة توفنى مسلماً والحقنى بالصالحين . ص ٤٨٦ ج ١

(٣) سورة الكهف آية ٧٨ : قال هذا فراق بينى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا ص ٥٨٥ ج ١ ولا تفسير (لتأويل)

آية ٨٢ : وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما فعلته عن أمرى ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا ص ٥٧٦ ولا تفسير (لتأويل) .

(٤) آل عمران آية ٧ : ص ١٣٤ الكشف ج ١ .

(٥) الأعراف آية ٥٣ : ص ٣٢٨ من الكشف ج ١

(٦) يونس آية ٣٩ ص ٤٢٢ : ص ٤٢٢ من الكشاف ج ١

يوسف آية ٣٧ : ص ٤٧١ ج ١

تابع (٢) ، آية ٤٥ : ص ٤٧٣ ج ١

سورة الفرقان

التفسير : ص ١٠٩ الكشاف ج ٢ :

ولما كان التفسير هو التكييف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كتبه وكتب كما قيل معناه كذا وكذا أولاً يأتونك بحال وصفة عجيبة يقولون هلا كانت هذه صفتك وحالك نحو أن يقرن بك ملك ينذر معك أو يلقي إليك كنزاً وتكون لك جنة أو منزل عليك القرآن جملة إلا أعطيناك نحو من الأحوال ما يحق لك في حكمتنا ومشيتنا أن تعطاه وما هو أحسن تكييفاً لما بعثت عليه ودلالة على صحته يعنى أن تنزيله مفرقاً وتحديدهم بأن يأتوا ببعض تلك التفاريق كما نزل شيء منها أدخل في الإعجاز وأنور للحجة من أن ينزل كل جملة ويقال لهم جيئوا بمثل هذا الكتاب في فصاحته مع بعد ما بين طرفيه كأنه قيل لهم أن حاملكم على هذه السؤالات أنكم تضللون سبيله وتحتقرون مكانه ومنزلته .

سورة يوسف

ص ٤٦٠ ط : آية ٦ الأحاديث : الرؤيا لأن الرؤيا إما حديث نفس أو ملك أو شيطان . وتأويلها عبارتها وتفسيرها وكان يوسف عليه السلام أعبر الناس للرؤيا وأصحهم عبارة لها ويجوز أن يراد بتأويل الأحاديث معاً في كتب الله وسنن الأنبياء وما غمض واشتبه على الناس من أغراضها ومقاصدها يفسرها لهم ويشرحها ويدلهم على مودعات حكمها وسميت أحاديث لأنه يحدث بها عن الله ورسله فيقال : قال الله وقال الرسول كذا وكذا ألا ترى إلى قوله تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون الله نزل أحسن الحديث وهو اسم جمع للحديث وليس بجمع أحلوثة .

ص ٤٦٤ ج ١ (آية ٢١) : كان ذلك الاتجاه والتمكين لأن غرضنا
ليس إلا ما تحمد عاقبته من علم وعمل .

القسم الثانى

فى التفسير العمل

أولا : التفسير النقلي

التفسير بالمأثور من كتاب المذاهب الإسلامية لجولدتسير

موقف السلف من التفسير : ص ٥٣ : عندما ننظر إلى هذه الثروة المتشعبة من الكتب المؤلفة في تفسير القرآن ، فإنه من اليسر علينا أن نفهم من أول الأمر كيف أن هذا النوع من النظر والتأليف لم يصادف تشجيعا في الأوساط الدينية في الإسلام قديما فحسب ، بل إن العلماء والفقهاء قد حذروا من ذلك غاية التحذير .

ولدينا شواهد من القرن الثاني الهجري تدل على أن الاشتغال بالتفسير كان ينظر إليه بعين الرية ، وأن الرأي إزاء هذا العمل كان مصحوباً بالمقاومة له والفرع منه ، فقد روى أن القاسم محمد بن أبي بكر ، وسالم بن عبد الله بن عمر كانا يُعْظِمان القول في تفسير القرآن ، ويعتبرانه أمرا خطيرا [ابن سعد ج ٥ ص ١٣٩ س ١٦ ، ١٤٨ س ١٢] ويحكي الحنابلة بسرور قصة كانت في عصر عمر [المرجع في هذا سنة الدارمي ، فقد حكى ذلك عنه السيوطي في الإتقان (الكتاب ٤٣ ج ٢ ص ٤) واسم الرجل هناك عبد الله صابغ] تدل على كراهية هذه الخليفة البحث عن المعاني الغامضة في الآيات القرآنية ، فقد قدم إلى المدينة ابن صبيغ [وفي مصدر آخر (تاج العروس مادة صبغ ج ٦ ص ٢٠) اسم هذا الرجل ربيعة بن المنذر ، وأسم أخيه صابغ] وجعل يسأل عن متشابه القرآن ، فأرسل إليه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب المعروف بصاحب الدرّة [بتعلمها مع كعب الأحبار من أجل آية من التوراة لم يرفضها (عند الغزالي في الإحياء ج ٤ ص ٣٨٢) وقد أعدّ له عراجين النخل ، فقال : من أنت ؟ قال : عبد الله بن صبيغ . فأخذ عمر عرجونا من تلك العراجين فضربه حتى أدمى رأسه ! وفي رواية . إلخ .] لوائح الأنوار البهية (شرح على عقيدة السفاريني الحنبلي) المنار ج ٨ ص ٦٥١ .

وقد نظر الأتقياء في عصر بنى أمية إلى التفسير مثل هذه النظرة ، كان شقيق بن سلمة الأسدي — المعاصر لزياد بن أبيه والحجاج — إذا سُئِلَ عن شيء من القرآن قال : « قد أصاب الله الذي به أراد » ، يعنى بذلك أنه لا يريد أن يبحث عن المعنى [ابن سعد ج ٦ ص ٤٧ س ٢٣] وقد سئل عبيدة ابن قيس الكوفي (المتوفى سنة ٧٢ هـ) من أصحاب ابن مسعود ، عن سبب نزول بعض آيات القرآن فقال : عليك باتقاء الله والسداد ، فقد ذهب الذين كانوا يعلمون فيم أنزل القرآن [ابن سعد ص ٦٤ س ١ ج ٦] وفي هذا العصر أيضا حكى أن رجلا طلب إلى سعيد بن جبير (المتوفى سنة ٩٥ هـ) الذي قتله الحجاج ، أن يفسر له بعض آيات القرآن ، فقال له : « لأن تقع جوانبي خير لي من ذلك » [ابن خلكان رقم ٢٦٠] وقيل : إن الأصمعي اللغوي المعروف (المتوفى سنة ٢١٦ هـ) كان ورعاً منه وخشية [Baocklmam 1,105 Amm] لا يفسر القرآن [ياقوت (طبقة مرجليوث) ج ٣ ق ١ ص ٢٢ س ٦] وقد رويت عن أحمد بن حنبل هذه الكلمة في تفسير القرآن : « ثلاثة أشياء لا أصل لها : التفسير ، والملاحم ، والمغازي » [عند السيوطي في الاتقان (الفصل ٧٨) ج ٢ ص ٢٢٠] .

التفسير المكرر : ص ٥٥ ويمكن أن نستنتج من جعل التفسير أحد هذه الأنواع — طبيعة الأوساط التي كان يقصد رفض تفسيرهم ، وكذلك الأسباب التي دعت إلى الرفض نفسه ، فإنه يجب علينا أن نفرض كل شيء ، قبل أن ندعى على أن تفسير القرآن — في نفسه — كان أمراً مكروهاً ، وأنه كان ينظر إليه من جانب أهل العلم كعمل يجب اجتنابه ، فهذا التفسير المكروه عند المتشددین من العلماء يظهر في كلمة ابن حنبل حيث عده مع الملاحم (وهي القصص التي تدور حول النبوءات المتعلقة بانقضاء العالم) ، وعده مع أحاديث الحروب والخيالات ، مما يقوم على دعامة من الثقة والتصديق ، الأمر الذي كان أهل الدين والسلف يتطلبونه كشرط للمعرفة التي تستحق التصديق .

التفسير والقصص : ص ٥٥ — ٥٩ : وقد وجد تفسير القرآن في وسط من تلك الأوساط التي كانت تميل إلى القصص ، حيث كانت قصص الأنبياء التي جاءت في القرآن مذكورة فيه بإيجاز ، وفي شيء من الغموض في بعض الأحيان ، فأراد المسلمون أن يعرفوا عن ذلك شيئا أكثر تفصيلا وتقريبا ، فأثار هذا شوقهم للمعرفة بدرجة أكثر من شغفهم لمعرفة الفقه ومسائل الدين ، والأجوبة تتفق مع المسائل قلة وكثرة . وقد ظهرت جماعة من العلماء المتطلعين إلى النظر ، الذين أراد أن يملئوا هذه الثغرات القائمة بما هو موجود عند اليهود والنصارى ، وأكملوا من خيالهم ما وجدوه من نقص ، مما هو — في الغالب — من قبيل القصص المتناقض غير المقبول في صورته ، ووضعوا ذلك كله تفسيراً للقرآن ، وهم أناس من قبيل مقاتل بن سليمان (المتوفى سنة ١٥٠ هـ) [لا نخلطه بالمفسر مقاتل بن حبان الذي هرب من أبي مسلم البلخي إلى كابول وهناك نشر بنجاح — الدعوة الإسلامية (النووي في التهذيب ص ٥٧٧) وهو الذي يقصده القسطلاني بقوله (كتاب الجنائز رقم ٦٤) : « نوادر التفسير لمقاتل من تأليفه » ج ٢ ص ٤٨٨] المعروف بأنه استقى علومه بالقرآن من اليهود والنصارى ، وجعلها موافقة لما في كتبهم [ابن خلكان رقم ٧٤٣ ، تراجع عند النووي طريقته في التفسير ، السيوطي في الاتقان (الفصل ٨٠) ج ٢ ص ٢٢٤ ، الدميري ج ١ ص ٦٣٢ (مادة ذباب) ، وتوجد باسمه مخطوطة بالمتحف البريطاني (02.6333) ، وهي تفسير واسع لخمسمائة آية من القرآن (فهرست ص ١٧٦ س ٣) تحتوي على أحكام فقهية (Ellis-Edward's, Descriptive) وكذلك محمد بن إسحق (المتوفى + ١٥١ هـ) الذي كتب كثيرا عن التاريخ القديم والمغازي ، وهو في الأكثر — المؤلف المعروف للسيرة الحمديدية ، فقد جرحه أهل الجرح والتعديل من المحدثين ، لانتفاعه بمصادر يهودية ومسيحية ، وأنه قال عنهم : إنهم أهل العلم الأول (ياقوت ج ٦ ص ٤٥١) راجع بعد ما جاء ضد قيمة هذه الأخبار . [وعند هذا أخذ الناس يصدرون أحكاما ضد تعاليم (أهل الكتاب) ويحذرون منها] قارن Revue Les e'tudes Juine 44,64 (هامش ٣

من البيان للجاحظ جـ ١ ص ١٩٢) ، ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (طبعة المحمضاني القاهرة سنة ١٣٢٦) ص ١١٩ ، انظر الزمخشري في الكشاف (آية ٤٥ سورة هود) [وقد تناول تلك القصص في العصر القديم جماعة من القصاص الأتقياء بشكل مبالغ فيه ، وكان يغلب عليهم في قصصهم الخيال . وكرهية ابن عمر لتفسير القرآن إنما كانت من أجل هؤلاء القصاص الذين يقصون على العامة ، وكان لا يتسامح معهم ، بالرغم من أغراضهم الحسنة في عملهم [ابن سعد جـ ٥ ص ١٤٨ س ٣] وهؤلاء المفسرون الذين لا يقف خيالهم عند حد ، قد ملئوا أيضا — ناحية المغازي والحروب إلى ما يتعلق بالإسلام في مستقبله ، وشرحوا ذلك بالقرآن في سبيل التنبؤ .

حكى عن مقاتل المذكور في سورة الإسراء آية ٥٨ [وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا ، أنه قال : إن ذلك يرجع إلى فتح (القسطنطينية) وتدمير الأندلس] كتاب البدء والتاريخ (نشر هوارت) جـ ٤ ص ١٠٢ . ولقد أفرط هؤلاء في تخليهم للأخبار المتعلقة بالأمور المغيبة ، وما أتوا به من معلومات دخيلة [ذكروا عبد الله بن عمرو بن العاص بين هؤلاء الذين يقصون ويأتون بأخبار الفتن والأمور المغيبة السيوطي في الإتيقان (الكتاب ٨٠) جـ ٢ ص ٢٢٥ س ٦] . وقد جعلوا كل ما تصوره في خيالهم تفسيرا للقرآن موثوقا به ، فلا يوجد عندهم شيء يعد سرا من الأسرار ، ولن تلحقهم مشقة ، أو يؤنبهم ضميرهم في تصوير ما يضيفونه للقرآن من صور خيالية بشكل يقيني وإضافة ذلك إلى رجال معروفين بالثقة ، لجعل ذلك صحيحاً موثوقاً به . فمن ذلك — على سبيل المثال — ما يضيفه مقاتل إلى الضحاك بن مزاحم (أحد الثقات المتوفى سنة ١٠٥ هـ) في تفسير الآية ٦٠ من سورة الإسراء ويقول : إنه عرف ذلك بعد موته من العلم الكثير الذي خلفه ، وما يضيفه إلى ابن عباس في تفسير آية (٢) من سورة الملك حيث يقول : إنه خلقهما جسمين ،

فجعل الموت في هيئة كبش ... [الدميري ج ٢ ص ٣١٩ في مادة (كبش)] . ويذبح الموت في هيئة كبش [جاء هذا موجزا في الحديث من غير ذكر لهيئة حيوان : « جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح » . (البخارى في كتاب الرقاق رقم ١٥) ، ويظهر هذا في كتاب التفسير رقم ٧٩ (سورة مريم) [يوم القيامة بين الجنة والنار] وقد حاول في الأحياء ج ٤ ص ٢٣ تبرير هذا الحديث ضد الطاعنين فيه ، السيوطى Brocklmann II 156 nr & 67,2 [ويبقى أهل الطاعة بعد ذلك — في الجنة أبدا ، والعصاة في النار أبدا ، وذلك هو الخلود] سورة الحجر آية ٤٨ [وتنمينا لهذه القصة قالوا : يدعى يحيى بن زكريا لذبح هذا الكبش . وقد أبدى عبد الله بن مسعود رأيه ضد هذا التفسير القصصى ، وأنه مبنى على رأى الصريح في أمور لا يمكن أن تُذكر أو تُعرف ، حيث يقول في ذلك ، « الله أعلم »] قارن ابن زيد عند الطبرى ج ١٧ ص ٧٣ عن سورة الرحمن آية ٣٥ : « يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران قال : الشواظ اللهب ، أما النحاس فالله أعلم بما أراد به [روى الطبرى عن مسروق قال : دخلنا المسجد ، فإذا رجل يقصُّ على أصحابه ، ويقول : « فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين » تدرون ما ذلك الدخان ؟ ذلك دخان يأتى يوم القيامة ، فيأخذ أسماع المنافقين وأبصارهم ، ويأخذ المؤمنين منه شبه الزكام . قال : فأتينا ابن مسعود ، فذكرنا ذلك له ، وكان مضطجعا ، ففرع فقعد فقال : إن الله عز وجل قال لنبيه ﷺ « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » . إن من العلم أن الرجل يقول لما لا يعلم الله أعلم » الطبرى ج ١٦ ص ٦١] ومن هذا يتبين لنا مقدار النظر إلى قيمة مثل هذه القصص فيما يتعلق بالقرآن .

التفسير وأمور العقيدة : ص ٥٩ — ٦٠ : وقد كرهوا أيضا التفسير الذى يدور حول موضوعات العقيدة ، وما يستنتج من ذلك ، فإن مثل — هذا — أيضا كان مما وُضِعَ في عصر بنى أمية ، ومسائل ابن صابغ التى أثارها في عصر عمر ، كانت من هذا القبيل ، فإن القرآن لم يكن ليشرح نصوصه بالرأى فيضرب بعضه بعضا [وفي رواية أخرى بالإتقان (فصل ٤٣) ج ٢

ص ٤ « ليكذب » [. ويجب أن يعتبر فيه قوله (تعالى) : « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره » (سورة الأنعام آية ٦٨) [راجع تفسير الزمخشري في سورة التوبة آية ٦٩ في تفسير (خاص)] . ويتعلق بهذا أيضا حديث الرسول الذي حذر فيه الأمة من أمور ثلاثة أحد هذه الأمور : ظهور رجال يتأولون القرآن على غير تأويله [أبو داود في المراسيل (طبعة القاهرة ١٣١٥) ص ٣٣ س ١٥ ، وقد جاء فيه « يتأولون » وهو خطأ] .

التفسير بالعلم : ص ٦٠ — ٦١ : فعندما يحذر أهل العلم من التفسير وعندما يحكى أن السلف كانوا يتورعون، منه فإنه يظهر على الأكثر أنه يريدون بذلك هذه الطريقة التي تصور الأمر الذي يرفضونه بقوة فلا يجوز أن يفسر « بالرأى » أو « بالهوى » والشكل الوحيد الذي يجوز به تفسير القرآن إنما هو تفسيره « بالعلم » ومن فسر القرآن بالرأى أو بالهوى وبعبارة أخرى : « بغير علم » فقد كفر [صحيح الترمذى ج ٢ ص ١٥٧] وقد قال أبو بكر « أى أرض تقلنى وأى سماء تظلنى إذا قلت فى القرآن برأى أو بما أعلم » ؟ [طبرى ج ١ ص ٢٦] ولا يعد العلماء من العلم تلك الأمور التى تكون نتيجة للتفكير الشخصى أو هذه المعلومات المستقاة من أهل الكتاب المعاصرين ولكن العلم هو فقط ما يرجع إلى المصادر المعتبرة فى ذلك وحده تلك التى ترجع إلى علم النبى نفسه أو علم أصحاب النبى والذى يستطيع أن يصل إلى هذه المراجع هو وحده الذى عنده علم وما عدا ذلك رأى ولا يصح أن يسمى علما [أرجع إلى الفصل فقه فى دائرة المعارف الإسلامية] وقد جاء الحديث ويظهر أنه غير صحيح عن النبى : « من قال فى القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » [صحيح الترمذى ج ٢ ص ١٥٧ س ٥] وهكذا يعتبر العلم الحقيقى عند علماء الدين فى الإسلام فقط ذلك الذى يحىء فى صورة صحيحة من الإسناد الشفوى المتصل بالرجال الثقات القدامى ، كما أنه لم يعتبر كأمر موثوق به فى فروع العلم الأخرى إلا هذا الشكل من الحديث .

والمعارف المتصلة بالسيرة التاريخية يمكن أن تكون مصدقا بها إذا ما ارتبطت بإسناد متصل بمن شاهدها بنفسه وبهذا الشكل فقط يمكن أن تكون معتبرة ومما لاشك فيه أن هذه الروايات تخضع لكل أنواع الجرح التي أثارها نقده الحديث . وبالرغم من هذه الجهود النقدية التي قام بها علماء الحديث فهي لا تزال في نظرنا النقدي دائما قابلة بالبحث

تفسير المنقول : ص ٦١ — ٦٢ : والأمور التي تتطلبها صياغة الحديث في الأوساط الدينية معتبرة أيضا في قيمة التفسير فالتفسير الصحيح هو التفسير المبني على العلم وهو الذي يكون معتمدا على ما قاله الرسول نفسه أو أصحابه من العلم في معاني كلام الله « التفاسير المنقولة [الإحياء ج ٢ ص ١٤٠ س ٨ « علمهم بالقرآن ومعانيه المفهومة بالسنة »] ويلاحظ من غير شك أن الرسول قد سئل عن مثل ذلك وعن بعض مفردات القرآن وحدث في ذلك بأحاديث وهو نفسه لم يحدث من عنده في تفسير آي القرآن ولكنه عرف ذلك عن جبريل « رواية عن الله » [طبري ج ١ ص ٢٦] وكل كتب الحديث على وجه التقريب يوجد بها باب تفسير القرآن الذي تروى فيه أحاديث في التفسير عن الرسول نفسه [من بين كتب الواحدى « كتاب تفسير النبي » (ياقوت طبعة مرجليوث ج ٥ ص ٩٨ س ٣] كما تحتوى على التفسير الذى يرجع إلى الصحابة .

عن التفسير بالمأثور ووجوه القرآن ص ٨٢ — ٨٤

من المذاهب الإسلامية

إنه لا يوجد بالنسبة لتفسير مأثور القرآن ، وما نستطيع أن نسميه وحدة تامة أو كيانا قائما ، فإنه قد تروى عن الصحابة في تفسير الموضع الواحد آراء متخالفة وفي أغلب الأحيان يناقض بعضها بعضاً من جهة ، ومن جهة أخرى فقد تنسب للصحابي الواحد في معنى الكلمة الواحدة أو الجملة كلها آراء مختلفة^(١) . وبناء على ذلك يعتبر التفسير الذى يخالف بعضه بعضا ، والمتناقض

بعضه بعضاً ، مساوياً للتفسير بالعلم » [من الأمثلة الظاهرة للأشكال المختلفة في التفسير المأثور ما جاء عن يعقوب بن عبد الرحمن الزهرى (سورة ق آتى ٢٠ — ٢١) طبرى ج ١٦ ص ١٠٢] وقد أثبت الغزالي — الذى سنعرف قريباً رفضه الشديد للتفسير بالرأى — هذه الحقيقة على أنها شئ عادى بأنه توجد آيات : « لها خمسة معان ، أو ستة أو سبعة ، مروية كلها عن أصحاب الرسول والمفسرين من السلف » [إحياء ج ١ ص ٣٧ س ١٠] وما يأتى به المفسرون عند ذكرهم للتفسير المختلفة ، من قولهم : (والله سبحانه أعلم بما أراد) يشعر بأنهم يعطون مكاناً للفرض^(٢) حتى كأنهم لا يتمسكون بتفسيرهم على وجه القطع . ولقد اعترف الناس فى وقت مبكر بأن المعرفة الوثيقة لبعض أشياء من القرآن قد ذهبت بعد الجيل القصير التالى للرسول [فى أسباب النزول أنظر ص ٥٤ فيما تقدم ، وقد أقسم أبو ذر على رأيه فى نزول آية ٢٠ من سورة الحج (ابن سعد ج ٣ ق ١ ص ٢٠ س ١)] وأنه توجد فى القرآن مواضع تقصر عن فهمها المعرفة الإنسانية ، مما استأثر الله بعلمه [كتاب الأضداد (طبعة هو تسما) ص ٢٩٣ س ٩] .

وجوه القرآن : وقد رأى أهل الدين المسلمون أن هذا — أعنى إمكان التفسير بأشكال مختلفة — إعجازاً وفضلاً للقرآن ودليلاً على ما فيه من ثروة لا غاية لها [راجع هذا الأصل فى المقدس (طبعة دى غويه) ص ١٨٧ س ١٤] فالقرآن ذو وجوه أى أنواع من الفهم [قول الرسول : « لا تضربوا القرآن بعضه ببعض » زاد عليه الغزالي ١ إحياء ج ٢ ص ٣٣٩] هذه الجملة « فإنه أنزل على وجوه » وعلى هذا فهناك مجال واسع للتوفيق لما ليس محدوداً فيه . وهذا يتفق تماماً مع ما عند علماء اليهود فى التوراة : (بانيم — وجوه) وبهذا التجويز للتفسير بروايات مختلفة رأى الناس أنه من الفضل الذى يُمدح به العالم أن يكون على معرفة بوجوه التفسير المختلفة فى الموضع الواحد : « لن تفقه كل الفقه حتى ترى القرآن وجوهاً » [ابن سعد ج ٢ ق ٢ ص ١١٤ س ٢٢ ، إحياء ج ١ ص ٣٢ س ٩ ، سيوطى : إتيان فصل ٣٩ ج ١ ص

١٧٤ . وهذه الأقوال المجموعة في هذا الفصل هي وجوه القرآن في الكلمات المترادفة ، ولكن هذا التحديد غير صحيح ، [وهذه الملاحظة تُرى بوضوح في كل كتاب من كتب التفسير المستفيضة ، فنراهم — آية بعد آية — يذكرون بعد التفسير الذى يستظهره المفسر جملة من التفاسير المخالفة تحت هذه العبارة (وقيل ...) هذه هي الوجوه التى يعدّ تجويزها دليلا على المعين الفكرى الذى لا ينضب فى كلام الله] قارن جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ص ١٢١ س ٥ .

من بدايات التفسير
فى
موطأ مالك

« هيكل البحث »

مقدمة

القسم الأول	: التفسير
القسم الثاني	: العقيدة
القسم الثالث	: الشريعة
القسم الرابع	: الآداب والسلوك الاجتماعي

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة هذا دراسة أعدها واحدة من حلقات مفقودة في مناهج التفسير القرآني . وأزعم أن البحث في الدراسات القرآنية وتاريخها ينبغي أن يكون منطلقاً من دراسة المدينة المنورة حيث منها دَوْن الوحي . والحديث النبوي ، وكان ثمَّ القراء ، ودروس التفسير ، وأحكام الفقه ، وأحداث التاريخ ومجالس الأدب إلى غير ذلك من جنور الحضارة الإسلامية التي انفتحت على أمصار الإسلام والتقت بها وكانت مزاحاً من حضارات تليدة وحضارة إسلامية وليدة .

وقد سبق أن عرضت في مبحث لي بعنوان (مناهج في التفسير) للمنهج القرآني في القراءة والفهم ثم لمنهج الرسول التفسيري وتوقفت عند منهج ابن عباس في التفسير القرآني واعتبرته مؤسس المدرسة اللغوية للتفسير والتي نجد من أعلامها في عصر التدوين القراء وأبا عبيدة في القرن الثالث والرجاج في القرن الرابع . وواضح أنني لم أعالج منهج الصحابة ولا تلامذة ابن عباس في التفسير والتي أجد أن تفسير الطبري يمثل موسوعة تفسيرية ومصدراً خصصها للتعرف على مناهج الصحابة وتلامذة ابن عباس . ورأيت أن كثيراً من آرائنا بنيتها على أساس من روايات تاريخية تروى عن شخصيات علمية تتحدث عن مناهجهم أو عن مؤلفاتهم دون أن نكلف أنفسنا عناء معالجة تلك المؤلفات معالجة عملية بتحليل النصوص واستخلاص الأحكام الآمنة التي تصنف مناهج أصحابها . ومن هنا عمدت إلى موطأ مالك بن أنس الأصبحي عالم المدينة وفقهها والذي وجدته يعالج تفسير النص القرآني معالجة عملية تشريعية بروح العالم لأسلوب الفنان بلغة مشرفة ومعنى واضح مضى . ولا أكلف هنا نفسي عناء الحديث عن شخصية مالك فقد كفاني ذلك وأغنانني أستاذنا المرحوم الشيخ أمين الخولي في ترجمته المنهجية والتي تعد نموذجاً ومثلاً للكتابات في فن السيرة . ويضاف إلى هذا درس تاريخي لأستاذنا أحمد أمين .

يبقى بعد ذلك أننى نظرت فى موطأ مالك فرأيت أنه من الحلقات المفقودة فى تاريخ التفسير القرآنى ، فهو فى نظرى أول كتاب مدون يحلل النص القرآنى تحليلًا تشريعيًا يخدم الهدف الدينى الأخرى كما يخدم الغرض الاجتماعى . وإذا كان علماء التفسير يرون فى التفسير اتجاهين كبيرين هما الرواية والدراية ، ولكنى أجد فى اتجاه مالك والذى يعد تفسيرًا متميًا لأواخر القرن الثانى الهجرى يمزج بين الرواية والدراية فأساس تفسيره النص القرآنى والحديث واختياراته من الروايات النقلية أو ما رآه واضحًا من معطيات المعنى سواء فى النص القرآنى أو الحديث النبوى أو الرواية النقلية التى يتميز منها بعبارة المأثورة (ومن أحسن ما سمعت) .

وإذا كان مالك بن أنس واضع أسس التفسير القرآنى التشريعى قبل نهاية القرن الثانى الهجرى فلقد كان الشافعى كذلك فى نهاية القرن الثانى الهجرى يضع أسس على أصول الفقه فى (الرسالة) .

ومن الواضح أن هذا الاتجاه فى تفسير النص القرآنى تفسيرًا عمليًا أعنى تشريعيًا أو فقهيًا هو الاتجاه الذى ساد فى عصر الرسول وصحابته وإلى نهاية القرن الثانى الهجرى وكان ينفرد بالاتجاه اللغوى فى التفسير لابن عباس فى القرن الأول والذى يسير ويبدأ إلى أن ينضج التفسير اللغوى والأسلوبى على يد لغوى ومتكلمى القرن الثالث الهجرى .

وعلى كل حال فلقد أدت هذا البحث على أربعة محاور ، فى المحور الأول أشرت إلى معالم من التفسير عند مالك ، وفى المحور الثانى خصصته للعقيدة وقد مس فيها مسائل تكثر عقيدة الموحدة ولكن لا تخرجه إلى دائرة الشرك . وهنا نجد مالك لا يعالج درسًا كلاميًا ولا فكرة فلسفية ، ولا حتى يغوص بعمق فى أمهات مسائل التوحيد . وكان المحور الثالث وهو الشريعة أهم تلك المحاور وما اختص مالك بن أنس فى موطأه . أما المحور الرابع والأخير ، فكان للآداب والسلوك الاجتماعى مستخلصًا من النص القرآنى والحديث النبوى باعتبار أن المسلك العملى هو أكثر صحة لقيم الاسلام ومثله العليا .

ولنقل إن شئنا أن الموطأ أول كتاب في أحكام القرآن والسنة ، أو هو تفسير فقهي للنص القرآني يستند إلى مصدرى التشريع الاسلامى القرآنى والحديث .

ويثير هذا البحث شوق المخلصين من أبناء العربية والاسلام ويفريهم بتحليل مآمن الموطأ من نصوص ليخلصوا إلى ما يؤديه الهم اجتهادهم تعميقا للفهم الاسلامى والموضوعى .

والله من وراء القصد وهو نعم المعين .

دكتور مصطفى الصاوى الجوينى

القسم الأول

التفسير

القسم الأول

التفسير

في هذه النصوص القليلة نجد مالك بن أنس يستخدم أدوات التفسير من معرفة بسبب النزول والناسخ والمنسوخ والقراءات والروايات النقلية القصصية عن كعب الأحبار ولعله في كل تلك الأدوات اكتفى بمجرد النقل ولكننا وجدناه يختار بين القراءات ما هو موافق لمعاني آي القرآن الكريم .

بأن منهج مالك بن أنس يعتمد على الرواية دون الدراية فهنا أدوات معرفية كلها في دائرة العلوم النقلية ولكن يجب أن ننتبه إلى أن مالكا ولو أنه يتخذ مصدر تفسيره التشريعي الكتاب والسنة ولكنه يعتمد أساس في تخيره لروايات التفسير أولا على ما هو موثق منضبط ، وثانيا أنه يختار من بين الروايات . وفي كلا الأمرين هو يتبع منهج الدراية حين يخضع الروايات النقلية لمقاييس الضبط والتوثيق ، ثم حين يختار من بين الروايات ما يراه أقرب إلى فهم روح النص .

ولعل في وقفته مع القراءات القرآنية التي توافق معاني الآي القرآني واستحسانه لها وترجيحه إياها ما يؤكد أولا لنا هذا المنهج في الرواية ، ثم هو ثانيا دليل نرى فيه حرية المجال أمامه في اخضاع الرواية النظرية لمنهج الدراية .

ويبقى بعد ألا يكون حكما رزينا متطرفا فلا نقول أنه يتبع منهج الدراية مطلقا ولا هو يأخذ بمنهج الرواية مطلقا ولكنه يجمع في اعتدال حين يفسر النص القرآني بين منهجي الرواية والدراية .

النصوص

ص ١٥١ ج ١ ، موطأ مالك : ما جاء في تحزيب القرآن .

وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال : كنت أنا ومحمد بن يحيى ابن حبان جالسين فدعا محمد رجلا ، فقال أخبرني بالذي سمعت من أبيك ، فقال الرجل أخبرني أبي أنه أتى زيد بن ثابت فقال له : كيف ترى قراءة القرآن في سبع ، فقال زيد : حسن ولأن أقرأه في نصف أو عشر أحب إلى وسلني لم ذاك ؟ قال فإني أسألك . قال زيد : لكي أتدبره وأقف عليه .

ص ٢٢٢ — ٢٢٣ موطأ مالك ، ج ١ ، ما جاء في قضاء رمضان والكفارات .

وحدثني عن مالك عن حميد بن قيس المكي أنه أخبره قال : كنت مع مجاهد وهو يطوف بالبيت فجاءه انسان فسأله عن صيام أيام الكفارة أمتابعات أم يقطعها . قال حميد فقلت له نعم يقطعها إن شاء . قال مجاهد : لا يقطعها فإنها في قراءة أبي بن كعب ثلاثة — أيام متابعات . قال مالك وأحب إلي أن يكون ما سمي الله في القرآن يصام متابعا .

ص ٢٣٦ ج ١ ، موطأ مالك ، ... (ما جاء في ليلة القدر)

وحدثني زياد عن مالك أنه سمع من يثق به من أهل العلم يقول أن رسول الله (ص) أرى أعمار الناس قبله ، أو ما شاء الله من ذلك ، فكأنه تقاصر أعمار أمته أو لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغ غيرهم في طول العمر ، فأعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر .

ص ٣٥ ، ج ٢ ، موطأ مالك ،

* وحدثني عن مالك عن عبد الله بن دينار أنه قال سمعت عبد الله بن عمر قرأ : يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لقبل عدتهن . قال مالك يعني بذلك أن يطلق في كل طهر مرة .

* وحدثني عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال : كان الرجل إذا طلق أمراة ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها كان ذلك له وإن طلقها ألف مرة فعهد رجل إلى أمراة فطلقها حتى إذا شارفت انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها

ثم قال لا والله لا آويك إلى ولا تحلين أبدا فأنزل الله تبارك وتعالى : « الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان » فاستقبل الناس الطلاق جديدا من يومئذ من كل طلق منهم أو لم يطلق .

* وحدثني عن مالك عن ثور بن يزيد الدبلي أن الرجل كان يطلق امرأته ثم يراجعها ولا حاجة له بها ولا يريد امساكها كيما يطول بذلك عليها العدة ليضارها فأنزل الله تبارك وتعالى ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه يعظهم الله بذلك .

ص ٢١٧ - ٢١٨ ، ج ٢ موطأ مالك : ما جاء في الانتعال

وحدثني عن مالك عن عمه أبي سهيل بن مالك عن أبيه عن كعب الأحبار أن رجلا نزع نعليه ، فقال لم خلعت نعليك ؟ لعلك تأولت هذه الآية : فاخلع نعليك إنك بالوادى المقدس طوى . قال ثم قال كعب للرجل : أتدرى ما كانت نعل موسى ؟ قال مالك : لا أدري ما أجابه الرجل ، فقال كعب : كانتا من جلد حمار ميت .

ص ١٣٤٠ ، ج ٢ موطأ مالك : الوصية للوارث والحيابة

قال يحيى سمعت مالكا يقول في هذه الآية إنها منسوخة قول الله تبارك وتعالى « ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين » نسخها ما نزل من قسمة الفرائض في كتاب الله عز وجل .

القسم الثانى

العقيدة

القسم الثانى

العقيدة

لعل أخطر قضية يناقشها مالك فيما يلى من نصوص هى قضية القدر والنهى عن القول فيه وأنت تلمح من استحسانه لرأى عمر أنه يكل الأمر إلى علم الله بالغيب وأن حساب المرء مرتبط بعمله وأنت يمكن أن تربط بين الرؤيا الصادقة يراها المؤمن وتكتشف له بصيرته عن حال الاعتقاد فى زمانه وفيما يستقبل من أزمان كما تمثل ذلك رواية عبيد الله بن مسعود .

وإذا كانت مسائل القدر من صميم البحث الاعتقادى ، فإن الرؤيا الصادقة والرقية من تأثير العين الحاسدة .

مبحث فرعى من مباحث التوحيد .

النصوص

ص ٢٠٧ — ٢٠٨ ، ج ٢ ، موطأ مالك : النهى عن القول بالقدر

* وحدثنى عن مالك عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن رسول الله (ص) قال : تحاج آدم وموسى فحج آدم وموسى . قال له موسى : أنت آدم الذى أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة ، فقال له آدم أنت موسى الذى أعطاه الله علم كل شىء ، واصطفاه على الناس برسالته ؟ قال نعم . قال : أفتلومنى على أمر قدر على قبل أن أخلق .

* وحدثنى يحيى عن مالك عن زيد بن أبى أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن ابن زيد بن الخطاب أنه أخبره عن مسلم بن يسار الجهنى أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية : وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين . فقال عمر بن الخطاب سمعت رسول الله (ص) يسأل

عنها ، فقال رسول الله (ص) إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره يمينه حتى استخرج منه ذرية ، فقال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون ، فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل . قال فقال رسول الله (ص) إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله ربه الجنة ، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله ربه النار .

* وحدثني عن مالك أنه بلغه أن رسول الله (ص) قال : تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه .

* وحدثني يحيى عن مالك عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاوس اليماني أنه قال : أدركت ناسا من أصحاب رسول الله (ص) يقولون كل شيء بقدر قال طاوس وسمعت عبد الله بن عمر يقول : قال رسول الله (ص) كل شيء بقدر حتى العجز والكيس ، أو الكيس والعجز .

* وحدثني مالك عن زياد بن سعد عن عمرو بن دينار أنه قال : سمعت عبد الله بن الزبير يقول في خطبته : إن الله هو الهادي والقاتن .

* وحدثني عن مالك عن عمه أبي السهيل بن مالك أنه قال : كنا أسير مع عمر بن عبد العزيز فقال ما رأيك في هؤلاء القدرية ، فقلت رأيي أن تستيحبهم فإن قبلوا والا عرضتم على السيف ، فقال عمر بن عبد العزيز وذلك رأيي . قال مالك : وذلك رأيي .

ص ٢٣٧ ، ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في الرؤيا

وحدثني عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه يقول في هذه الآية : لهم البشري في الدنيا وفي الآخرة . قال : هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له .

ص ٢٠٨ — ٢٠٩ ، ج ٢ ، موطأ مالك : جامع ما جاء في أهل القدر

★ وحدثني عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) قال : لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفتها ولتنكح فانما لها ما قدر لها .

★ وحدثني عن مالك عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال معاوية ابن أبي سفيان وهو على المنبر أيها الناس أنه لا مانع لما أعطى الله ، ولا معطى لما منع الله ، ولا ينفع ذا الجد منه الجد من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ، ثم قال معاوية سمعت هؤلاء الكلمات من رسول الله (ص) على هذه الأعواد .

★ وحدثني يحيى عن مالك أنه بلغه أنه كان يقال الحمد لله الذي خلق كل شيء كما ينبغي الذي لا يعجل شيء أنه وقدره حسبى الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله مرمى .

★ وحدثني عن مالك أنه بلغه أنه كان يقال أن أحدا لن يموت حتى يستكمل رزقه فأجملوا في الطلب .

ص ٢٢٨ ، ج ٢ ، موطأ مالك : الرقية من العين

حدثني عن مالك عن حميد بن قيس المكي أنه قال : دخل على رسول الله (ص) بابني جعفر بن أبي طالب ، فقال لحاضنيتهما مالى أراهما ضارعين ، فقالت حاضنتهما يا رسول الله أنه تسرع إليهما العين ولم يمنعا أن نسترق لهما إلا أنا لا ندرى ما يوافيك من ذلك ، فقال رسول الله (ص) استرقوا لهما ، فإنه لو سبق شيء القدر لسبقته .

ص ٢٤٦ ، ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في المشرق

★ حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أنه قال : رأيت رسول الله (ص) يشير إلى المشرق ويقول ها أفر الفتنة ها هنا أن الفتنة من حيث يطلع قرن الشيطان .

* وحدثني مالك أنه بلغه أن عمر بن الخطاب أراد أن يخرج إلى العراق ، فقال له كعب الأحبار لا تخرج إليها يا أمير المؤمنين فإن بها تسعة أعشار السحر ، وبها فسقة الجن ، وبها الداء العضال .

ص ١٤٣ - ١٤٤ ، ج ١ ، موطأ مالك : (جامع الصلاة)

حدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد أن عبد الله بن مسعود قال لأنسان : إنك في زمان كثير فقهاؤه قليل قراءه تحفظ فيه حدود القرآن وتضيع حروفه ، قليل من يسأل كثير من يعطى يطيلون فيه الصلاة ويقصرون الخطبة يبتون أعمالهم قبل أهوائهم ، وسيأتى على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير قراءه يحفظ فيه حروف القرآن وتضيع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطيلون فيه الخطبة ، ويقصرون الصلاة يبتون فيه أهواءهم قبل أعمالهم .

ص ١٠٠ - ١٠١ ، ج ١ ، من موطأ مالك :

(... ما جاء في الساعة التي في يوم الجمعة)

وحدثني عن مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة أنه قال : خرجت إلى الطور فلقيت كعب الأحبار فجلست معه ، فحدثني عن التوراة . وحدثته عن رسول الله (ص) فكان فيما حدثته أن قلت قال رسول الله (ص) خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه أهبط من الجنة ، وفيه تيب عليه ، وفيه مات ، وفيه تقوم الساعة ، وما من دابة إلا وهي تصبحه يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شققا من الساعة ، إلا الجن والانس ، وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي . يسأل الله شيئا إلا أعطاه آياه ، قال كعب ذلك في سنة يوم ، فقلت بل في كل جمعة ، فقرأ كعب التوراة ، فقال صدق رسول الله (ص) قال أبو هريرة فلقيت بصرة بن أبي بصرة الغفاري ، فقال من أين أقبلت ؟ فقلت من الطور ، فقال لو أدركتك قبل أن تخرج إليه ما خرجت سمعت رسول الله (ص) يقول : لا

تعمل المطى إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام ، وإلى مسجدى هذا ،
• وإلى مسجد ايلياء ، أو بيت المقدس ، تشك قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله
بن سلام فحدثته بمجلس مع كعب الأحبار ، وما حدثته به في يوم الجمعة
فقلت قال كعب ذلك في كل سنة يوم ، قال عبد الله بن سلام كذب كعب ،
فقلت ثم قرأ كعب التوراة ، فقال بل هي في كل جمعة ، فقال عبد الله بن سلام
صدق كعب ، ثم قال عبد الله ابن سلام قد علمت أية ساعة هي ؟ قال أبو
هريرة فقلت له أخبرني بها وتضمن عليّ ، فقال عبد الله بن سلام هي آخر ساعة
في يوم الجمعة ، قال أبو هريرة فقلت وكيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة
وقد قال رسول الله (ص) لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي ، وتلك الساعة
ساعة لا يصلي فيها ؟ فقال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله (ص) من
جلس مجلسا ينتظر الصلاة حتى يصلي ؟ قال أبو هريرة فقلت بلى ، قال فهو
ذلك .

★ ★ ★

القسم الثالث

باب الشريعة

- ١ — قضاء التطوع
- ٢ — باب الطهارة
- ٣ — باب الصلاة
- ٤ — الجهاد
- ٥ — باب الصدقات
- ٦ — باب الحج
- ٧ — الميراث
- ٨ — المطاعم
- ٩ — باب الغنائم
- ١٠ — باب النكاح
- ١١ — باب القصاص
- ١٢ — باب الرقيق
- ١٣ — باب المعاملات

القسم الثالث

باب الشريعة

تجىء في صورة رواية نقلية — أو على شكل سؤال — أو بداية تذكر النص القرآني مع تحليله أو تفسيره فقهيا .

قد صدر النص بقوله (ومن أحسن ما سمعت) قد يبدى رأيه بديا بتفسير تشريعي للنص القرآني — وقد يعرض روايات نقلية عن رسائل مكتوبة . أو يعرض خلافا فقهيا — ويبدى فيه رأيه .

النصوص

قضاء التطوع:

ص ١٦٤ ، ج ٢ ، موطأ مالك :

..... جناية العبد هي أولى من دين سيده ، وذلك أن الرجل إذا هلك وترك عبدا مدبرا قيمته خمسون ومائة دينار ، وكان العبد قد شج رجلا حرا موضحة عقلها خمسون دينارا التي في عقل الشجة فتقضى من ثمن العبد ثم يقضى دين سيده ثم ينظر إلى ما بقى من العبد فيعتق ثلثه ويبقى ثلثاه للورثة فالعقل أوجب في رقبته من دين سيده ودين سيده أوجب من التدبير الذي ، إنما هو وصية في ثلث مال الميت فلا ينبغي أن يحوز شيء من التدبير وعلى سيد المدبر دين لم يقض ، وإنما هو وصية ذلك أن الله تبارك وتعالى قال : من بعد وصية يوصى بها أو دين .

ص ٢٢٤ ج ٢ ، موطأ مالك

قال مالك : ولا ينبغي أن يدخل الرجل في شيء من الأعمال الصالحة الصلاة والصيام والحج وما أشبه هذا من الأعمال الصالحة التي يتطوع بها الناس فيقطعها حتى يتمه على سنته إذا كبر لم ينصرف حتى يصلي ركعتين وإذا

صام لم يفطر حتى يتم صوم يومه وإذا أهل لم يرجع حتى يتم حجه ، وإذا دخل في الطواف لم يقطعه حتى يتم سبوعه ، ولا ينبغي أن يترك شيئا من هذا إذا دخل فيه حتى يقضيه إلا من أمر يعرض له مما يعرض للناس من الأسقام التي يعذرون بها والأمور التي يعذرون بها وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل » . فعليه اتمام الصيام كما قال الله ، وقال الله تعالى : « وأتموا الحج والعمرة لله » . فلو أن رجلا أهل بالحج تطوعا وقد قضى الفريضة لم يكن له أن يترك الحج بعد أن دخل فيه ويرجع حلالا من الطريق وكل أحد دخل في نافلة فعلية اتمامها إذا دخل فيها كما يتم الفريضة وهذا أحسن ما سمعت .

باب الطهارة :

ص ٣٤ ، ج ١ ، موطأ مالك : (باب الوضوء)

وحدثني عن مالك عن زيد بن أسلم أن تفسير هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين » ، أن ذلك إذا قمتم من المضاجع يعني النوم ، قال يحيى قال مالك الأمر عندنا أنه لا يتوضأ من زعاف ولا من دم ، ولا من قبح يسيل من الجسد ، ولا يتوضأ إلا من حيث يخرج من ذكر أو دبر أو نوم .

ص ٥٨ - ٥٩ ، ج ١ ، موطأ مالك : (باب التيمم)

سئل مالك عن رجل جنب أود أن يتيمم فلم يجد ترابا إلا تراب سبخه هل يتيمم بالسباخ ، وهل تكره الصلاة في السباخ ؟ قال مالك : لا بأس بالصلاة في السباخ والتيمم منها ، لأن الله تبارك وتعالى قال : « فتيمموا صعيدا طيبا » ، فكل ما كان صعيدا فهو يتيمم به سباخا كان أو غيره .

باب الصلاة :

ص ٨٠ - ٨١ ، ج ١ ، موطأ مالك :

(القراءة خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقراءة)

حدثني يحيى عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله (ص) يقول : من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خراج ، هي خراج ، هي خراج غير تام ، قال فقلت يا أبا هريرة إني أحياناً أكون وراء الامام ، قال فغمز ذراعى ثم قال أقرأ بها في نفسك يا فارسي فإني سمعت رسول الله (ص) يقول قال الله تبارك وتعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل ، قال رسول الله (ص) (اقرؤا يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، يقول الله تبارك وتعالى : حمدني عبدي ، ويقول العبد الرحمن الرحيم . يقول الله تبارك وتعالى : حمدني عبدي ، ويقول العبد ، الرحمن الرحيم . يقول الله : أثنى عليّ عبدي ، ويقول العبد : مالك يوم الدين . يقول الله : مجدني عبدي ، يقول العبد : إياك نعبد وإياك نستعين . فهذه الآية بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين . فهؤلاء لعبدي ولعبدي ما سأل) .

ص ١٠٤ ، ج ١ ، موطأ مالك :

(ما جاء في قيام رمضان)

حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن القاري أنه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب في رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون ، يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط ، فقال عمر ، والله إني لأراني لو جمعت هؤلاء على قاريء واحد لكان أمثل ، فجمعهم على أبي بن كعب .

ص ١٠٥ ، ج ١ ، موطأ مالك :

(.... ما جاء في قيام رمضان)

*حدثني عن مالك عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد أنه قال : أمر عمر بن الخطاب أبي بن كعب وتيما الداري أن يقوموا للناس باحدى عشرة

ركعة ، قال وقد كان القارئ يقرأ بالمئين حتى كنا نعتمد على العصي من طول القيام وما كنا ننصرف إلا في بزوغ الفجر .

* وحدثني عن مالك عن يزيد بن رومان أنه قال : كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب في رمضان ثلاث وعشرين ركعة .

* وحدثني عن مالك عن داود بن الحصين أنه سمع الأعرج يقول : ما أدركت الناس إلا وهم يلعنون الكفرة في رمضان ، قال وكان القارئ يقرأ سورة البقرة في ثمان ركعات ، فإذا قام بها في اثنتي عشرة ركعة رأى الناس أنه قد خفف .

* وحدثني عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبي يقول : كنا ننصرف في رمضان فتستعجل الخدم في الطعام مخافة الفجر .

* وحدثني عن مالك عن هشام عن عروة عن أبيه أن ذكران. أبا عمرو وكان عبدا لعائشة زوج النبي (ص) فأعتقته من دبر منها كان يقوم يقرأ لها في رمضان .

ص ٩٧ ، ج ١ ، موطأ مالك :

(ما جاء في السعي يوم الجمعة)

حدثني يحيى عن مالك أنه سأل ابن شهاب عن قول الله عز وجل : يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله . فقال ابن شهاب كان عمر بن الخطاب يقرأها : إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فامضوا إلى ذكر الله . قال مالك وإنما السعي في كتاب الله العمل والعقل ، يقول الله تبارك وتعالى وإذا تولى سعى في الأرض . وقال تعالى : وأما من جاءك يسعى وهو يخشى . وقال : ثم أدبر يسعى . وقال : (إن سعيكم لشتى) . قال مالك : فليس السعي الذي ذكر الله في كتابه السعي على الأقدام ولا الاشتداد ، وإنما عنى العمل والعقل .

ص ١٠٧ ، ج ١ ، موطأ مالك :

(ما جاء في قيام رمضان)

وحدثني عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب كان يصلي من الليل ما شاء الله حتى إذا كان من آخر الليل أيقظ أهله للصلاة ، يقول لهم : الصلاة الصلاة ، ثم يتلو هذه الآية : (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) .

ص ١١٢ ، ج ١ ، موطأ مالك : (التوتر بعد الفجر)

حدثني يحيى عن مالك عن عبد الكريم بن أبي المخارق البصري عن سعيد ابن جبير أن عبد الله بن عباس رقد ثم استيقظ فقال لخادمه انظر ما صنع الناس ، وهو يومئذ قد ذهب بصره فذهب الخادم ثم رجع ، فقال قد انصرف الناس من الصباح فقام عبد الله بن عباس فأوتر ثم صلى الصبح .

باب الجهاد :

ص ٢٩٦ - ٢٩٧ ، ج ١ ، موطأ مالك :

(... الترغيب في الجهاد)

وحدثني عن مالك عن زيد بن أسلم قال : كتب أبو عبيدة بن الجراح إلى عمر بن الخطاب يذكر له جموعا من الروم ، وما يتخوف منهم فكتب إليه عمر ابن الخطاب : أما بعد ، فإنه مهما ينزل بعبد مؤمن من منزل شدة يجعل الله بعده فرجا وإنه لن يقلب عسر يسرين ، وأن الله تعالى يقول في كتابه : يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون .

باب الصدقات :

ص ٢٠١ ج ١ ، موطأ مالك :

(ما جاء في أخذ الصدقات والتشديد فيها)

حدثني يحيى عن مالك أنه بلغه أن أبا بكر الصديق قال : لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه .

ص ٢٠٤ ، ج ١ ، موطأ مالك : ... زكاة الحبوب والزيتون

قال مالك في قول الله تعالى : « وآتوا حقه يوم حصاده » . إن ذلك الزكاة وقد سمعت من يقول ذلك .

ص ٢٢١ ، موطأ مالك ، ج ١ : ما يفعل المريض في صيامه

قال يحيى سمعت مالكا يقول الأمر الذي سمعت من أهل العلم أن المريض إذا أصابه المرض الذي يشق عليه الصيام معه ويتبعه ويبلغ ذلك منه ، فإن له أن يفطر وكذلك المريض الذي اشتد عليه القيام في الصلاة وبلغ منه وما الله أعلم بعذر ذلك من العبد ، ومن ذلك ما لا تبلغ صفته فإذا بلغ ذلك صلى وهو جالس ودين الله يسر وقد أرحض الله للمسافر في الفطر في السفر وهو أقوى على الصيام من المريض . قال الله تعالى في كتابه : (فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) . فأرخص الله للمسافر في الفطر في السفر وهو أقوى على الصوم من المريض فهذا أحب ما سمعت إليّ وهو الأمر المجتمع عليه .

ص ٢٢٥ ، ج ١ ، موطأ مالك : فدية من أفطر في رمضان من علة

وحدثني عن مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمر سئل عن المرأة الحامل إذا خافت على ولدها واشتد عليها الصيام . قال تفطر وتطعم مكان كل يوم مسكينا مدا من حنطة بمقدار النبي (ص) قال مالك وأهل العلم يرون عليها القضاء كما قال الله عز وجل : فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر . ويرون ذلك مرضا من الأمراض مع الخوف على ولدها .

باب الحج :

ص ٢٣٠ - ٢٣١ ، ج ١ ، موطأ مالك : ذكر الاعتكاف

وحدثني عن مالك أنه سأل ابن شهاب عن الرجل يعتكف هل يدخل لحاجته تحت سقف ؟ فقال نعم لا بأس بذلك . قال مالك : الأمر عندنا الذي لا اختلاف فيه أنه لا يكره الاعتكاف في كل مسجد يجمع فيه ، ولا أراه كره الاعتكاف في المساجد التي لا يجمع فيها ، إلا كراهية أن يخرج المعتكف من

مسجده الذى اعتكف فيه إلى الجمعة أو يدعها ، فإن كان مسجدا لا يجمع فيه الجمعة ، ولا يجب على صاحبه إتيان الجمعة في مسجد سواء ، فإنى لا أرى بأسا في الاعتكاف فيه ، لأن الله تبارك وتعالى قال : وأنتم عاكفون في المساجد . فعم الله المساجد كلها ولم يخص شيئا منها . قال مالك : فمن هنالك جاز له أن يعتكف في المساجد التي لا يجمع فيها الجمعة إذا كان لا يجب عليه أن يخرج منه إلى المسجد الذى تجمع فيه الجمعة .

ص ٢٣١ ، ج ١ ، موطأ مالك : مالا يجوز الاعتكاف إلا به

حدثني يحيى عن مالك أنه بلغه أن القاسم بن محمد ونافعاً مولى عبد الله ابن عمر قالا : لا اعتكاف إلا بصيام ، يقول الله تبارك وتعالى في كتابه : (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) . فإنما ذكر الله الاعتكاف مع الصيام ، قال مالك : وعلى ذلك الأمر عندنا أنه لا اعتكاف إلا بصيام .

ص ٢٥١ - ٢٥٢ ، ج ١ ، موطأ مالك : ما لا يجب فيه التمتع

سئل مالك عن رجل من أهل مكة خرج إلى الرباط أو إلى سفر من الأسفار ، ثم رجع إلى مكة وهو يريد الإقامة بها كان له أهل بمكة أولا أهل له بها فدخلها بعمره في أشهر الحج ، ثم أنشأ الحج وكانت عمرته التي دخل بها من ميقات النبي (ص) أو دونه أتمتع من كان على تلك الحالة ؟ فقال مالك : ليس عليه ما على المتمتع من الهدى أو الصيام وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) .

ص ٢٥٧ ، ج ١ ، موطأ مالك : ما لا يحل للمحرم أكله من الصيد

وسئل مالك عن الرجل يضطر إلى أكل الميتة وهو محرم أكله من الصيد فيأكله أم يأكل الميتة ؟ فقال بل يأكل الميتة وذلك أن الله تبارك وتعالى لم يرخص للمحرم في أكل الصيد ، ولا في أخذه في حال من الأحوال ، وقد أرخص في الميتة على حال الضرورة .

ص ٢٥٨ ، ج ١ ، موطأ مالك : الحكم في الصيد

قال الله تبارك وتعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة ، أو كفارة طعام مساكين ، أو عدل ذلك صياما ، ليندق وبال أمره) قال مالك : فالذى يصيد الصيد وهو حلال ، ثم يقتله وهو محرم ، منزلة الذى يتناعه وهو محرم ثم يقتله ، وقد نهى الله عن قتله فعليه جزاؤه ، والأمر عندنا أن من أصاب الصيد وهو محرم حكم عليه بالجزاء .

ص ٢٦٧ - ٢٦٨ ، ج ١ ، موطأ مالك : جامع السعى

حدثني يحيى عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال : قلت لعائشة أم المؤمنين وأنا يومئذ حديث السن رأيت قول الله تبارك وتعالى : إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما . فما على الرجل شيء أن يطوف بهما ؟ فقالت عائشة : كلا ، لو كان كما تقول لكانت : فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما إنما أنزلت هذه الآية في الأنصار كانوا يهلون لمناة وكانت مناة حذو قديد ، وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة ، فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله (ص) عن ذلك فأنزل الله تبارك وتعالى : (إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) .

ص ٢٧٤ ، ج ١ ، موطأ مالك : ما استيسر من الهدى

* حدثني يحيى عن مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن أبي طالب كان يقول : ما استيسر من الهدى شاة .

* وحدثني عن مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عباس كان يقول : ما استيسر من الهدى شاة . قال مالك : وذلك أحب ما سمعت إلى في ذلك لأن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا

بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً (ج فمما يحكم به في الهدى شاة وقد سماها الله هدياً وذلك الذي لا اختلاف فيه عندنا وكيف يشك أحد في ذلك وكل شيء لا يبلغ أن يحكم فيه بغير ، أو بقرة فالحكم فيه بشاة وما لا يبلغ أن يحكم فيه بشاة فهو كفارة من صيام ، أو اطعام مساكين .

★ وحدثني عن مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول : ما استيسر من الهدى ، بدنة أو بقرة .

ص ٢٧٥ ، ج ١ ، موطأ مالك : ... (جامع الهدى)

قال مالك والذي يحكم عليه بالهدى في قتل الصيد ، أو يجب عليه هدى في غير ذلك فإن هديه لا يكون إلا بمكة كما قال الله تبارك وتعالى هدياً بالغ الكعبة ، وأما ما عدل به الهدى من الصيام أو الصدقة فإن ذلك يكون بغير مكة حيث أحب صاحبه أن يفعله فعله .

ص ٢٧٦ ، ج ١ ، موطأ مالك : ... الوقوف بعرفة والمزدلفة

قال مالك : قال الله تبارك وتعالى : فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج . قال : فالرفث اصابة النساء والله أعلم . قال الله تبارك وتعالى : (أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم) . قال والفسوق الذبح للأنصاب والله أعلم . قال الله تبارك وتعالى : (أو فساق أهل لغير الله به) . قال والجدال في الحج أن قریشا كانت تقف عند المشعر الحرام بالمزدلفة بقزح وكانت العرب وغيرهم يقفون بعرفة فكانوا يتجادلون يقول هؤلاء : نحن أصوب ، ويقول هؤلاء : نحن أصوب . فقال الله تعالى : (ولكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه فلا ينازعنك في الأمر ، وادع إلى ربك إنك لعلی هدى مستقيم) . فهذا الجدال فيما نرى والله أعلم وقد سمعت ذلك من أهل العلم .

ص ٢٧٩ ، ج ١ ، موطأ مالك : الحنلاق

قال يحيى : سئل مالك عن رجل نسي الحلاق بمنى في الحج هل له رخصة في أن يخلق بمكة . قال ذلك واسع والحلاقة بمنى أحب إلي . قال مالك : الأمر

الذى لا اختلاف فيه عندنا أن أحدا لا يخلق رأسه ، ولا يأخذ من شعره حتى ينحر هديا إن كان معه ، ولا يحل من شيء حرم عليه حتى يحل بمنى يوم النحر وذلك أن الله تبارك وتعالى قال : ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله .

ص ٢٨٧ — ٢٨٨ ، ج ١ ، موطأ مالك : ... فدية ما أصيب من الطير والوحش

وحدثني عن مالك عن عبد الملك بن قريز عن محمد بن سيرين أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : إني أجريت أنا وصاحب لي فرسين نستبق إلى ثغرة ثنية فأصبنا ظيبا ونحن محرمان فماذا ترى ، فقال عمر لرجل إلى جنبه تعال حتى أحكم أنا وأنت . قال فحكمتنا عليه بعنز فولى الرجل وهو يقول : هذا أمير المؤمنين لا يستطيع أن يحكم في ظبي حتى دعا رجلا يحكم معه فسمع عمر قول الرجل فدعاه فسأله هل تقرأ سورة المائدة ؟ قال : لا . قال فهل تعرف هذا الرجل الذى حكم معي ؟ فقال : لا . فقال لو أخبرتنى أنك تقرأ سورة المائدة لأوجعتك ضربا ثم قال إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة) . وهذا عبد الرحمن بن عوف .

ص ٢٨٩ ، ج ١ ، موطأ مالك : ... فدية من حلق قبل أن ينحر

قال مالك لا يصلح للمحرم أن يتنف من شعره شيئا ، ولا يحلقه ، ولا يقصره حتى يحل إلا أن يصيبه أذى في رأسه فعليه فدية كما أمر الله تعالى

الميراث :

ص ٣٣٧ — ٣٣٨ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث ولاية العصابة

قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا الذى لا اختلاف فيه والذى أدركت عليه أهل العلم ببلدنا في ولاية العصابة أن الأخ للأب والأم أولى بالميراث من الأخ للأب والأخ للأب وبنو الأخ للأب أولى من بنى ابن الأخ للأب والأم وبنو ابن الأخ للأب أولى من العم أخ الأب للأب والأم . والعم أخو الأب للأب والأم أولى من العم أخو الأب للأب ، والعم أخو الأب للأب أولى من

بنى العم أخى للأب وللأب والأم ، وابن العم للأب أولى من عم الأب أخى أبى الأب والأم . قال مالك : وكل شيء سئلته عنه من ميراث العصبية فإنه على نحو هذا ، أنسب المتوفى ومن ينازع فى ولايته من عصبته فإن وجدت أحدا منهم يلقي المتوفى إلى أب لا يلقاه أحد منهم إلى أب دونه فاجعل ميراثه للذى يلقاه إلى الأب الأدنى دون من يلقاه إلى فوق ذلك ، فإن وجدتهم كلهم يلقونه إلى أب واحد يجمعهما جميعا فانظر أقعدهم فى النسب ، فإن كان ابن أب فقط فاجعل الميراث له ذؤن الأطراف ، وإن كان ابن أب وأم ، وإن وجدتهم مستوين ينتسبون من عدد الآباء إلى عدد واحد حتى يلقوا نسب المتوفى جميعا وكانوا كلهم جميعا بنى أب ، أو بنى أب لأم فاجعل الميراث بينهم سواء ، وإن كان والد بعضهم أخ والد المتوفى للأب والأم وكان تسن سواه منهم إنما هو أخو أبى المتوفى لأبيه فقط فإن الميراث لبنى أخى المتوفى لأبيه وأمه دون بنى الأخ للأب وذلك أن الله تبارك وتعالى قال : (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب ان الله بكل شيء عليم) . قال مالك : والجد أب الأب أولى من بنى الأخ للأب والأم ، وأولى من العم أخى الأب للأب والأم بالميراث وابن الأخ للأب والأم أولى من الجد بولاء الموالى .

ص ٣٣٨ — ٣٣٩ ، ج ١ ، موطأ مالك : من لا ميراث له

قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا الذى لا اختلاف فيه والذى أدركت عليه أهل العلم ببلدنا أن ابن الأخ للأم والجد أب الأم والعم أخا الأب للأم والخال والجددة أم أبى الأم وابنة الأخ للأب والأم والعمة والخاللة لا يرثون بأرحامهم شيئا . قال وأنه لا ترث امرأة هى أبعد نسبا من المتوفى ممن سمي فى هذا الكتاب برحمها شيئا ، وأنه لا يرث أحد من النساء شيئا إلا حيث سمين ، وإنما ذكر الله تبارك وتعالى فى كتابه ميراث الأم من ولدها ، وميراث البنات من أبيهن ، وميراث الزوجة من زوجها وميراث الأخوات للأب والأم ، وميراث الأخوات للأب ، وميراث الأخوات للأم . وورثت الجددة بالذى جاء عن النبى (ص) فيها (والمرأة ترث من أعتقت هى نفسها لأن الله تبارك وتعالى قال فى كتابه : فإخوانكم فى الدين ومواليكم) .

ص ٣٣٩ — ٣٤٠ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث أهل الملك

وحدثني عن مالك عن الثقة عنده أنه سمع سعيد بن المسيب يقول : أئى عمر بن الخطاب أن يورث أحدا من الأعجام إلا أحدا ولد في العرب . قال مالك وإن جاءت امرأة حامل من أرض العدو فوضعت في أرض العرب فهو ولدها ، يرثها إن ماتت ، وترثه إن مات ميراثها في كتاب الله . قال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا ، والسنة التي لا اختلاف فيها ، والذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا أنه لا يرث المسلم الكافر بقراءة ولا ولاء ولا رحم ولا يحجب أحدا عن ميراثه . قال مالك : وكذلك كل من لا يرث إذا لم يكن دونه وارث فإنه لا يحجب أحدا عن ميراثه .

ص ٣٣٥ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث الجد

حدثني يحيى عن مالك عن ابن شهاب عن عثمان بن اسحاق بن خرشه عن قبيصة بن ذؤيب أنه قال : جاءت الجدة إلى أبى بكر الصديق تسأله ميراثها ، فقال لها أبو بكر مالك في كتاب الله شيء وما علمت لك في سنة رسول الله (ص) شيئا فارجعى حتى أسأل الناس فسأل الناس ، فقال المغيرة بن شعبة حضرت رسول الله (ص) أعطاهما السدس فقال أبو بكر هل معك غيرك فقام محمد بن مسلمة الأنصارى ، فقال مثل ما قال المغيرة فأنفذه لها أبو بكر الصديق ثم جاءت الجدة الأخرى إلى عمر بن الخطاب تسأله ميراثها ، فقال لها : مالك في كتاب الله شيء وما كان القضاء الذى قضى به إلا لغيرك وما أنا بزائد في الفرائض شيئا ولكنه ذلك السدس ، فإن أجمعتما فهو بينكما وأيتكما خلت به فهو لها .

ص ٣٣٢ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث الأخوة للأب والأم

قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا أن الأخوة للأب والأم لا يرثون مع الولد الذكر شيئا ، ولا مع ولد الابن الذكر شيئا ، ولا مع الأب دنيا شيئا وهم يرثون مع البنات وبنات الأبناء ما لم يترك المتوفى جدا أبأب ما فضل من المال

يكونون فيه عصبية يبدأ بمن كان له أصل فريضة مسماة فيعطون فرائضهم ، فإن فضل بعد ذلك فضل كان للأخوة للأب والأم يقتسمونه بينهم على كتاب الله ذكرانا كانوا أو أناثا ، للذكر مثل حظ الأنثيين ، فإن لم يفضل شيء فلا شيء لهم ، وإن لم يترك المتوفى أباً ، ولا جداً أباً أب ، ولا ولداً ، ولا ولد ابن ذكر أو أنثى فإنه يفرض للأخت الواحدة للأب والأم النصف ، فإن كانتا اثنتين فما فوق ذلك من الأخوات للأب والأم فرض لهما الثلثان ، فإن كان معهما أخ ذكر فلا فريضة لأحد من الأخوات واحدة كانت أو أكثر من ذلك ويبدأ بمن شركهم بفريضة مسماة فيعطون فرائضهم فما فضل بعد ذلك من شيء كان بين الأخوة للأب والأم للذكر مثل حظ الأنثيين إلا في فريضة واحدة فقط لم يكن لهم فيها شيء فاشتركوا فيها مع بنى الأم في ثلثهم وتلك الفريضة هي امرأة توفيت وتركت زوجها وأمها وأخوتها لأمها وأخوتها لأمها وأبيها فكان لزوجها النصف ولأمها السدس ، ولأخوتها لأمها الثلث فلم يفضل شيء بعد ذلك فيشترك بنو الأب والأم في هذه الفريضة مع بنى الأم في ثلثهم فيكون للذكر مثل حظ الأنثى من أجل أنهم كلهم أخوة المتوفى لأمه ، وإنما ورثوا بالأم وذلك أن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس ، فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث فلكل شركاء في هذه الفريضة لأنهم كلهم أخوة المتوفى لأمه .

ص ٣٣١ — ٣٣٢ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث الأخوة للأم

قال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا أن الأخوة للأم لا يرثون مع الولد ولا مع ولد الأبناء ذكرانا كانوا أو أناثا شيئاً ولا يرثون مع الأب ولا مع الجد أبي الأب شيئاً وأنهم يرثون فيما سوى ذلك يفرض للواحد منهم السدس ذكر أو أنثى فإن كانا اثنتين فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث يقتسمونه بينهم بالسوية للذكر مثل حظ الأنثيين وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة له أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث فكان الذكر والأنثى في هذا بمنزلة واحدة .

ص ٣٢٩ - ٣٣٠ ، ج ١ ، موطأ مالك : كتاب الفرائض
ميراث الصلب

حدثني يحيى عن مالك الأمر المجتمع عليه عندنا الذى أدركت عليه أهل العلم ببلدنا فى فرائض الموارث أن ميراث الولد من والدهم ، أو والدتهم أنه إذا توفى الأب أو الأم وتركاً ولداً رجلاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين ، فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك ، وإن كانت واحدة فلها النصف ، فإن شركهم أحد بفريضة مسماة وكان فيهم ذكر بذى بفريضة من شركهم وكان ما بقي بعد ذلك بينهم على قدر موارثهم ومنزلة ولد الأبناء المذكور إذا لم يكن ولد بمنزلة الولد سواء ذكورهم كذكورهم ، وإناثهم كإناثهم يرثون كما يرثون ويحجبون كما يحجبون ، فإن اجتمع الولد للصلب وولد الابن وكان فى الولد للصلب ذكر فإنه لا ميراث معه لأحد من ولد الابن ، وإن لم يكن فى الولد للصلب ذكر وكانت ابنتان فأكثر من ذلك من البنات للصلب ، فإنه لا ميراث لبنات الابن معهن إلا أن يكون مع بنات الابن ذكر هو من المتوفى بمنزلتهن ، أو هو أطرف منهن فإنه يرد على من هو بمنزلته ومن هو فوقه من بنات الأبناء فضلاً أن فضل فيقتسمونه بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين ، فإن لم يفضل شيء فلا شيء لهم وإن لم يكن الولد للصلب إلا ابنة واحدة فلها النصف ولابنة ابنة واحدة كانت ، أو أكثر من ذلك من بنات الأبناء ممن هو من المتوفى بمنزلة واحدة السدس ، فإن كان مع بنات الابن ذكر هو من المتوفى بمنزلتهن فلا فريضة ، ولا السدس لمن ولكن ان فضل بعد فرائض أهل الفرائض فضل ، فإن ذلك الفضل لذلك الذكر ولمن هو بمنزلته ومن فوقه من بنات الأبناء للذكر مثل حظ الأنثيين . وليس لمن هو أطرف منهم شيء ، فإن لم يفضل شيء فلا شيء لهم وذلك أن الله تبارك وتعالى قال فى كتابه : يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين . فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وإن كانت واحدة فلها النصف . قال مالك : الأطرف هو الأبعد .

ص ٣٣٠ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث الرجل من امرأته والمرأة من زوجها

قال مالك وميراث الرجل من امرأته إذا لم تترك ولدا ، ولا ولد ابن منه ، أو من غيره النصف ، فإن تركت ولدا ، أو ولد ابن ذكرا كان أو أنثى فلزوجها الربع من بعد وصية توصى بها أو دين ، وميراث المرأة من زوجها إن لم يترك ولدا ، ولا ولد ابن الربع فإن ترك ولدا ، أو ولد ابن ذكرا كان أو أنثى ، فلأمراته الثمن من بعد وصية يوصى بها أو دين ، وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكن الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين .

ص ٣٣١ ، ج ١ ، موطأ مالك : ميراث الأب والأم من ولدهما

قال مالك الأمر المجتمع عليه عندنا الذي لا اختلاف فيه والذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا أن ميراث الأب من ابنه ، أو ابنته أنه إن ترك المتوفى ولدا ، أو ولد ابن ذكرا فإنه يفرض للأب السدس فريضة فإن لم يترك المتوفى ولدا ، ولا ولد ابن ذكرا فإنه يبدأ بمن شرك الأب من أهل الفرائض فيعطون فرائضهم ، فإن فضل من المال السدس فما فوقه كان للأب ، وإن لم يفضل عنهم السدس فما فوقه فرض للأب السدس فريضة ، وميراث الأم من ولدها إذا توفي ابنها أو ابنتها فترك المتوفى ولدا ، أو ولد ابن ذكرا كان أو أنثى ، أو ترك من الأخوة اثنين فصاعدا ذكورا كانوا ، أو إناثا من أب وأم ، أو من أب ، أو من أم فالسدس لها ، وإن لم يترك المتوفى ولد ولا ولد ابن ، ولا اثنين من الاخوة فصاعدا فإن للأُم الثلث كاملا إلا في فريضتين فقط ، وإحدى الفريضتين أن يتوفى رجل ويترك امرأته وأبويه فلأمراته الربع ولأمه الثلث مما يبقى وهو الربع من رأس المال ، والأخرى أن تتوفى امرأة وتترك زوجها وأبويها فيكون لزوجها النصف ولأمها الثلث مما بقى وهو السدس من رأس المال وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث فإن كان له أخوة فلأمه السدس) فمضيت السنة أن الأخوة اثنان فصاعدا .

المطاعم :

ص ٣٢٦ - ٣٢٧ ، ج ١ ، موطأ مالك : ما يكره من أكل الدواب

حدثني يحيى عن مالك أن أحسن ما سمع في الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ، وقال تبارك وتعالى في الأنعام لتركبوا منها وتأكلون ، وقال تبارك وتعالى : ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر . قال مالك : وسمعت أن البائس هو الفقير ، وأن المعتر هو الزائر ، قال مالك فذكر الله الخيل والبغال والحمير للركوب والزينة ، وذكر الأنعام للركوب والأكل قال مالك والقانع هو الفقير أيضا .

ص ٣٢٥ ج ١ ، موطأ مالك : ما جاء في صيد البحر

حدثني يحيى عن مالك عن نافع أن عبد الرحمن بن أبي هريرة سأل عبد الله ابن عمر عما لفظ البحر فنهاه عن أكله قال نافع ثم انقلب عبد الله فدعا بالمصحف فقرأ أحل لكم صيد البحر وطعامه . قال نافع فأرسلني عبد الله بن عمر إلى عبد الرحمن بن أبي هريرة أنه لا بأس بأكله .

ص ٣٢٤ ج ١ ، موطأ مالك : كتاب الصيد (ترك أكل ما قتل المعراض والحجر)

وحدثني عن مالك أنه بلغه أن سعيد بن المسيب كان يكره أن تقتل الأنسية بما يقتل به الصيد من الرمي وأشباهه . قال مالك : ولا أرى بأسا بما أصاب المعراض إذا حسن وبلغ المقاتل أن يؤكل . قال الله تبارك وتعالى : يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم . قال فكل شيء ناله الإنسان بيده أو رمحه أو بشيء من سلاحه فأنفذه وبلغ مقاتله فهو صيد كما قال الله تعالى .

ص ٣٢٣ ج ١ ، موطأ مالك : ما يجوز من الزكاة على حال الضرورة

وحدثني عن مالك عن ثور بن زيد الدبلي عن عبد الله بن عباس أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس بها ، وتلا هذه الآية ومن يتوّلهم منكم فإنه منهم .

ص ٣١٦ ج ١ ، موطأ مالك : ... ما لا يجوز من النذور في معصية الله

وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد أنه سمعه يقول :
أتت امرأة إلى عبد الله بن عباس فقالت إني نذرت أن انحر ابني ، فقال ابن
عباس : لا تنحري ابن وكفري عن يمينك ، فقال شيخ عند ابن عباس وكيف
يكون في هذه كفارة ؟ فقال ابن عباس أن الله تعالى قال : والذين يظاهرون
منكم من نسائهم . ثم جعل فيه من الكفارة ما قد رأيت .

باب الغنائم :

ص ٣٠٣ ج ١ ، موطأ مالك : القسم للخيل في الغزو

قال مالك لا أرى البراذين والمهجن إلا من الخيل لأن الله تبارك وتعالى قال
في كتابه : (والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة) . وقال عز وجل :
(وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله
وعدوكم) فأنا أرى البراذين والمهجن من الخيل إذا أجازها الوالي .

ص ٣٠٢ — ٣٠٣ ج ١ ، موطأ مالك : ما جاء في السلب في النفل

وحدثني عن مالك عن ابن شهاب عن القاسم بن محمد أنه قال : سمعت
رجلاً يسأل عبد الله بن عباس عن الأنفال فقال ابن عباس : الفرس من النفل ،
والسلب من النفل . قال ثم عاد الرجل لمساءلته ، فقال ابن عباس ذلك أيضاً ،
ثم قال الرجل الأنفال التي قال تبارك وتعالى في كتابه ما هي . قال القاسم :
فلم يزل يسأله حتى كاد أن يخرج به ، ثم قال ابن عباس أتدرون ما مثل هذا مثل
صبيغ الذي ضربه عمر بن الخطاب .

(باب النكاح)

ص ٢ ج ٢ ، موطأ مالك : نكاح الرجل أم امرأة قد أصابها على وجه ما يكره

قال مالك في الرجل يزني بالمرأة فيقام عليه الحد فيها أنه ينكح ابنتها
وينكحها ابنة إن شاء وذلك أنه أصابها حراماً وإنما الذي حرم الله ما أصيب
بالحلل أو على وجه الشبهة بالنكاح . قال الله تبارك وتعالى : (ولا تنكحوا ما

نكح آباؤكم من النساء) . قال مالك : فلو أن رجلا نكح امرأة في عدتها نكاحا حلالا فأصابها حرمت على ابنه أن يتزوجها وذلك أن أباه نكحها على وجه الحلال لا يقام عليه فيه الحد ويلحق به الولد الذي يولد فيه بأبيه وكما حرمت على ابنه أن يتزوجها حين تزوجها أبوه في عدتها وأصابها فكذاك تحرم على الأب ابنتها إذا هو أصاب أمها .

ص ٧ - ٨ ج ٢ ، موطأ مالك : ما لا يجوز من نكاح الرجل أم امرأته

وحدثني عن مالك عن غير واحد أن عبد الله بن مسعود استفتى وهو بالكوفة عن نكاح الأم بعد الأبنة إذا لم تكن الابنة مست فأرخص في ذلك ، ثم أن ابن مسعود قدم المدينة فسأل عن ذلك فأخبر أنه ليس كما قال وإنما الشرط في الربائب فرجع ابن مسعود إلى الكوفة فلم يصل إلى منزله حتى أتى الرجل الذي أفتاه بذلك فأمره أن يفارق امرأته . قال مالك في الرجل تكون تحته المرأة ثم ينكح أمها فيصيبها أنها تحرم عليه امرأته ويفارقهما جميعا ويحرمان عليه أبدا إذا كان قد أصاب الأم فإن لم يصيب الأم لم تحرم عليه امرأته وفارق الأم .

وقال مالك في الرجل يتزوج المرأة ثم ينكح أمها فيصيبها أنه لا تحل له أمها أبدا ولا تحل لأبيه ولا لابنه ولا تحل له ابنتها وتحرم عليه امرأته . قال مالك : فأما الزنا فإنه لا يحرم شيئا من ذلك لأن الله تبارك وتعالى قال : (وأمهات نسائكم) وإنما حرم ما كان تزويجا ولم يذكر تحريم الزنا فكل تزويج كان على وجه الحلال يصيب صاحبه امرأته فهو بمنزلة التزويج الحلال فهذا الذي سمعت والذي عليه أمر الناس عندنا .

ص ٤ - ٥ ج ٢ ، موطأ مالك :

قال مالك في طلاق الرجل امرأته قبل أن يدخل بها وهي بكر فيعفو أبوها عن نصف الصداق إن ذلك جائز لزوجها من أيها فيما وضع عنه . قال مالك وذلك أن الله تبارك وتعالى قال في كتابه (إلا أن يعفون فهن النساء اللاتي قد دخل بهن أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح) فهو الأب في ابنته البكر والسيد في أمته قال مالك وهذا الرأي الذي سمعت في ذلك والذي عليه الأمر عندنا .

باب القصاص :

ص ١٩٣ ج ٢ ، موطأ مالك : القصاص في القتل

حدثني يحيى عن مالك أنه بلغه أن مروان بن الحكم كتب إلى معاوية بن أبي سفيان يذكر أنه أتى بسكران قد قتل رجلاً فكتب إليه معاوية أن يقتله به . قال يحيى قال مالك : أحسن ما سمعت في تأويل هذه الآية قول الله تبارك وتعالى : الحر بالحر والعبد بالعبد . فهؤلاء الذكور والأنثى بالأنثى أن القصاص يكون بين الإناث كما يكون بين الذكور والمرأة الحرة تقتل بالمرأة الحرة كما يقتل الحر بالحر والأمة تقتل بالأمة كما يقتل العبد بالعبد والقصاص يكون بين النساء كما يكون بين الرجال والقصاص أيضاً يكون بين الرجال والنساء وذلك أن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص) فذكر الله تبارك وتعالى أن النفس بالنفس ، فنفس المرأة الحرة بنفس الرجل الحر وجرحها بجرحه .

ص ١٩٤ ج ٢ ، موطأ مالك :

قال مالك في الرجل يقتل الرجل عمداً أو يفقأ عينه عمداً فيقتل القاتل ، أو تفقأ عين الفاقء قبل أن يقتص منه أنه ليس عليه دية ولا قصاص ، وإنما كان حق الذي قتل أو فقئت عينه في الشيء الذي ذهب ، وإنما ذلك بمنزلة الرجل يقتل الرجل عمداً ثم يموت القاتل فلا يكون لصاحب الدم إذا مات القاتل شيء دية ولا غيرها وذلك لقول الله تبارك وتعالى : (كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد) . قال مالك : وإنما يكون له القصاص على صاحبه الذي قتله ، وإذا هلك قاتله الذي قتله فليس له قصاص ولا دية .

ص ١٩٢ - ٩٣ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في الغيلة والسحر

قال مالك : الساحر الذي يعمل السحر ، ولم يعمل ذلك له غيره هو مثل الذي قال الله تبارك وتعالى في كتابه : ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق . فأرى أن يقتل ذلك إذا عمل ذلك هو نفسه .

ص ١٨٩ ج ٢ ، موطأ مالك : ما يوجب العقل على الرجل في خاصة ماله

..... قال مالك : ولا تعقل العاقلة أحدا أصاب نفسه عمدا أو خطأ بشيء وعلى ذلك رأى أهل الفقه عندنا ولم أسمع أن أحدا ضمن العاقلة من دية العمد شيئا ، ومما يعرف به ذلك أن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : (فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف ، وأداء إليه بإحسان) . فتفسير ذلك فيما نرى والله أعلم أنه من أعطى من أخيه شيء من العقل فليتبعه بالمعروف وليؤد إليه بإحسان .

ص ١٦٨ ج ٢ ، موطأ مالك :

* حدثني مالك عن ابن شهاب أن عبيد الله بن عبد الله بن عقبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس أنه قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول الرجم في كتاب الله حق على من زنى من الرجال والنساء إذا أحصن إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف .

* حدثني مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول : لما صدر عمر بن الخطاب بمنى أناخ بالأبطح ثم كرم كومة بطحاء ثم طرح عليها رداءه واستلقى ثم مد يديه إلى السماء فقال : اللهم كبرت سني ، وضعفت قوتي ، وانتشرت رعبتي إليك غير مضيع ولا مفرط ثم قدم المدينة فخطب الناس فقال أيها الناس قد سنّت لكم السنن وفرضت لكم الفرائض وتركتم على الواضحة إلا أن تضلوا بالناس يمينا وشمالا وضرب باحدى يديه على الأخرى ثم قال اياكم أن تهلكوا عن آية الرجم يقول قائل لا نجد حدّين في كتاب الله فقد رجم رسول الله (ص) ورجمنا والذي نفس بيده لولا أن يقول الناس زاد عمر بن الخطاب في كتاب الله تعالى لكتبتها (الشيخ والشيخة فارجهما البتة) فانا قد قرأناها . قال مالك : قال يحيى بن سعيد قال سعيد ابن المسيب فما انسلخ ذو الحجة حتى قتل عمر رحمه الله قال يحيى سمعت مالكا يقول قوله الشيخ والشيخة يعنى الثيب والثيبة فارجهما البتة .

* حدثني مالك أنه بلغه أن عثمان بن عفان أتى بأمرأة قد ولدت في ستة أشهر فأمر بها أن ترحم فقال له علي بن أبي طالب ليس ذلك عليها أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) . وقال (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة) فالحمل يكون ستة أشهر فلا رجم عليها ، فبعث عثمان بن عفان في أثرها فوجدتها قد رجمت .

ص ١٧٣ ج ٢ موطأ مالك :

وحدثني عن مالك عن زريق بن حكيم أنه أخبره أنه أخذ عبدا آبقا قد سرق . قال فأشكل علي أمره . قال فكتبت فيه إلى عمر بن عبد العزيز أسأله عن ذلك وهو الوالي يومئذ . قال فأخبرته أنني كنت أسمع أن العبد الآبق إذا سرق وهو آبق لم تقطع يده . قال فكتب إلى عمر بن عبد العزيز نقيض كتابي يقول : كتب إلي أنك كنت تسمع أن العبد الآبق إذا سرق لم تقطع يده ، وأن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم) فإن بلغت سرقة ربع دينار فصاعدا فاقطع يده .

ص ١٦٥ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في الرجم

حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه قال : جاءت اليهود إلى رسول الله (ص) فذكروا له أن رجلا منهم وامرأة زنيا ، فقال لهم رسول الله (ص) ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ، فقالوا نفضحهم ويجلدون ، فقال عبد الله بن سلام كذبت أن فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم ثم قرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فإذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فأمر بهما رسول الله (ص) فرجما ، فقال عبد الله بن عمر فرأيت الرجل يحنى على المرأة يقيها الحجارة . قال مالك : يعني يحنى يكب عليها حتى تقع الحجارة عليه .

باب الرقيق :

ص ١٤٦ ج ٢ ، موطأ مالك : كتاب المكاتب .. القضاء في المكاتب

قال مالك : الأمر عندنا أنه ليس على سيد العبد أن يكتبه إذا سأله ذلك ولم أسمع أن أحدا من الأئمة أكره رجلا على أن يكتبه عبده ، وقد سمعت بعض أهل العلم إذا سئل عن ذلك فقليل له أن الله تبارك وتعالى يقول : (فكاتبوهم إن علمتم فيها خيرا) . يتلو هاتين الآيتين : (وإذا حللتم فاصطادوا) : (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) . قال مالك : وإنما ذلك أمر أذن الله عز وجل فيه للناس وليس بواجب عليهم . قال مالك : وسمعت بعض أهل العلم يقول في قول الله تبارك وتعالى : (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) إن ذلك أن يكتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من آخر كتابته شيئا مسمى . قال مالك : فهذا الذي سمعت من أهل العلم وأدركت عمل الناس على ذلك عندنا .

ص ١٤١ ج ٢ ، موطأ مالك : ما لا يجوز من العتق في الرقاب الواجبة

قال مالك أن أحسن ما سمع في الرقاب الواجبة أنه لا يجوز أن يعتق فيها نصراني ، ولا يهودي ، ولا يعتق فيها مكاتب ، ولا مدبر ، ولا أم ولد ، ولا معتق إلى سنين ، ولا أعمى ، ولا بأس أن يعتق النصراني واليهودي والمجوسي تطوعا لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : (فاما منّا بعد واما فداء) فالمن العتاقه . قال مالك : وكذلك في إطعام المساكين في الكفارات لا ينبغي أن يعطى فيها إلا المسلمون ، ولا يطعم فيها أحد على غير دين الاسلام .

ص ٩ ج ٢ ، موطأ مالك : نكاح الأمة على الحرية

وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول : لا تنكح الأمة على الحرية إلا أن تشاء الحرية فإن طاعت الحرية فلها الثلثان من القسم . قال مالك ولا ينبغي لحر أن يتزوج أمة وهو يجد طولا لحره ولا يتزوج أمة إذا لم يجد طولا لحره إلا أن يخشى العنت وذلك أن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما

ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) وقال (ذلك لمن خشي العنت منكم)
قال مالك والعنت هو الزنا .

ص ١١ ج ٢ ، موطأ مالك : النهي عن نكاح اماء أهل الكتاب

قال مالك لا يحل نكاح أمة يهودية ولا نصرانية لأن الله تبارك وتعالى يقول
في كتابه (والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من
قبلكم) فهن الحرائر من اليهوديات والنصرانيات . وقال الله تبارك وتعالى ،
(ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم
من فتياتكم المؤمنات فهن) الاماء المؤمنات . قال مالك فإنما أحل الله فيما نرى
نكاح الاماء المؤمنات ولم يحلل اماء أهل الكتاب اليهودية والنصرانية . قال
مالك والأمة اليهودية والنصرانية يحل لسيدها بملك اليمين ولا يحل وطء مجوسية
بملك اليمين .

ص ١٤ ج ٢ ، موطأ مالك :

قال مالك وإذا أسلم الرجل قبل امرأته وقعت الفرقة بينهما إذا عرض عليها
الاسلام فلم تسلم لأن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه (ولا تمسكوا بعصم
الكوافر) .

ص ٢٠ ج ٢ ، موطأ مالك : ظهار الحر

قال مالك وعلى ذلك الأمر عندنا . قال الله تعالى في كفارة المتظاهر :
(فتحرير رقبة من قبل أن يتاسا فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن
يتاسا فمن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا) .

ص ٢٠ — ٢١ ج ٢ ، موطأ مالك : ظهار الحر

قال مالك في قول الله تبارك وتعالى : والذين يظاهرون من نسائهم ثم
يعودون لما قالوا . قال سمعت أن تفسير ذلك أن يتظاهر الرجل من امرأته ثم
يجمع على امساكها واصابتها فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة وإن
طلقها ولم يجمع بعد تظاهرة منها على امساكها واصابتها فلا كفارة عليه . قال

مالك فإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة المتظاهر .

ص ٢٥ ج ٢ ، موطأ مالك :

★ قال مالك : والأمة المسلمة والحررة النصرانية واليهودية تلاعن الحر المسلم إذا تزوج احداهن فأصابها وذلك أن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه : والذين يرمون أزواجهن فهن من الأزواج وعلى هذا الأمر عندنا .

(ميراث ولد الملاعنة)

★ وحدثني يحيى عن مالك أنه بلغه أن عروة بن الزبير كان يقول ولد الملاعنة وولد الزنا إذا مات ورثته أمه حقها في كتاب الله تعالى وأخوته لأمه حقوقهم ويرث البقية موالى أمه إن كانت مولاة وإن كانت عربية ورثت حقها وورث أخوته لأمه حقوقهم وكان ما بقى للمسلمين . قال مالك وبلغنى عن سليمان بن يسار مثل ذلك وعلى ذلك أدركت أهل العلم ببلدنا .

ص ٢٧ ج ٢ ، موطأ مالك : (عثمان يستشير عليا)

وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن حبان قال : كانت عند جدى حبان امرأتان هاشمية وأنصارية فطلق الأنصارية وهى ترضع فحمدت بها سنة ثم هلك عنها ولم تحض فقالت : أنا أرثه لم أحض فاخترتصمتا إلى عثمان بن عفان فقضى لها بالميراث فلامت الهاشمية عثمان . فقال هذا عمل ابن عمك هو أشار علينا بهذا يعنى على بن أبى طالب .

★ حدثني يحيى عن مالك عن أبى الزناد عن سليمان بن يسار أن نفيعا مكاتبا كان لأم سلمة زوج النبى (ص) أو عبدا لها .

ص ٣٣ ج ٢ موطأ مالك : ما جاء فى الحكمين

حدثني يحيى عن مالك أنه بلغه أن على بن أبى طالب قال فى الحكمين اللذين قال الله تعالى ، وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها إن يريدا إصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيرا إن اليهما

الفرقة بينهما والاجتماع . قال مالك وذلك أحسن ما سمعت من أهل العلم أن الحكمين يجوز قولهما بين الرجل وامرأته في الفرقة والاجتماع .

ص ٣٧ - ٣٨ ج ٢ ، موطأ مالك : عدة أم الولد إذا توفي عنها سيدها

حدثني يحيى عن مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال : سمعت القاسم بن محمد يقول : أن يزيد بن عبد الملك فرق بين رجال وبين نسائهم وكن أمهات أولاد رجال هلكوا فتزوجوهن بعد حيضة أو حيضتين ففرق بينهم حتى يعتدون أربعة أشهر وعشرا فقال القاسم بن محمد سبحانه الله يقول الله في كتابه : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ما هن من الأزواج .

ص ٦٣ ج ٢ ، موطأ مالك : غيرة زيد بن ثابت

وحدثني عن مالك أنه بلغه أن صكوكا خرجت للناس في زمان مروان بن الحكم من طعام الجار فتبايع الناس تلكم الصكوك بينهم قبل أن يستوفوها فدخل زيد بن ثابت ورجل من أصحاب النبي (ص) على مروان بن الحكم فقالا أتحل بيع الربا يا مروان ؟ . فقال أعوذ بالله : وما ذلك فقالا هذه الصكوك تبايعها الناس ثم باعوها قبل أن يستوفوها فبعث مروان بن الحكم الخرس يتبعونها ينزعونها من أيدي الناس ويردونها إلى أهلها .

باب المعاملات :

ص ٨٩ ج ٢ ، موطأ مالك : ما لا يجوز في العراض

قال مالك : لا يصلح العراض إلا بالعين من الذهب أو الورق ولا يكون في شيء من العروض والسلع ومن البيوع ما يجوز إذا تفاوت أمره وقفا حسن رده ، فأما الربا فإنه لا يكون فيه إلا الرد أبدا ولا يجوز منه قليل ولا كثير ، ولا يجوز فيه ما يجوز في غيره لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : (وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون) .

ص ١٠٨ ج ٢ ، موطأ مالك : القضاء في شهادة المخلود

وحدثني مالك أنه سمع ابن شهاب يسأل عن ذلك ، فقال قيل ما قال سليمان بن يسار . قال مالك : وذلك الأمر عندنا وذلك لقول الله تبارك وتعالى : (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم) قال مالك : فالأمر الذي لا اختلاف فيه عندنا أن الذي يجلد الحر ثم تاب وأصلح تجوز شهادته وهو أحب ما سمعت إلى في ذلك .

ص ١١٠ ج ٢ ، موطأ مالك :

قال مالك : ومن الناس من يقول لا تكون اليمين مع الشاهد الواحد ويحتج بقول الله تبارك وتعالى وقوله الحق (واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء) يقول فإن لم يأت برجل وامرأتين فلا شيء له ، ولا يحلف مع شاهده . قال مالك : فمن الحجة على من قال ذلك القول أن يقال له : أرأيت لو أن رجلا ادعى على رجل مالا ليس يحلف المطلوب ما ذلك الحق عليه ، فإن حلف بطل ذلك عنه ، وإن نكل عن اليمين حلف صاحب الحق أن حقه لحق وثبت حقه على صاحبه فهذا مما لا اختلاف فيه أحد من الناس ، ولا يبلد من البلدان فبأى شيء أخذ هذا أو في أي موضع من كتاب الله وحده فإن أقر بهذا فليقرر باليمين مع الشاهد وإن لم يكن ذلك في كتاب الله عز وجل وأنه ليكفى من ذلك ما مضى من السنة ولكن المرء قد يحب أن يعرف وجه الصواب وموقع الحجة ففى هذا بيان ما أشكل من ذلك إن شاء الله تعالى .

ص ١٣٣ ج ٢ ، موطأ مالك :

أمر الحامل والمريض الذي يحضر القتال في أموالهم

قال يحيى سمعت مالكا يقول : أحسن ما سمعت في وصية الحامل وفي قضايها في مالها وما يجوز لها أن الحامل كالمريض ، فإذا كان المرض الخفيف غير المخوف على صاحبه ، فإن صاحبه يصنع في ماله ما يشاء ، وإذا كان المرض

المخوف عليه لم يجز لصاحبه شيء إلا في ثلثه . قال وكذلك المرأة الحامل أول حملها بشر وسرور وليس بمرض ولا خوف لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه : فبشرناها بأسحق ومن وراء اسحق يعقوب . وقال حملت حملا خفيفا فمرت به ، فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فالمرأة الحامل إذا أثقلت لم يجز لها قضاء إلا في ثلثها فأول الاتمام ستة أشهر قال الله تبارك وتعالى في كتابه : (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين) ، وقال (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) فإذا مضت للحامل ستة أشهر من يوم حملت لم يجز لها قضاء في ماها إلا في الثلث قال وسمعت مالكا يقول في الرجل يحضر القتال إنه إذا زحف في الصف للقتال لم يجز له أن يقضى في ماله شيئا إلا في الثلث ، وإنه بمنزلة الحامل والمريض المخوف عليه ما كان بتلك الحال .

★ ★ ★

القسم الرابع
الآداب والسلوك الاجتماعي

القسم الرابع

الآداب والسلوك الاجتماعي

ويتسع هذا الباب لتشمل مباحثه آداباً دينية مثل المرور بين يدي المصلي ، وسجود التلاوة ، والدعاء والعمل ، والحسبة عند المصيبة ، واطاعة للمجتمع المدني الذي يضيئه نور العلم ، والمثال فيه بالقول والعمل ، وبالخلق والخلق محمد ﷺ ، ثم اتصال السماء بالأرض زمن الرسول وحديث عن الجن ، وما من أسبال الرجل ثوبه . ثم وقفة مع عمر الذي كان يقول الشعر . ويتحدث عما يحبه : من زى وما يحب للناس من زى كذلك ، وما كان يحبه عبد الله بن عمر من اللباس ، وهذه النصوص وغيرها من غير شك ومضات تضيء للإنسان ما ينبغي له سلوكه مع ربه ، ومع الناس ، وإن المثل في ذلك الرسول وصحابته الذين كان مجتمعهم تشع منه أنوار العلم والخلق القويم وتزينه قيم الحق ، والخير والجمال .

(النصوص)

ص ١٣١ - ١٣٢ ج ١ ، موطأ مالك :

الرخصة في المرور بين يدي المصلي

حدثني يحيى عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود عن عبد الله بن عباس أنه قال : أقبله راكباً على أتان وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله ﷺ يصلي للناس بمنى ، فمررت بين يدي بعض الصف فنزلت فأرسلت الأتان ترتع ، ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك عليّ أحد .

ص ١٦٢ ج ١ ، موطأ مالك : ما جاء في سجود القرآن

* حدثني يحيى عن مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان عن

أبى سلمه بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قرأ لهم : إذا السماء انشقت ، فسجد فيها ، فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله (ص) سجد فيها .

* وحدثني عن مالك عن نافع مولى ابن عمر أن رجلا من أهل مصر أخبره أن عمر بن الخطاب قرأ سورة الحج ، فسجد فيها سجدين ، ثم قال : إن هذه السورة فضلت بسجدين .

* وحدثني عن مالك عن عبد الله بن دينار أنه قال : رأيت عبد الله بن عمر يسجد في سورة الحج سجدين .

ص ١٦٢ - ١٦٣ :

وحدثني عن مالك عن ابن شهاب عن الأعرج أن عمر بن الخطاب قرأ بالنجم إذا هوى فسجد فيها ، ثم قام فقرأ بسورة أخرى .

ص ١٦٣ :

قال مالك : الأمر عندنا أن عزائم سجود القرآن إحدى عشرة سجدة ليس في المفصل منها شيء .

ص ١٤٥ ج ١ ، موطأ مالك : (تابع جامع الصلاة)

حدثني عن مالك أنه بلغه أن عمر بن الخطاب بنى رحبة في ناحية المسجد تسمى البطيحاء ، وقال من كان يريد أن يلفظ ، أو ينشد شعرا ، أو يرفع صوته فليخرج إلى هذه الرحبة .

ص ١٧٠ ج ١ ، موطأ مالك : تابع العمل في الدعاء

* وحدثني عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه أنه قال إنما أنزلت هذه الآية ، ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا ، في الدعاء .

* وحدثني عن مالك أنه بلغه أن أبا الدرداء كان يقوم من جوف الليل فيقول : نامت العيون ، وغارت النجوم ، وأنت الحي القيوم .

ص ١٨٤ ج ١ ، موطأ مالك : .. تابع (جامع الحسبة في المصيبة)

وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد أنه قال :
هلكت امرأة لي فأتاني محمد بن كعب القرظي يعزيني بها فقال أنه كان في بني
اسرائيل رجل فقيه عالم عابد مجتهد ، وكانت له امرأة ، وكان بها معجبا ، ولها
محباء فماتت فوجد عليها وجدا شديدا ، ولقي عليها أسفا ، حتى خلا في بيت
وغلق على نفسه ، واحتجب من الناس فلم يكن يدخل عليه أحد ، وإن امرأة
سمعت به فجاءته ، فقالت . إن لي إليه حاجة أستفتيه فيها ، ليس يجزيني فيها إلا
مشافهته ، فذهب الناس ولزمت بابه وقالت ما لي فيه بد ، فقال له قائل : إن
ها هنا امرأة أرادت أن تستفتيك وقالت إن أرادت إلا مشافهته وقد ذهب
الناس وهي لا تفارق الباب ، فقال ائذنوا لها ، فدخلت عليه فقالت إني جئتك
أستفتيك في أمر . قال : وما هو ؟ قالت إني استعرت من جارة لي حليا ،
فكنت ألبسه وأعيره زمانا ، ثم أنهم أرسلوا إلي فيه ، أفأئديه إليهم ؟ فقال : نعم
والله ، فقالت إنه قد مكث عندي زمانا ؟ فقال ذلك أحق لردك إياه إليهم حين
أعاروكيه زمانا ، فقالت أي يرحمك الله ، أفأتأسف على ما أعارك الله ثم أخذه
منك وهو أحق به منك ، فأبصر ما كان فيه ، ونفعه الله بقولها .

ص ٢٣٦ ج ٢ ، موطأ مالك :

* وحدثني عن مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن
رسول الله (ص) قال : إذا أحب الله العبد قال لجبريل قد أحبيت فلانا فأحبه
فيحبه جبريل ثم ينادي في أهل السماء أن الله قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل
السماء ثم يوضع له القبول في الأرض ، وإذا أبغض الله العبد . قال مالك : لا
أحسبه إلا أنه قال في البغض مثل ذلك .

* وحدثني عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن أبي ادريس الخولاني أنه
قال : دخلت مسجد دمشق فإذا فتى شاب براق الثنايا ، وإذا الناس معه إذا
اختلفوا في شيء أسندوا إليه وصدروا عن قوله فسألت عنه فقيل هذا معاذ بن
جبل ، فلما كان الغد هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي ، قال

فانتظرتة حتى قضى صلاته ثم جثته من قبل وجهه فسلمت عليه ثم قلت والله
إني لأحبك لله ، فقال آله ، فقلت آله ، فقال آله . فقلت آله . فقال آله .
فقلت آله قال فأخذ بحبوة ردائي فجذبني إليه وقال : أبشر فإني سمعت رسول
الله (ص) يقول قال الله تبارك وتعالى : وجبت محبتي للمتحابين في ،
والمتجالسين في ، والمتزاورين في ، والمتبازلين في .

★ وحدثني عن مالك أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه كان يقول : القصد
والتؤدة وحسن السميت جزء من خمسة وعشرين جزءاً من النبوة .

ص ٢٣٨ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في الرد

... قال يحيى وسمعت مالكا يقول : لا خير في الشطرنج وكرهها، وسمعت
يكره اللعب بها وبغيرها من الباطل ويتلو هذه الآية : فماذا بعد الحق إلا
الضلال .

ص ٢٤٦ — ٢٤٧ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في قتل الحيات وما يقال
في ذلك

وحدثني مالك عن صيفي مولى بنى أفلح عن أبي السائب مولى هشام بن
زهرة أنه قال : دخلت على أبي سعيد الخدري فوجدته يصلي فجلست أنتظره
حتى قضى صلاته فسمعت تحريكا تحت سرير في بيته ، فإذا حية فقامت لأقتلها
فأشار أبو سعيد أن أجلس ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى
هذا البيت ؟ فقلت : نعم . قال : إنه قد كان فيه فتى حديث عهده بعرس
فخرج مع رسول الله (ص) إلى الخندق فيينا هو به إذ أتاه الفتى يستأذنه ،
فقال : يا رسول الله : ائذن لي أحدث بأهلي عهدا فأذن له رسول الله (ص)
وقال خذ عليك سلاحك فإني أخشى عليك بني قريظة فانطلق الفتى إلى أهله
فوجد امرأته قائمة بين البابين فأهوى إليها بالرمح ليطعنها وأدركته غيرة فقالت :
لا تعجل حتى تدخل وتنظر ما في بيتك فدخل فإذا هو بحية منطوية على فراشه
فركز فيها رمحه ثم خرج بها فنصبه في الدار فاضطربت الحية رأس الرمح وخر

الفتى ميتا فما يدري أيهما كان أسرع موتا الفتى أم الحية فذكر ذلك لرسول الله (ص) فقال : إن بالمدينة جناً قد أسلموا ، فإذا رأيتم شيئا فأذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان .

ص ٢٥٢ ، ج ٢ ، موطأ مالك :

وحدثني مالك أنه بلغه عن عائشة زوج النبي (ص) كانت ترسل إلى بعض أهلها بعد العتمة فتقول ألا تريحون الكتاب .

ص ٢٥٣ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء فيما يخاف من اللسان

وحدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب دخل على أبي بكر الصديق وهو يحبذ لسانه ، فقال له عمر . غفر الله لك . فقال أبو بكر أن هذا أورد في الموارد .

ص ٢٥٧ — ٢٥٨ ج ٢ ، موطأ مالك : (الترغيب في الصدقة)

وحدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول : كان أبو طلحة أكثر أنصارى بالمدينة مالا من نخل ، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله (ص) يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . قال أنس ، فلما أنزلت هذه الآية : لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون . قام أبو طلحة إلى رسول الله (ص) فقال : يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول : (لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون) . وإن أحب أموالي إلي بيرحاء ، وأنها صدقة لله أرجو برّها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت . قال رسول الله ﷺ : فبخ ذلك مال رابح ذلك مال رابح وقد سمعت ما قلت فيه وإنى أرى أن تجعله في الأقربين ، فقال أبو طلحة أفعل يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه .

ص ٢ ج ٢ ، موطأ مالك : كتاب النكاح — ما جاء في الخطبة

* وحدثني عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ

قال : لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه . قال مالك وتفسير قول رسول الله ﷺ (أى الامام مالك هنا يفسر حديثا للرسول) فيما نرى والله أعلم لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه أن يخطب الرجل المرأة فتركن إليه ويتفقان على صداق واحد معلوم وقد تراضيا فهي تشتترط عليه لنفسها فتلك التى نهى أن يخطبها الرجل على خطبة أخيه ولم يعين بذلك إذا خطب الرجل المرأة فلم يوافقها أمره ولم تركن إليه أن لا يخطبها أحد فهذا باب فساد يدخل على الناس .

* وحدثني عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أنه كان يقول في قول الله تبارك وتعالى : (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا) . أن يقول الرجل للمرأة وهي في عدتها من وفاة زوجها إنك على لكريمة وإني فيك لراغب وإن الله لسائق إليك خيرا ورزقا ونحو هذا من القبول .

ص ٢٢٧ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في أكل اللحم

وحدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب أدرك جابر بن عبد الله ومعه حمال لحم ، فقال ما هذا ؟ فقال يا أمير المؤمنين قرمنا إلى اللحم فاشتريت بدرهم لحمما ، فقال عمر أما يريد أحدكم أن يطوى بطنه عن جاره أو ابن عمه أين تذهب عنكم هذه الآية : (أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) .

ص ٢٢٢ ج ٢ ، موطأ مالك :

وحدثني عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سهل بن سعد الأنصاري أن رسول الله (ص) أتى بقراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ ، فقال للغلام لا والله يا رسول الله لا أؤثر بنصيبى فيك أحدا . قال قتله رسول الله (ص) في يده .

ص ٢١٦ - ٢١٧ ج ٢ ، موطأ مالك : ما جاء في اسبال الرجل ثوبه

★ وحدثني عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رسول الله (ص) قال : الذي يجر ثوبه خيلاء لا ينظر الله إليه يوم القيامة .

★ وحدثني عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) قال : لا ينظر الله تبارك وتعالى يوم القيامة إلى من يجر ازاره بطرا .

★ وحدثني عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن أسلم كلهم يخبره عن عبد الله بن عمر أن رسول الله (ص) قال : لا ينظر الله يوم القيامة إلى من يجر ثوبه خيلاء .

★ وحدثني عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه أنه قال : سألت أبا سعيد الخدري عن الأزار ، فقال أنا أخبرك بعلم سمعت رسول الله (ص) يقول : أزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه لا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين ما أسفل من ذلك ففي النار ، ما أسفل من ذلك ففي النار ، لا ينظر الله يوم القيامة إلى جر ازاره بطرا .

ص ١٤٥ ج ١ ، موطأ مالك : ... تابع الاستمطار بالنجوم

وحدثني عن مالك أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول : إذا أصبح وقد مطر الناس مطرنا بنوء الفتح ، ثم يتلو هذه الآية : (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده) .

ص ٢٣٨ ج ٢ ، موطأ مالك : العمل في السلام

وحدثني عن مالك عن وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه قال : كنت جالسا عند عبد الله بن عباس فدخل عليه رجل من أهل اليمن فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، ثم زاد شيئا مع ذلك أيضا ، قال ابن عباس وهو يومئذ قد ذهب بصره : من هذا ؟ قالوا هذا اليماني الذي يغشاك فعرفوه إياه ، قال فقال ابن عباس : إن السلام انتهى إلى البركة .

ص ٢١٥ ج ٢ ، موطأ مالك :

★ وحدثني عن مالك أنه بلغه أن عمر بن الخطاب قال : إني لأحب أن أنظر إلى القاريء أبيض الثياب .

★ وحدثني عن مالك عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يلبس الثوب المصبوغ بالمشق والثوب المصبوغ بالزعفران .

★ ★ ★

خاتمة

وبعد ، فنحن محقون إن قلنا أن موطأ مالك بن أنس من أوائل مجموعات الحديث النبوى .

ونحن محقون إن قلنا أن موطأ مالك بن أنس من أوائل كتب الفقه لأن مدار أبوابه على موضوعات الفقه .

ونحن محقون إن قلنا أن موطأ مالك بن أنس من أوائل كتب أحكام القرآن لأن مقداره على استنباط الحكم الفقهي من الآي القرآني .

ونحن محقون إن قلنا أن موطأ مالك بن أنس يتبع المنهج الروائي العقلي في التفسير .

ونحن محقون إن قلنا أن موطأ مالك بن أنس يتبع منهج الدراية في التفسير لأنه يختار أوثق الروايات .

نحن محقون في كل ما قلنا لأن مالك بن أنس في موطئه هو هذا كله مجتمعا يصدق الحكم عليه إن نظرت إليه من واحد من هذه المنظورات الجزئية ، ويكون الحكم أصدق لو إنك حلقت إلى منهجه من فوق كل تلك الأبعاد .

★ ★ ★

تفسير ابن جرير الطبري جولدتسير : (مع التصريف)

(من ص ٨٤—٩٦) من كتاب المذاهب الإسلامية في تفسير القرآن

ص ٨٤ : منذ القرن الثاني الهجري كانت حاجة المسلمين شديدة لكتاب في التفسير بالمأثور ، والمحاولات الأولى في هذا الصدد ذهبت بمرور الزمن . والذي بقي منها هو كتاب ابن جرير الذي بلغ فيه التفسير بالمأثور قمته العالية ، وكان من جهة أخرى نقطة التحول للتفسير بعد ذلك ؛ ففي الوقت الذي جاءت فيه هذه التفاسير الأخيرة موجزة للتفسير في شكله النهائي ، فإن ذلك الكتاب لم يقتصر فيه على تسجيل التفسير وحده ، بل تجلّت فيه ، وراء ذلك ، البذور الأولى لهذه الجهود .

ص ٨٥—٨٦ : طبع تفسير الطبري في القاهرة سنة ١٩٠٣ وطبعت منه حديثاً طبعة مصححة في سنة ١٩١١ .

ص ٨٦—٨٧ : وهو يخاصم بقوة — أصحاب الرأي المستقلين في التفكير ، الذين يتبعون — أحيانا — هواهم الشخصي « فترك مثلاً الآراء غير الموثوق بها : للكلبي ومقاتل بن سليمان والوافدي في التفسير . راجع باقوت ج ٦ ص ١٤١ . ولا يزال يُشَدُّ في الرجوع إلى العلم » ج ١ ص ١٣٢ س ٧ ، ١٣٨ (أهل العلم) ج ١٢ ص ١٢٩ (سورة يوسف آية ٤٩) الخلاف بين أهل العلم ومن يفسر القرآن برأيه ، قارن — أيضاً — ج ١٢ ص ١٠٣ (سورة يوسف آية ٢٤) . الراجع إلى الصحابة والتابعين ، والمنقول عنهم نقلاً مستفيضاً ، ويرى أن ذلك — وحده — هو علامة التفسير الصحيح [ج ١ ص ٤٣ ، ٩٧ ، ١٢٠ أسفل ، ٢٥٣ ، (ج ٢ ص ٤٢) (سورة البقرة آية ١٦٢) ، (٢٥٢) ، (ج ٣) ص ٣٩ (سورة البقرة آية ٢٦٣) ، ١٥٥ ، (ج ٤ ص ١٣٨) . وقد أعطى — كذلك — في تفسيره لإجماع الأمة سلطاناً كبيراً ، [ج ٢ ص ٢٧٠ في مسألة المحلل] . وعلى هذا النحو

انتظم في تفسيره — آية بعد آية — التفسير بالروايات المروية عن العلماء المعتمدين وحدهم ، وأيد ذلك بالأسانيد المختلفة بالرجال الذين وصلت إليه المعرفة عن طريقهم ، ولم يسلك هذا الطريق على نحو آلي ، وإنما فعل ذلك على مثال ما كان يسير عليه العلماء المسلمون من وقت طويل ، من تقد الرجال جرحاً وتعديلاً ، فعندما يظهر له الحديث غير موثق به ، فإنه يصرح برأيه فيه بما يناسبه [ج ٢ ص ٢٦٩ (سورة البقرة آية ٢٢٩) ، ج ٢ ص ٢٩٤ ص ٣١٦ — ٣٢٠ (سورة البقرة آية ٢٣٤) ، ج ٣ ص ٤٣ ص ٣٩ (سورة البقرة آية ٢٦٣) ، (ج ١٢ ص ١٥) (سورة هود آية ٨٦) حتى آراء ابن عباس وقف حيالها موقفاً حراً صريحاً ، وقال مرة عن مجاهد الذي كان يحب اتباعه : إن رأيه « يخالف إجماع الحجة الذين لا يمكن نسبتهم إلى الكذب » وفي مرة أخرى : « وما ذكر هنا عن مجاهد لا معنى له ، وفساد رأيه لو شك فيه » (ج ١ ص ٢٥٣) (ج ١٥ ص ٩٠ (سورة الإسراء آية ٨١) وعلى هذا الشكل كان يعالج — أيضاً — آراء الضحاك [(ج ٢ ص ٢٦٩ أسفل ، وهناك يضعف — أيضاً — الأسانيد الراجعة إلى ابن عباس عن : أبي زهير : حبير الضحاك] . وغيره من الرواة عن ابن العباس .

ص ٨٧ : ألف الطبري ، مؤلفاً خاصاً في ثمانية عشر جزءاً ، جمع فيه كل القراءات المعروفة وعالجها (والشواذ أيضاً) وعالجها بالنقد والنظر [ياقوت ج ٦ ص ٤٢٧ س ٧ ، ٤٤١ : ولم يصل إلينا هذا الكتاب] .

ابن جهر والقراءات : (ص ٨٧ — ٨٨) : له الفضل في إمدادنا بالمعارف المتعلقة بالقراءات . وهو سواء فيما يتعلق بالقراءات بوجه خاص أم عند الاختلاف في التفسير ، عندما يروى عن الشيخ الواحد آراء مختلفة متناقضة (كما عَرَفْنَا بعض ذلك عن ابن عباس) سواء في هذا أم ذاك ، فإنه يتبع ذلك برأيه في آخر الأمر ، مع توجيه رأيه بالأسباب . وفيما يختص بالقراءات فإنه يظهر تسامحاً كبيراً ، وإذا لم تمس هذه القراءات المختلفة المعنى بشكر جوهرى ، فإنه يُفضِّل الأخذ بالقراءة المعروفة في العامة ، ويصوب أيضاً القراءة المخالفة الأخرى من غير

تفكير طويل [(ج ١٢) ص ١٠ ، (ج ١٤) ، ص ٥ (سورة الحجر آية ٨ ، قال : فبأنى هذه القراءات قرأ ذلك القارىء فمصيب الصواب ، وإن كنت أحب ألا يعدلوا القراءة المعروفة] . ويُعارض بقوة فقط القراءات التي لا تعتمد على الأئمة الذين يُعتَبَرُونَ عنده حجة ، والتي تقوم على أصول مضطربة ، مما يكون فيه تغيير لكتاب الله .

وعلى هذا المبدأ — أيضا — يسر قُدماً بالنسبة للتفسير الذى يُفسر به فهو يلاحظ فى الدرجة الأولى المعنى الظاهر الواضح الذى لا يصح العُدُول عنه فى التفسير ، وقد تكون هناك مواضع أخرى فى القرآن تستدعى تفسيراً آخر أو توجد أسباب مناسبة تبرر ذلك [ج ١ ص ٥٩ ، ١١٢ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ج ٢ ص ٢٩ (سورة البقرة آية ١٥١) ، ج ٢ ص ٤٨ (سورة البقرة آية ١٦٦) ج ١٣ ص ١٤٧ س ١٠ ، ج ١٨ ص ٢٣ س ٢ ، ج ٢١ ص ٧٦ (سورة الأحزاب آية ١٠)] . ففى هذه الحالة يرجع إلى أقوال السلف ، أعنى الصحابة والأئمة والتابعين وعلماء الأمة [ج ١ ص ٣١ فوق ، ج ٢ ص ٢١ (سورة الشورى آية ٤٥) ؛ حتى قبول الناسخ والمنسوخ لا يأخذ به بالتوسع المعتاد ، مادام ظاهر المعنى ، يؤخذ بدون الالتجاء إليه] .

ابن جرير الإسرائيليات ص ٨٨—٨٩ : وهنا — أيضا — يأتي بأخبار مأخوذة من القصص الإسرائيلية من مراجع يهودية الأصل (مثل كعب الأخبار) ووهب بن منبه [وهما يرجعان حسب القاعدة — إلى إسحق بن وهب (عمّن أليتهم) (ج ٦) ص ٨٦ (أسماء الإثنى عشر يهودياً أصحاب الأخبار) ، (ج ١٦) ص ٥١ س ١ ، (ج ١٧) ص ٤٥ ، ج ٢٣ ص ٥٣] . ولكنه لا يتمسك فى ذلك بإعجاب المتقدمين بلا قيد ولا شرط ويعتبر كتابه فى الأوساط الإسلامية ، بالنسبة للروايات الإسرائيلية على الأكثر الكثر الفنى بهذه المواد [وقد بقيت هذه القصص المُنمقة فى التفاسير القرآنية — دائماً — على أنها من الإسرائيليات . وقد وجه ابن خلدون هذا النقد إلى تفسير عبد الحق بن عطية (المتوفى سنة ٥٤٢ هـ . بروكلمان ج ١ ص ٤١٢ وفى تفسيره — كما عند ابن

حجر الهيثمي — [الفتاوى الحديثة : ١٧٦ أسفل] — آراء اعتزالية (ومن أجل ذلك كان ميله إلى ديار) ، ومن أجل هذا عد عند ابن حزم تفسيراً خطراً . وكذلك يروى عن وهب بن منبه قصصاً نصرانية . [ج ٣ ص ١٤٧ ، ١٧٧ (مولد المسيح وحياته) (ج ١٦) ص ٤٣ (الحمل)] . ومن الأسانيد التي تسترعى الاهتمام هذه الصورة من الإسناد : « عن ابن إسحاق عن أبي عتاب وهو رجل من قبيلة تغلب ، كان نصرانياً عمره من دهره ، ثم أسلم بعد ، نقرأ القرآن ، وفقه في الدين ، وكان فيما ذكر أنه كان نصرانياً أربعين سنة ، ثم مر في الإسلام أربعين سنة أخرى ، قال : كان آخر أنبياء بني إسرائيل ... » في شرحه : [(ج ١٥) ص ٣٢ (سورة الإسراء آية ٧) وفي قصة (ذي القرنين) أتى بهذا الإسناد : « مر ابن إسحاق ، أخبرنا بعض من أسلم من أهل الكتاب ممن كان عنده علم بتاريخ العجم .. » [ج ١٦ ص ١٢] .

انصرافه عما لا غناء فيه : ص ٨٩—٩١ : مسألة المائدة (آيات ١١٢ — ١١٥) وهل كان عليها طعام ؟ وما هو ؟ (ج ٧ ص ٨٢) — هل شعيب هو يثرون ؟ أم ماذا ؟ [(ج ٢٠ ص ٣٧) — سورة يوسف (آية ٢٠) بكم بيع يوسف ؟ [(ج ١٢ ص ٩٧) — من اسم النبي المذكور في الآية (٥٩) من سورة البقرة ، من الذي مر على القرية الخاوية على عروشها ، أرميا ، أم عزيز ؟ [الطبري ج ٣ ص ٢٠ . وقد عد الزمخشري من الجرأة البحث وراء المتشابه الذي استأثر الله بعلمه (الاتقان للسيوطي : فصل ٧٠ ج ٢ ص ١٧٠) — وبأي صورة كان إيذاء بني إسرائيل لموسى الذي في صورة الأحزاب آية ٦٩ (ج ٢٢ ص ٣٣) — وفي سورة البقرة (آيتي ٧٢ ، ٧٣) بأي جزء من البقرة ضرب الميت فحى [ج ١ ص ٢٧٣] — ص ٩١ : فهذه الملاحظات التي يكررها في فرص مختلفة ، يقصد منها أن يشير إلى عدم الفائدة من التمسك بهذه التدقيقات التي لا تعتمد على نقل ، وأنه ليس من التفسير « أن تسمع صوت الزرع عندما ينبت ؟ » .

اهتمامه باللغة : ص ٩١—٩٢ : وبجانبه النقول الماثورة اعتبر الطبري — كذلك — الاستعمالات اللغوية [مثال ذلك « تنور » (سورة هود آية ٤٠) ج ١٢ ص ٢٤ ، ج ١٢ ص ١٠١ [هيت لك] (سورة يوسف آية ٢٣)] كمرجع موثوق به في تفسير العبارات المشكوك فيها ، وكان — في الحقيقة — أول من رجع إلى شواهد من الشعر القديم [أنظر الاختلاف الدقيق في (لعل) ج ١ ص ١٢٤ (سورة البقرة آية ٢١)] بشكل واسع ، متبعاً في هذا ما أثاره ابن عباس من ذلك ، ولقد كانت معرفته للعلوم اللغوية والشعر القديم لا تقل عن معرفته للدين والتاريخ [ياقوت ج ٦ ص ٤٣٢ س ٩] . وقد احتوى تفسيره على جملة كبيرة من المعالجات اللغوية ، فاكتمل بذلك الطبري شهرة عظيمة ، وإن ما قدمه في تفسيره للقرآن من الناحية اللغوية ، يعد كنزاً ثميناً في هذه الأبحاث . كما أنه يعد ما في كتابه من الأبحاث النحوية والاختلافات بين المدرستين النحويتين : [مدرسة البصرة ، ومدرسة الكوفة] من أقدم المراجع لهذه المعرفة . وتظهر هذه البحوث اللغوية كأمر غير مقصود لذاته ، وإنما كانت عنده وسيلة للتفسير بالعلم ، وهنا لم يتسن أن يقصر استعمال هذه الطريقة على هذا المبدأ ، وهو ألا يتناقض ذلك مع ما نعرفه من تفسير متأثر عن أهل العلم من الصحابة والتابعين [ج ١٧ ص ١٠٠ (سورة طه آية ١٥)] . فهذه المسألة اللغوية لا تجعله يترك موقفه من تمسكه بالمأثور . وهذا كله كان تفسير الطبري الكبير لب التفسير بالمأثور ، والقمة العالية التي وصل إليها هذا المذهب في التفسير .

نظرة في أمور العقيدة : ص ٩٢—٩٦ : كتاب الطبري يمتد إلى ناحية أخرى في تطور التفسير ، وإن ذلك ، وإن يكن غير كثير ، إلا أنه أمر ملحوظ في عدد من آيات القرآن ، حيث نعرف فيه عالماً دينياً في أمور العقيدة ، وتطبيقها بشكل إيجابي مفيد ، ومناقشات كلامية جيدة ، راجعاً في ذلك — غالباً — إلى شيوخ قدماء ، وعلى الأخص إلى مجاهد ، الذي يعتمد عليه في تفسيره ويتابعه في أمور العقيدة أيضاً . وعلى العموم فإن الطبري ، في المسائل الاعتقادية ، يقف في تفسيره للمواضع القرآنية عند مبدأ أهل السنة النقل .

على أن أهل السنة لم يقتصدوا في اتهامه ، بأنه في بعض المسائل يميل نحو الآراء التي كان السلف يقفون منها موقف الحيطة ، فكان الحنابلة غير راضين عنه من أجل بعض الآراء التي قالها عن أحمد بن حنبل ، فأية خصومة كانت خصومة متعصبى الحنابلة له عندما جراً على إبداء رأيه (آية ١٦ سورة الإسراء) ، وكذلك رأيه في إرادة الإنسان وهل هل مختار أو مجبر ؟

فقد استخدم في حل ذلك طريقاً كافحه أهل السنة ، فكثيراً عندما يهيج في القرآن ذكر الهدى والضلال من الله تعالى ، لا يستعمل التأويل في ذلك مطلقاً حتى تظهر أعمال الإنسان غير اختيارية ولا أثر لها ، ولكنه يجعل الإنسان تحت قيادة الله (باللفظ والتوفيق) الذي بواسطته يعمل الإنسان حراً مختاراً عملاً طيباً ، ويسلب منه هذا التوفيق عند الضلال والخذلان ، وقد جاء هذه كله في المناسبات بشكل موجز أو مسهب وأحياناً في جملة (ج ١) ص ٤٢ (ج ٦) ص ٢٠ (سورة النساء آية ١٦٧) (ج ٧) ص ١٠٩ (وعلى الأخص عند آية ٣٥ سورة الأنعام) ، (ج ٨) ص ٨٥ (سورة الرعد آية ٢٧) ، ص ١٠٦ (سورة إبراهيم آية ٤) ، (ج ١٤) ص ٥٤ (سورة النحل آية ٩) ، ص ١٠٣ (سورة النحل آية ٤٠) . ولا يعجب الإنسان إذ كانت تلك الشروح تخالف الأدلة ووجوه النظر وتميل إلى الاعتزال [ياقوت ج ٦ ص ٤٥٣] . ويظهر أن الطبرى لم يكن يشعر بذلك ، فإنه في كل المسائل الاعتقادية التي تضمنها تفسيره ، قد اجتهد في أن يحتفظ بسننائه ضد وجوه النظر الأخرى التي تخالف التعاليم المعروفة . ويظهر على الأخص ، أنه قد وضع نصب عينيه في مسألة الاختيار — بالرغم مما ذكرناه من ميله إلى حرية الإرادة واعتقاد ذلك — أن يكافح تعاليم القدرية ، وأن يرد بالتفسير استنتاجاتهم من القرآن (ج ١) ص ٥٢ ، ٦٤ ، (ج ٢) ص ٢٨٣ (سورة البقرة آية ٢٣٣) (ج ١٤) ص ٤٥ (سورة غافر آية ٦٨) ، (ج ٢) ص ٥٨ (سورة القمر آية ٤٩) ، وفي هذا أيضاً (ج ٢٧) ص ١٩٠ س ٩ (سورة البقرة آية ٢١٧) حيث يقول أبو العالية : « في هذه الآية — المخرج من الشبهات

والضلالات والفتن » [كما أنه كان خصما لغيرهم ممن يسعى إلى تهوين جهود أهل السنة المتعصبين في المعاني الاعتقادية . وقد جادل المتكلمين [ذكروا بهذا الاسم (ج ٢٦) ص ٧٧ (سورة الحجرات آية ١١) في مسألة (سبق العلم)] (ج ٢٨) ص ٣٨ (سورة المؤمنون آية ١٠٦) (ج ٢٣) ص ١٢٢ (سورة الزمر آية ٢٠)] من الله المعصاة منى يعنى رؤية الله المادية وكان ضد تفسير التنزيه للمعتزلة (ج ٧ سورة الانعام آية ١٠٣) بدون أن يسميهم] (ج ٢٣) ص ٦٣ (سورة الصفات آيتي ١٦٢—١٦٣) ، ١٠٦ ، (سورة ص آية ٧٤ ويرجع إلى ابن عباس [ورفض على العموم التفسير العقلي التنزيهى ، وتمسك بروايات شيوخ المحدثين القدامى في فهمهم لهذه الأشياء (سورة البقرة آية ٧٤ ج ١ ص ٢٧٦—٢٧٣) . وقد عارض بشدة فكرة تشبيه الله بالإنسان ، وعد مثل هذا من قبيل صفات الله ، وتبين هذا على الأنحس من استطراده في معالجة آية ٦٤ من سورة المائدة (طبرى) (ج ٦) ص ١٩٤) وقد ساق الطبرى أخباراً في معنى الكلمة (كلمة يد بمصطفى) ورأى الرأى الأخير الذى تظاهرت به الأخبار عن النبى وقال به العلماء وأهل التأويل ، ونستطيع أن نستنتج من هذا أنه قد اتخذ مثل هذا الرأى فى المواضع القرآنية الأخرى التى ساق فيها الآراء المختلفة معا ولم يثبدها رأيه الشخصى . وذلك مثل ما جاء فى الاختلاف فى معنى (الرضا من الله)] (ج ٦) ص ٩٣ (سورة المائدة آية ١٦) [. ونجد مثل ذلك فى آية ٢١٠ من سورة البقرة فقد ساق الخلاف فى صفة إتيان الله . وقد ساق كل هذه الشروح بجانب بعضها (ج ١) ص ١٩١ ، بدون أن يجزم برأى فى ناحية منها كما هى عادته عند أمثال ذلك ، ولا نهمل هنا أن نذكر أنه لم تبد منه كلمة لوم على أصحاب التفسير الثانى ، ومع هذا فقد يظهر أن الأول يوافق نظرتة الاعتقادية . ومن الآيات التى تمس المسائل الاعتقادية مسألة تأثير العمل فى السعادة والشقاء] (ج ١) ص ٢٩٠ سورة البقرة — آية ٧٥ ، ص ٢٩٢ ، (ج ٢) ص ٤٣ س ٤ (سورة البقرة آية ١٦٢) ، (ج ١٢) ص ٦٦ (سورة يونس — آية ١٠٩) ؛ سمي قتادة الخوارج بأهل حروراء . قارن (ج ١٦) ص ٢٤ (سورة الكهف آية ١٠٣) [.

التفسير بالرأى من كتاب المذاهب الإسلامية لجولدسيهر

المعتزلة وتفسير القرآن : ص ٩٩-١٠٠ : كان من الضروري لهذه
الفرقة — المعتزلة — فى سبيل مكافحة خصومها ، أن تؤسس ويدعم تعاليمها على
أسس دينية من القرآن ، ومن جهة أخرى أن تردد حجج هؤلاء الخصوم وتضعف
قوتها من القرآن أيضا وذلك كله بطريق التفسير الماهر واستخدامه فى سبيل
ذلك .

تدخل العامة فى الاختلافات الدينية : ص ١٠٠-١٠١ : فى سنة ٣١٧
بسبب تفسير آية ٧٩ من سورة الإسراء ثار غوغاء الحنابلة ضد الطبرى (ابن
الأثير سنة ٣١٧ هـ قارن علم الدين البرزلى فى مقدمة كرن لكتاب اختلاف
الفقهاء للطبرى (ط . القاهرة سنة ١٩٠٢) .

فكرة التشبيه عند السلف : ص ١٠٢ : والمعارضة لفكرة « تشبيه الإله
بالإنسان .. لم تبدأ بظهور المعتزلة كفرقة منظمة ، وإنما يرجع أصلها إلى ما قبل
ذلك ، وكان ذلك فى بيئة يسودها التفسير بالمأثور ، وكما أن النزاع حول مسألة
الجبر والاختيار كانت لها قبل ذلك جهود من الفرقة السابقة للمعتزلة ، وهى
القدرية (فى عصر الأمويين فى نهاية القرن الأول وأول القرن الثانى) فكذلك كانت
فكرة نفى التشبيه عند المعتزلة مسبقة بآراء فردية من العصر القديم ، شجعهم
على أن يرفضوا الآراء الشائعة فى مسائل أصلية رفضا منظما واسع النطاق .

رؤية الله تعالى : (ص ١٠٢-١٠٧) : هى مسألة هامة لا أنها تخص
ذوى العلم من أهل الدين ، ولا أنها من المسائل الاعتقادية الدقيقة الهامة ، ولكن
من أجل أنها تدور حول تصورات تمس الآمال الدينية للشخص لاسيما العامة من
الناس . (مثلا سورة القيامة آيتى ٢٢-٢٣) اعتمد عليها أهل السنة فى رؤية
رهم بأعينهم (فى الحديث : عيانا) [البخارى : كتاب التوحيد رقم ٥٤] .
ورويهم عن الشافعى أنه استدل بالآية ١٥ من سورة المطففين على رؤية الله
[السبكي : طبقات الشافعية ج ١ ص ١١٥ س ٤ من أسفل] وجمع كتاب

المعتزلة بالمعنى اللفظي ، الذى لو اه أهل السنة بوجه عام ، وشرحوا — خلافا لهم — قوله تعالى : (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) سورة القيامة آيتى ٢٢—٢٣ بأن ذلك على المجاز [حقا يوجد بين المعتزلة من يرى الرؤية للسعداء بواسطة حاسة سادسة . الشهرستاني (طبعة كيرتون) ص ٦٣ س ١٠] .

ومع هذا فقد شهد للمعتزلة تفسير السلف من أهل الحديث ، الأمر الذى يدل على التسامح لإزاء الآراء المخالفة فى صور الإسلام مثلا آية ٤ من سورة النجم وما يليها (الطبرى ج ٢٧ ص ٢٤—٢٨) ويزعم جولد نسهر أن عائشة روت إنكار رؤية الله عيانا [قارن صحيح الترمذى ج ٢ ص ١٧٩] وكذلك مجاهد أنكر الرؤية [قارن أيضا ابن تيمية فى تفسير سورة الإخلاص (القاهرة ١٣٢٣) ص ٩٤ وبالطبع ساق رأى ورده بأن ما جاء عن مجاهد عن طريق ابن نجيح لا يوثق به] . أنظر الطبرى ج ٢٨ ص ١٠٤ . وكذلك عطية العوفى (المتوفى سنة ١١١ هـ الكوفى ، صرح فى هذه المسألة (سورة الأنعام آية ١٠٣) بمثل هذا المعنى وكل هؤلاء لم يكونوا معتزلة .

مجاهد والتفسير العقلى : ص ١٠٧—١١٠ : وقد سبق الإشارة إلى أن الطبرى كان يرفض مثل هذه التفسيرات العقلية لمجاهد . مثلا سورة البقرة آية ٦٥ [جاء فى أغلب التفسير (مثل البيضاوى) فى هذه الآية (ج ١ ص ٦٤) حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن قيم الجوزية + ٧٥١ تفصيلات وأحاديث قديمة عن تلك الرؤية [طبع مع أعلام الموقعين للمؤلف . القاهرة مطبعة النيل ١٣٢٥ ج ٢ ص ١٠٢ وما يليها . وقد جمعت فى ص ١٠٩—١٥٣ أحاديث الصحابة والأئمة فى النظر لله تعالى)] . أما المعتزلة فلم يهتموا بهذه الآمال الواسعة ، وعالجوا تصوير رؤية الله على الأساس البسيط فى القرآن ، وقد وجدوا أول الأمر تضادا بين هذه الآية التى اعتمد عليها هذا التصوير وبين آية أخرى (سورة النعام آية ٧٢) فهى لا تدركه الأبصار فى الدنيا — وقد رفض طلب موسى لرؤيته — وكذلك الأمر فى الحياة الأخرى [قارن فى اختلاف التفسير بين الحزبين فى هذه المسألة : المقرئ (طبعة ليدن) ج ١ ص ٤٨٦] فتمسك

س ٢٤ طبعة فليشر) ومن الغريب أن الزمخشري المعتزلي في الكشف عند هذه الآية لم يرجع إلى هذا التفسير الذى يتفق مع مذهبه . قارن . أيضاً . الدميرى : ج ٢ ص ٢٩٠ (مادة قرد) وقد لاحظ هذه الملاحظة : [هذا هو رأيه (مجاهد) الذى انفرد به عن جميع المسلمين)] . ولقد كان مجاهد أجراً من متأخري المعتزلة في تفسيره العقلى للمسوخ الذى فسره بعض الدهرية ، بأن ذلك يرجع إلى تأثير البيئة في طباعهم على الأيام بدون أن يشك ظاهراً في الحقائق المادية [أنظر تفسير النظام وأبى بكر الأصم ، وهشام بن الحكم عند الجاحظ في الحيوان ج ٤ ص ٢٥] . وميل مجاهد العقلى يظهر — أيضاً — في تفسيره للقصص الدينية غير القرآنية ؛ فمن الأحاديث التى هاجم بها المعتزلة أهل الحديث ، فأولوا معناه دفاعاً عن أنفسهم (تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ج ٣٣٥ وما يليها) — وما جاء عن النبى أن العرش اهتز لموت سعد بن معاذ [الكامل للميرد ص ٧٧٨] أنظر تفسيره (ص ٣٣٦ من تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة) .. ويمكن أن نضيف إلى طريقة مجاهد — أيضاً — هذا الميل : وهو أنه كان لا يسمع بأعجوبة شعبية حتى يفحصها ، ويذهب بنفسه إلى مكانها لينظر إليها ، حتى لا يفسر ذلك إلا بعد معاينتها [تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ ص ٨١ . القزويني طبعة وستفلد ج ١ ص ١٩٧ ، ج ٢ ص ٢٠٣] . وكان مجاهد من أسهل الناس في الرأى والفقه ، وكان يقول : « أفضل العبادة الرأى الحسن » [مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٦٩] وهذا الرأى كثيراً ما يكون على حساب الحديث .

ولكن مع هذا لم يقل أحد بلا تحفظ : إن مجاهداً كان يعتبر في المسائل الاعتقادية من أئمة المدرسة العقلية التى تطورت بعد ذلك ، ومما يتعلق بهذا ما ذكرناه في تفسير سورة الإسراء (آية ٧٩) فقد كان مجاهد من أسلاف أهل الحديث الذين اعتمدوا عليه في خصومتهم للمعتزلة .

وعلى كل حال يمكننا أن نثبت أن المعتزلة في تأويلهم المجازى للعبارات « التشبيهية » لم يكونوا هم أول من نادى بذلك ، ولكنهم كان لهم في بعض

المسائل سلف سابق من أئمة الحديث وعلمائه لا علاقة لهم بهم ؛ وفضلهم في ذلك إنما هو — مع ذلك — في أنهم أحاطوا هذه الطريقة بكل النواحي التشبيهية التي وردت في عبارات القرآن ، وطبقوها عليها ، وكان هذا — من غير أن يعرفوا — من تراث (الهيلينيين) الذي أثر في تصوير المبادئ الإسلامية تأثيرا لا يمكن إغفاله . وقد استعمل المعتزلة هذا الشكل من التأويل في كل ما جاء في القرآن من صفات جسمية يوصف بها الله تعالى . كالبصر ، والسمع ، والغضب ، والرضا ، والنزول ، والطلوع .. الخ ، وكذلك في الأفكار الاعتقادية مثل تقديره وجزائه .. الخ . وأعمالهم التفسيرية التي توجهت إليها جهودهم الشريفة في حماية كلام الله تعالى ، صنعهم الشكاك على أساس التعقل — هذه الأعمال قد أنتجت تآلف واسع في بناء علمي منظم ، ودلت على تقدم مدرس مذهب .

المعتزلة والتفسير بالمأثور : ص ١١٠—١١٢ : ولأنه لمن الخطأ في الغرض — كما بينا ذلك أول الكلام — أن نظن أن المعتزلة في تفسيرهم القرآن قد فعلوا ذلك من أجل قصدهم الخروج على الحديث ، أو من أجل النقد الحر في فهم القرآن ، وينطبق هذا — على الأقل — على مدرستهم القديمة . ولا يسعنا أن ننكر هذه الحقيقة : وهي أنهم لم يظهروا عن تفكير حر ، بل ظهروا عن تقوى وصلاح . وحالهم إزاء التفسير بالمأثور وتصديقهم له ، يظهر بأجلى وضوح من حكم النظام على استرسال المفسرين من معاصريه ، وكان النظام معتبرا في مدرسة المعتزلة من الرعوس الحرة الواسعة الحرية ، وقد ذكر لنا تلميذه الجاحظ قوله باللفظ الواحد [نقلت أنا النص في كراسة أخرى عن الحيوان آخر النص .. : وأبو بكر الأصم في سهيل واحدة ..] وهنا ذكر أمثلة مخالفة للتفسير بالمأثور . وهذا الوضع في هذا الخبر من جعل صاحب الاسم الأخير — وهو من أئمة المعتزلة المعاصرة — مع أئمة التفسير بالمأثور ، يمكن أن يرى أنه نفسه — أيضا — كان يشعر بالتمسك بالتفسير بالمأثور [عرفنا من الجاحظ (حيوان : ج ٤ ص ٢٥) أن بعض المعتزلة أخذ بالتفسير غير العقلي في قصة المسخ لبعض

الناس قردة وخنازير ، حسب ما ورد به اللفظ ، وزعموا إمكان ذلك في الطبيعة ص ١٠٧] . وفي الحق أن الأمر عند النظام يدور حول الاسترسال في التفسير من غير مراعاة أو اعتبار لشيء وراء ذلك ، ولا علاقة لهذا بالتفسير المتعلق بالعقيدة ، ولكنه ، بالنسبة لهذا أيضا ، كان المعتزلة مطمئنين من ناحيتهم لأنهم حتى في محاولتهم لهذا التفسير المخالف ، كانوا يرجعون — كما رأينا في الأمثلة عند مجاهد — إلى تعاليم مدرسة الحديث القديمة لأهل السنة . حقا إنهم كانوا يسلكون طريقهم الخاص في أمور التفسير الاعتقادي ، فهم هنا لم تأخذهم هيبة الأمر في أن يزيلوا من الطريق هذه الكومة من الأفكار الشعبية أو تصورات أهل الحديث التي لا تتفق مع أفكارهم الصريحة في الإله . وتظهر مخالفتهم في هذه المسألة في مؤلفاتهم بشكل من البحث الجدلي الدفاعي ؛ فهم يدفعون ويكافحون ملاحظات الخصم ، ويؤسسون عند ذلك تعاليمهم ويحمونها .

تفاسير المعتزلة : ص ١١٢—١١٣ : وإن العارف المجرب للطريقة المدرسية العربية في كلامها وسعة تصويرها ، لا يأخذ العجب عندما يقف على ما فيها منه تفسيرات للقرآن واسعة النطاق ، جاءت في الأعمال العلمية للعصر القديم . فمن المؤلفات في تفسير القرآن : تفسير أبي بكر الأصم (المتوفى سنة ٢٤٠ هـ) أقدم شيوخ المعتزلة ، ولا نعلم عن تفسيره خبرا [ذكر مرتين في الفهرست : ص ٣٤ ، ص ٢ س ١٥] ويعد بقرن من الزمان فسر القرآن عبد الله بن محمد بن جرو الأسدي (المتوفى سنة ٣٨٧ هـ) في تفسير لم يتمه ، ولم يكتب فيه إلا المقدمة ، قليل : إنه ذكر في تفسير البسملة ما لا يقل عن مائة وعشرين وجها [ياقوت طبعة مرجليوث ج ٥ ص ٧] فماذا عسى يكون تفسيره لو أنه أتمه ؟ ثم فسر القرآن أحد علماء المعتزلة أيضا وهو محمد بن بحر أبو مسلم الأصفهاني (المتوفى سنة ٣٢٢ هـ) وقد جاء تفسيره في أربعة عشر مجلدا (وفي رواية عشرون) [ياقوت ج ٦ ص ٤٢٠ ؛ والسيوطي في بغية الوعاة في طبقات النحاة ، ص ٢٣] ، وبعد قرن ونصف قرن ذكروا أن أبا يونس عبد السلام القزويني (المتوفى سنة ٤٨٣ هـ) فسر القرآن تفسيرا واسعا ،

فذكروا عنه قدراً خياليا (في ثلاثمائة مجلد) واستغرق تفسير الفاتحة وحدها — وهي لا تزيد عن سبعة أسطر سبعة مجلدات [تذكرة الحفاظ للذهبي ج ٤ ص ٨] . وإنما إذا ما جزمنا — أن هذه الأخبار عن سعة هذه المصنفات مبالغ فيها أشد المبالغة فلا يسعنا على كل حال أن ننكر أن كثرة مجلداتها ، كثرة غير معتادة كانت السبب الأصلي في عدم تداولها بين عامة أهل العلم وعدم استطاعتها أن تتخذ مكانها بين المؤلفات المتداولة .. وزيادة على هذا فإن فهمها لم يكن سهلاً مسوراً لكل أحد لما تحويه من تدقيقات اعتقادية عسيرة المأخذ .

محاضرات الشريف الرضي : ص ١١٣—١١٧ : وقد وصل إلينا من العصر الأول للمعتزلة مؤلف محيط بالقرآن كله يحوى تفاسير تدور حول العقيدة وبحوثاً في اللغة والأدب ؛ ويمكننا بواسطته أن نلقى نظرة فاحصة على تفسير المعتزلة للقرآن في ذلك العصر ؛ ونقصد بذلك : محاضرات الشريف العلوي العالم المعروف بالفضل ، علم الهدى المرتضى أبى القاسم على بن الطاهر (٣٥٥—٤٣٦ هـ) ؛ فنجد في محاضراته [غرر الفوائد ودرر القلائد .. طبع مرة في طهران سنة ١٢٧٧ هـ طبع حجر ومرة في القاهرة سنة ١٣٢٥ هـ . وقد استعملت الطبعة الأولى وهي رديئة] التي نظمها في معالجة الشعر والأدب [ذكر في خزانة الأدب ج ٦ ص ٣٧٦ س ٩ وما يليها] شرحاً لغويا دقيقاً ، وبحوثاً في آيات القرآن والحديث التي تظهر عند النظرة العادية مخالفة لمبادئ المعتزلة ، وقد سعى في هذه الناحية الأخيرة ، في سبيل الوصول إلى مبادئ مدرسته ، إلى التوفيق عن طريق التفسيرين بين ذلك كله ؛ وهنا وصل إلى موقف التزم فيه مخالفة ظاهر القرآن ، وذلك مثل ما جاء في سورة (الأنفال آية ٢٤) « واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه » مما يدل على أن الله (يؤثر في إرادة الإنسان) أو في سورة (التوبة آية ٨٥) « وتزهق أنفسهم وهم كافرون » أو في سورة (التكوين آية ٢٩) « وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين » — هذا كلام خيالي محض فالرجل معتزلي يخدم مذهبه ولا معارضة بين ظاهر القرآن وبين تفسيره يقصد إليها قصداً وإنما هو يؤول تلك التي وفق معتقد مدرسته . وهو رفض ظاهر

صریح لحرية الإرادة — ويتبين لنا ، من هذا المثال الصغير في تفسيره الاعتزالي ، كيف كان الخوف يتابعه أثناء هذه الجهود . « وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأْرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ » . (الأنبياء آية ٢٧) حيث يقول : إن تفسيره بأن الله خلق في الإنسان العجلة لا يجوز ، لأن العجلة فعل من أفعال الإنسان ، فكيف تكون مخلوقة فيه لغيره ؟ ولو كان كذلك ما جاز أن ينهاهم عن الاستعجال في الآية فيقول : « سَأْرِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ » ؛ لأنه لا ينهاهم عما خلقه فيهم ، وأمثال الخير والشر مقرونة باختيار الإنسان . وقد فضلت التفاسير المتنوية في معنى اللفظ ، حتى لا يؤدي الأمر إلى استخراج الرأي المخالف لخلق الأفعال من القرآن . وقد رفض المرتضى أن يكون للآية المعقدة تفسير واحد لا خطأ فيه ، كما رفض ذلك بالنسبة لأصحابه ، والمقطوع به على الإطلاق عندهم هو عدم إمكان التفسير المخالف لمبادئهم ، وعرضوا محاولات في حل المسائل الموجودة في القرآن وجوزوا كل واحد منها ، وأنه لا بد أن يصيب أحدها المعنى الصحيح لكلام الله ، وهنا أخذوا بمسألة وجود القرآن [النور ص ١٨٢ المتعلق بتفسير آية ٩٢ من سورة يوسف . وقد أتى الزمخشري بخمسة أوجه في التفسير : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم .. » البقرة آية ٦] . (راجع ص ٨٣ من المذاهب) .

اهتمامه بالطريقة اللغوية : ونرجع قيمة محاولاته في تفسير القرآن إلى أنها قد أخذت من تفسير الأستاذ المعتزلي القديم ، وقد حرص عليها المرتضى من أجل ولعه « بالطريقة اللغوية » تلك الطريقة التي تعتبر ، من أول الأمر ، المبدأ الأعلى لتفسير القرآن عند المعتزلة ، فالعبارات التي لا تليق بمقام الألوهية ، أو التي تحتوي على التشبيه يأتون بها من غير تجوز — مستدلين بأدلة من اللغة والشعر — بالمعنى اللائق [أخذت هذه الطريقة من التفسير الإنجيلي لليهودي سعجاء وقد تأثر بذلك المعتزلة] . وقد جعلوا أساس عملهم اللغة ، فلم يرضهم مثلاً ظاهر هذه الآية : « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » سورة النساء آية ١٣٥ ووجدوا لذلك في شعر زهير ما يدل على أن كلمة خليل معناها : فقير إلى رحمته ، وجعلوه من الخلّة بفتح الحاء — استيماتاً من أن يكون الله تعالى خليلاً لأحد من خلقه ، يقول زهير :

وإن أتاه خليل يوم مسألهٗ يقول : لا غائب ما لي ولا حرم

أى إن أتاه فقير ، وقد ساق ابن قتيبة فى جداله ضد المعتزلة مثلاً من تلك المسألة اللغوية والدينية ، مما لاشك أنه يرجع إلى تفسير المعتزلة قديماً : [تأويل مختلف الحديث : ٨٠-٨٤ ، ومسألة الخليل ص ٨٣] . ولقد أظهر المرتضى مهارة فى استعمال هذه الطريقة ، فإذا كان التعيد المشكوك فيه المتعلق بالعقيدة من قبيل المشترك اللفظى [ويذكر بهذا النوع عند اليهود ، تفسير العبارات التشبيهية على معنى الاشتراك (honymisch) عند الميمونى فى القسم الأول من « دلالات الحيران »] . أو يمكن أن يفسر على أساس ما يوجد من الظواهر النحوية ، فلا ضرورة حينئذ إلى التأويل . ص ٣٩٥ من مقدمة الراغب فى التفسير الملحق بكتاب تنزيه القرآن عن المطاعن : والأصل فى الألفاظ أن تكون مختلفة بحسب اختلاف المعانى لكن ذلك لم يكن فى الإمكان إذ كانت المعانى بلا نهاية والألفاظ مع اختلاف تركيبها ذات نهاية وغير المتناهى لا يحويه المتناهى فلم يكن بُدُّ من وقوع اشتراك فى الألفاظ . وقد أبدى تفوقه العلمى الصحيح ، عند تطبيقه هذا المبدأ ، من أجل تمكنه الممتاز من اللغة والشعر القديم ، وشيخه فى أخباره اللغوية هو عادة — أبو عبيد الله المرزبانى ، ولا يعتبر من التفاسير اللغوية أو النحوية إلا ما كان مدعماً مأخوذاً من المراجع القديمة المستعملة عند الشعراء ؛ أما التفسير المطلق ، الذى لا يعتمد على سند من هذا النوع ، فإنه يرفضه بقوة ، وذلك مثل تفسير بعض أهل النظر لقوله (تعالى) : « والله سريع الحساب » (سورة البقرة آية ٢٠٢ سورة النور آية ٣٩) الذى فسروا ذلك بأن المراوية ؛ سريع العلم ، أو سريع القبول للدعاء .. ومن جهة كون محاضرات المرتضى تمثل العلاقات الأولى ، فإنه يمكن أن تكون تعويضاً مقبولاً عن التفاسير عند الطبقة الأولى من المعتزلة ، تلك التفاسير التى طواها النسيان ولم نسمع عنها شيئاً ، وإن كانت فى الحقيقة لا تصوّر لنا تفسيراً متناولاً للقرآن كله .

الفكرة التى سيطرت على ودفعتنى إلى كتابة هذا البحث هو أن القرآن كتاب سماوى تحدى القرآن بأنواعه مثله معجز وما زال التحدى والعجز قائمين ، وقرر

القرآن أنه من عند الله وأن إنسان لن يستطيع له تغييرا أو تبديلا ، وتواردت على الإسلام محن وفتن فكان الحجاج والتخاصم في تفسير القرآن ولولا أنه من عند الله لحرف نصه وغير ، فعلى هذا الضوء نسير في بحثنا بشقية .

من كتاب المذاهب الإسلامية لجولدتسيهر

التأويل ص ١٤٦ : ونريد الآن أن نتعرف ببعض أمثلة أخرى ، مما استغلته المدرسة العقلية من آيات قرآنية في سبيل تدعيم رسالتها هذا من جهة ، ومن جهة أخرى ما تأولوه بالتفسير مما يظهر مخالفاً لتعاليمهم . والحق أن هذا ليس أمراً هينا سهلا . أما أهل السنة فقد كانت رسالتهم في موافقة آيات الكتاب الظاهرة أطوع وأسهل ، وقد رأوا في محاولة الخصم للتأويل أنها تحريف للنصوص عن مواضعها بطبيعة الحال [أنظر هجوم الحنابلة على المعتزلة : إعلام المرتعين لابن قيم الجوزية : ج ١ ص ٧٨] . وسنوردها هنا قسما من الآراء التي خالف المعتزلة بها غيرهم .

حرية الإرادة وخلق الأفعال : ص ١٤٦—١٤٨ : [راجع كراش رقم ٧ ص ٨ ، وها هنا إكمال ما سبق هنالك] ... ولم تجد أهل السنة المتقدمون قيد شبر عن واجب الاعتقاد بأن الله تعالى قد حدد القدر الإنساني تحديدا لا يقبل التغيير ، وليس هذا فقط بل إنه كذلك هو الذي خلق أفعال الإنسان وإرادته .. وقد جاءت آيات كثيرة في القرآن يمكن بفهمها على ظاهرها أن تساعد هذه العقيدة ولكن المعتزلة — الذين جاءوا على سنن القدرية القدامى — رفضوا ذلك رفضا حاسما بلا قيد ولا شرط ، بناء على فهمهم « العدل الإلهي » فهما مطلقا لا استثناء فيه .

اللطف : ص ١٤٨—١٥٢ : وهذه الآيات القرآنية التي تدل على الجبر إزاء الآيات الأخرى التي تدل على الاختيار يجب أن تفهم — خيرا كان ذلك أو شرا — بطريق التفسير وهنا ساعدهم معنى من المعاني ، وإن يكن أيضا غير مجهول عند أهل السنة ، إلا أن المعتزلة كانوا هم أول من حدد معناه وأظهر قيمته الاعتقادية ، وهو « اللطف » من الله ، فباللطف منه (تعالى) يسهل عمل الخير

على الإنسان ، ويسلب منه هذا اللطف عقاباً ، فيصعب عمل الإرادة — والإرادة على كل حال حرة مختارة — وعمل الإنسان الذى هو متعلق بالمسئولية . [وإذا ما فكرنا فى التأثير الفكرى لعلماء الكنيسة الشرقية ، نرى أنه ليس تأثيراً صادراً عن كتب أو ريجينس وكريسو ستمس فإن التأثير العقلى الصادر عن الكتب يكون عادة أقل بكثير من التأثير الذى يجىء من الاحتكام بالأفكار التى تملأ الأجواء المحيطة ، الأمر الذى يكسبها حياة وقوة ، خصوصاً عندما تكون الموضوعات فى حركة مستمرة بالنقاش والاختلاف فيها ، فحينئذ تسترعى الانتباه والاهتمام . وقد كان المسيحيون من ناحيتهم يتناقشون مع المسلمين فى عقيدة القدر ولا تقدم أدلة الخصوم (المسيحيين) فى هذه الحالة أن تجد لها منفذاً عن هذا الطريق المباشر إلى عقيدة الآخرين .] وما نعرفه عن مسألة « اللطف » كان متصلاً اتصالاً شديداً بتعاليم المسيحيين . وقد استعمل المعتزلة أيضاً هذا اللطف فى القرآن [. وساعدهم معناه وما يتصل به من « التوفيق » على الخروج من الضائقة التى صادفتهم عند الآيات القرآنية البسيطة الصريحة المعنى ، فوجهوا فى الغالبية — كل جهودهم إلى مثل تلك الآيات الحكيمة الغزيرة المعنى ، كما فعلوا فى ختام هذه الآية من سورة المائدة ٤١ . وعند كل آية من القرآن يمكن أن يتخذها خصومهم سلاحاً لهم ضد نظريته الاعتزالية ، فإنهم يستعملون فى ذلك — دائماً — التفسير الاعتزالى [وقد رأينا قبل فى ص ١٤٩ : أن الطبرى عند مثل هذه الآيات يفسر تفسيرات بها لهذا] ويؤلون هذه الآيات عن طريق الترادف حتى يليق لهم التفسير القرآنى ، أو يجعلون — فى حالة ما إذا كانت العبارات متساوية المعنى — استعمال المعنى الآخر السننى خطراً من جهة ما فيه من التواء عن الغرض المقصود .

ففى سورة آل عمران آية ٨ : (ربنا لا تزعج قلوبنا بعد إذ هديتنا) مما يفهم منه أن الله يفضل قلوب العباد ، كما أن إرادة الخير ترجع إلى هدايته وحده ، فهنا يعتمد المفسر المعتزلى على الإضافات الموضحة (Paraphrase) لا تزعج قلوبنا أى : « لا تمنعنا أظافك » بعد إذ لطف بنا » (الكشف ج ١ ص ١٣٧) . وبواسطة هذه الإيضاحات أمكن فى كل الآيات القرآنية التى يمكن أن يستنتج

منها أن الله هو الخالق لفعل الشر ، أن تجرد حسب فكرة المعتزلة من هذا الاستنتاج . مثلاً سورة البقرة ٢٦٩ [قارن استهزاء ابن المنير عند سورة الأنعام آية ٣٩ ج ١ ص ٢٩٣ ، آية ٤٣ من الأعراف ج ١ ص ٣٢٨] وسورة الأنعام آيتي ١٢٥ ، ١٢٦ ج ١ ص ٣١١ [والجدال بين الزمخشري وابن المنير فقابلهما عند كل آية — في الغالب يحمي فيها ذكر الهدى والضلال للعبد] وبواسطة هذه التأويلات يُخضعُ المعتزلة لمبادئهم هذه المواضع القرآنية التي لا تكون طبيعة لهم . وكثيراً ما تأخذ المفسرين من أهل السنة نشوة السرور والابتهاج عند مثل هذه الآية (المائدة ٤١) أما الزمخشري فإنه لم يجزع عند ظاهر هذه الآية [أنظر تفسيره لها] . وأنظر سورة الحديد آية ٢٧ ج ٢ ص ٤٣٧ ، وسورة الأنعام آية ٢٥ ج ١ ص ١٨٩ .

أحوال الآخرة : ١٥٢—١٥٣ : التفاؤل عند أهل السنة : ص ١٥٢—١٥٣ : وخلاصة ما في هذه الصفحات أن أهل السنة يقولون أن كل أحد لابد أن يرد النار — وعلى الأقل أن يمر عليها ، وقد أقسم الله على هذا في قوله (سورة مريم آيات ٧٠—٧٢) .. ثم خبط كثير وغمر للإسلام والمسلمين حتى يصل ص ١٥٧ إلى ما يأتي : ... وقد يعد من أول الأمر من قبيل المفاجأة ، أن يتباحث هؤلاء المعتبرون بين علماء الدين « أمراء الفكر في الإسلام » في مسائل قليلة الأهمية ، عند بحثهم عن حظ المخلوقات في اليوم الآخر ؛ فنراهم يبحثون عند ذلك مسألة الحيوان ، كما يبحثون مسألة الإنسان ؛ وقد أتى الجاحظ في كتاب (الحيوان) بالحديث المنسوب إلى الرسول : « كل ذباب في النار إلا النحلة » . وساق معه آراءهم الدقيقة المرتبطة بهذا الموضوع .. حتى النظام المتطرف المستقل الذي هو أقرب إلى الفلاسفة من المعتزلة ، يرى أن السباع والبهائم تدخل الجنة .. الخ .. [حيوان ج ٣ ص ١٢١ س ٧ من أسفل ، ص ١٢٣ س ٨ من أسفل] . وكل هذا من أجل مبدئهم في ضرورة « العدالة » بالنسبة لله (تعالى) . وقد طلبوا للإنسان سلوكاً صارماً ، أكثر مما فرضوه للحيوان .

تشاؤم المعتزلة : ص ١٥٧—١٥٨ : وقد وقفت المعتزلة بعيدا عن نظرة التفاؤل التي قبلها أهل السنة . [وقد جاء أيضا ما يشعر بالتشاؤم في هذه الأوساط في العصر الأول كما عند (ابن سعد : ج ٣ ق ١ ص ٢٩٠) ، وخالفهم في هذه المسألة مخالفة شديدة ، فقد جعلوا السعادة في الآخرة — خلافاً لأهل السنة — غير مرتبطة « بالإيمان بالله » فقط ، وإن طلبوا — أكثر من ذلك — « العمل » : إتيان ما أمر الله به وترك ما نهى عنه . فالإيمان وحده ، والمعرفة النظرية بمبادئ الإسلام وبالله ورسوله ، لا يمكن أن تعتبر ضمانا كافيا للعارفين لدخول الجنة ؛ فمن لم يعمل بأعمال الشريعة ، وكذلك من يعصى ويتعدى حدود الله لا يجوز له أن يسلي نفسه بهذه المعرفة الظاهرة المؤقتة ، كما يرى ذلك له أهل السنة ، فهو — على الأكثر — يكون « فاسقا » أو « عاصيا » بالرغم من هذا الإيمان ، ويخلد في النار ؛ لأنه لم يقلع عما عمل ، ولم يتب في أثناء حياته توبة صحيحة .

اعتماد الفريقين على القرآن : ص ١٥٨—١٦٣ : وهذا الاختلاف بين الفريقين يرجع إلى عصر المعتزلة الأول ، وقد بحث كلاهما ووجد — بطبيعة الحال — ما يعتمد عليه في القرآن :

فأما أهل السنة ، فإنهم يعتمدون على سورة (النساء آية ٤٨ وآية ١١٦) .. وبناء على هذا فإن العبد المؤمن لا يشقى بالنار بالرغم من عمله السيئ [الأحياء ج ١ ص ١١١ « قواعد العقيدة » ، وكذلك ج ٣ ص ١٢٠ : إن القتل (كبيرة) ولكن لا يصل إلى درجة (الكفر) وإعتمده الخصم على سورة النساء آية ٩٣ [روى أمر قریش .. ص ٩١ مختلف الحديث لابن قتيبة ، قارن ص ١٤٤] .

فتأثر العمل تأثيرا حاسما في السعادة والشقاء نظرية يعتبرها المعتزلة ، على أنها نتيجة يتطلبها معنى « العدالة » التي هي الأساس في تصور الإله عنده . وإذا كان المعتزلي يحاول في مسألة الإرادة أن يستخرج بواسطة التفسير ما يساعده في صعوبة وشدة ، لأن القرآن في الواقع يقف في طريقه ، فإنه في هذه المسألة

التي نحن بصدددها في موقف يغبط عليه ؛ فإنَّ عدداً كبيراً من نصوص القرآن يقف إلى جانبه ، بينما أن مهمة خصمه التي هي في أن يؤول هذه الصعوبات التي تناهضه في القرآن . [بشكل شعبي غير دقيق صور الدميري (مادة : خلفه ج ١ ص ٣٣٧) هذه المسألة الخلافية ، موقفاً على الأخص حسب رأى أهل السنة بين آية ٤٨ سورة النساء (من أهل السنة) وآية ٩٣ سورة النساء (من المعتزلة)] ولم يكتف المعتزلة في التدليل على دعواهم بالقرآن بهذه الآية وحدها (سورة النساء آية ٩٣) تلك الآية التي تساعدتهم من أول الأمر على تأسيس مبذئهم (أنظر ص ١٥٨) ، وذلك أن جهودهم التفسيرية ، هذا الموضوع قد طفت على جزء كبير من تفسيرهم للقرآن بوجه عام . وقد حدد الزمخشري موقف المعتزلة مباشرة عند تفسير هذه الآية المذكورة التي أعطته فرصة لذلك . وفي سورة البقرة (آيات من ٣-٥) فما هو الإيمان الصحيح حسب هذه الآيات ؟ هو أن يعتقد الحق ، ويعرب عنه بلسانه ، ويصدق به عمله ، فمن أخل بالاعتقاد — وإن شهد وعمل — فهو (منافق) ، ومن أخل بالشهادة فهو (كافر) ، ومن أخل بالعمل فهو (فاسق) ، فلا بُدَّ للإيمان الصحيح من هذه الأمور الثلاثة .

ويمكن أن يدل على هذا أيضاً بآية (٩ من سورة يونس) فقد دلت هذه الآية على أن الإيمان الذي يستحق به العبد الهداية والتوفيق والنور يوم القيامة ، هو إيمان مقيد ، وهو الإيمان المقرون بالعمل الصالح ، والإيمان الذي لم يقرن بالعمل الصالح فصاحبه لا توفيق له ولا نور . (ج ١ ص ٤١٧) . وهكذا كان المعتزلة في موقف طيب ، بما في القرآن من آيات كثيرة يشترط فيها لدخول الجنة « الإيمان والعمل الصالح » ، قارن (سورة النساء آية ١٢٢ وسورة الأنعام آية ١٥٨ وسورة يونس آيات ٧-٩) ، وكل ذلك يمكن أن يستفيدوا منه استفادة غزيرة في موضوعهم . وقد استفادوا من هذا — أيضاً — في الناحية السلبية لموضوعهم ؛ ففي تلك الآيات التي يقرن فيها الكفر بالظلم كسبب لعذاب النار ، يفسرون هذا الظلم بعمل المعاصي ، مثال ذلك سورة النساء آيتي ١٦٨ ، ١٦٩ ، أو سورة الأنعام آية ٨٢ (ج ٢ ص ٣٠٢) ، وعلى هذا كما استنتجوا

من هذه الآيات وأمثالها — يشترط للحصول على السعادة أن يترك بجانب الكفر كذلك الأعمال المنهى عنها . وبجانب الأدلة التي استدلو بها من الكتاب على تصديق تعاليمهم بوجه عام ، فإنهم لم يفوتوا فرصة في التفسير عند المواضع القرآنية المواتية لهم مما سميت فيه المعاصي بخصوصها ؛ ليختبروا صحة تعاليمهم ، فمن ذلك دليلهم السابق (سورة النساء آية ٩٣ وخلود قاتل المؤمن في النار) فقد جعلوا له من الأهمية الكبيرة ، بشكل يجعلهم يتباهون به على خصومهم فخراً وإعجاباً . وهذا هو الزمخشري : قد استغل هذه الفرصة المواتية للاستهزاء — بسرور — من آمنيات أهل السنة في السعادة فيقول : « والعجب من قوم يقرعون ... الخ .. ج ١ ص ٢٢٣ » . وكلما جاء الحديث عند تفاؤلهم بمصير المؤمنين في اليوم الآخر ، كلما ردّ عليهم هذا الطمع اعتماداً على قوله تعالى في سورة الأعراف آية ٤٦ ، آية ٢٤ سورة آل عمران ج ١ ص ١٤١ ، وقد اعتمد المعتزلة أيضاً في مسألتهم على سورة البقرة آية ٢٧٥ . فهم مخالفون للشرعية في هذا ، ولو أنهم غير كافرين بما عدا ذلك ، وهذا دليل بين على تخليد النساق (ج ١ ص ١٢٩) ، ولم يكتفوا — مع هذا — بهذا التفسير المقنع ، بل اعتمدوا في تدعيم هذا الرأي على طريق النظر المستنتج من القرآن ؛ ويمكن أن يرينا هذا المثال إلى أي حد كانوا يدققون في البحث ؟ وهو مثال ينظرون إليه — زيادة على هذا — كدليل من أدلتهم المفحمة ، ففي سورة (الشورى آية ٥٢) يقول الله تعالى : « ما كُنْتُ تَدْرِي .. » ففسروا ذلك بأن النبي لم يكن يعرف قبل نزول الوحي والإيمان ؟ بينما اتفق الفريقان على أن التصديق ثابت للنبي قبل بعثه ، وأنه معصوم من الكفر بواسطة عقله ، فكيف لا يكون عارفاً بالإيمان قبل الوحي كما في هذه الآية ؟ فمن أجل هذا لا يستقيم معنى الآية إلا بجعل الإيمان متناولاً لشيء آخر غير التصديق بالله وتوحيده ، وأنه يضم إلى ذلك عمل الطاعات وترك المنهيات ، الأمر الذي لم يكن يعرفه الرسول أيضاً إلا بطريق الوحي والسمع [بهذا فسر الزمخشري أيضاً سورة الضحى آية ٧] . ولم يفكر الخصم السني في أن يشهر سلاحه ضد هذه الحجة ، فالإيمان لا يتناول إتباع الأوامر وترك النواهي ، وهو مقصور — قبل الوحي وبعده — على التصديق ، وما يعتبر في الإسلام تصديقاً يتناول أمرين — كما هو ثابت في منطوق (كلمة الشهادة) — :

التصديق بالله والتصديق برسالة النبي ؛ فالتصديق بالقسم الأول ثابت للنبي قبل نزول جبريل ، أما التصديق برسالة نفسه — وهو القسم الثاني من الإيمان — فلم يعرفه إلا بعد البعث ، فيستقيم بذلك المعنى : ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان (أى فى القسم الثانى) ؛ هذا هو معنى ما يعتمد عليه المعتزلة فى رأيهم (ج ٢ ص ٣٤٥) . ومع هذا فإن شعورهم بالغبطة بالتفسير قد شابته شائبة من الضيق وكان ذلك على أكثره فى سورة (النساء آية ١١٦) . تلك الآية التى اعتمد عليها أهل السنة فى تصويب رأيهم ، والتى قيل : إن عمر بن عبيد المعتزلى وقع بشأنها فى حيرة وضيق (ص ١٦٢) ؛ ولكن الزمخشري لم يضق بها ذرعاً كأسلافه الذين وجلوا منها وفزعوا ، ذلك أنه اعتاد أن يكون نحويًا يستعمل « التقدير » فى الكلام ، فقدر الكلام فى هذه الآية على وجه « أن يكون الفعل المنفى والمثبت جميعاً موجهين إلى قوله (تعالى) : « لمن يشاء » كأنه قيل : إن الله لا يغفر لمن يشاء الشرك ، ويغفر لمن يشاء ما دون ذلك ، على أن المراد بالأول من لم يتب ، وبالثانى من تاب ، ج ١ ص ٢١٠ [بشكل مماثل لهذا أبعد الصعوبات التى صادفها فى سورة المائدة آية ١١٢] ص ١٦٤ : عن القاضى عبد الجبار راجع : [Joun A. As. Soe. 1909, 775] .

الشفاعة : ص ١٦٥—١٦٧ : ومن المسائل التى كانت مثار نزاع بين الفريقين مسألة « الشفاعة » من النبى للمؤمنين وتأثيرها ، وهى من المسائل التى كان لليهود تأثير فيها . ويمكننا أن نلاحظ أن عقيدة أهل السنة فى ذلك هى : أن كل مؤمن من الأمة ممن حكم عليه بعذاب مؤقت فى النار يمكن أن تناله شفاعة الرسول فتنتجيه من العذاب .

أما المعتزلة الذين نحروا من خصومهم فى هذا القصور واعتبروهم طماعين فإنهم لم يعتقدوا بشفاعة الرسول ، لأن ذلك يخالف اقتناعهم (بالعدالة) المطلقة لله (تعالى) ، التى لا يمكن أن تتعدى خط العدل ، ولا تمكن من الأفضال لأحد ، وكما أن الأفعال الطيبة فى روح العدالة تجعل الجزاء الإلهى أمراً ضرورياً فكذلك لا

يمكن أن تكون هناك وسائل يمكن بها إزالة العقاب عن العصاة وقد أتوا بجملة من الآيات القرآنية لتدعيم إنكارهم للشفاعة : (البقرة آية ٤٨ ، البقرة آية ٢٥٤ ، قارن سورة إبراهيم آية ٣١ ، النساء آية ١٢٣) [قارن الكشاف سورة العنكبوت آية ١١ (ج ٢ ص ١٧٦) وفي الآية التي تدل على الشفاعة عند الأذن من الله (سورة البقرة آية ٢٥٥ — سورة يونس آية ٣) مما يدل على جواز الشفاعة للعصاة ، فسروا ذلك أنه في اليوم الآخر بدون إذن لا أحد يجوز له القول [ولكن أهل السنة لم يقفوا في خيرة من ذلك ؛ فهم يعتقدون في حساب السماء واليوم الآخر أكثر من خصومهم العقلين [ابن المنير ج ١ ص ٢٥٦ ص ١١٩] .

حذف المعتزلة في التفسير : ص ١٦٨ : ولم يتخل عن المعتزلة حذفهم ونشاطهم في التفسير ، ويظهر أنه لم تكن لدى هذه المدرسة وسيلة مستحصية في التفسير ، التدليل بآيات من القرآن على مبادئهم الأصلية الذي وقفوا فيه غالباً في العلوم الدينية الإسلامية : أعنى مبدأ النظر والعقل في المعرفة الدينية الصحيحة (قارن ص ١٣٥) ولقد ساعدتهم أمر الملائكة في مسألة من مسائلهم الأصلية ، ووصلوا بذلك إلى تدعيم رأيهم ضد خصوم المشبهة في القول برؤية الله ، وذلك في سورة غافر آية ٧ كشاف ج ٢ ص ٣٠٩ .

تكاليف المعتزلة ومبالغاتهم : ص ١٦٨—١٦٩ : وفي الغالب ما نراهم — إذا وقفت في طريق مبادئهم آية قرآنية — يرجعون في معالجة النص إلى الدقة البالغة (تشقيق الشعرة) بتأويلات لغوية وتحوير آيات في النص مبحث خطير : أن المعتزلة يتصرفون في الحركات أو في القراءة لصالح مذهبهم « نقص هذه الناحية عند الزمخشري . قراءة أيضاً للمعتزلة . وجوه القرآن . ومثال ذلك ما رأيناه في تأويلهم « خليل الله » ص ١١٦ . ومن بين هذه المحاولات ما فعلوه في سورة (القيامة آيتي ٢٢ ، ٢٣) حيث يقول الشريف المرتضى (ص ١١٤) : « وها هنا وجه غريب في الآية ، حكى عن بعض المتأخرين ، لا يفتقر معتمده إلى العدول عن الظاهر أو إلى تقدير محذوف ، ولا يحتاج إلى أن النظر يُختل الرؤية أو لا يُختل ، بل يصح الاعتماد عليه سواء في كل الوجوه ، وهو حمل الآية « إلى

رہا « على إرادة « هم رہا » . لأن الآلاء هي النعم ، وفي واحدھا أربع لغات .. قال الشاعر :

أبيض لا يهرب الهزال ولا يقطع رحماً ، ولا يخون إلى
أى لا يخون نعمة ، وأراد الله تعالى ، إلى رہا ، فأسقط التنوين للإضافة [غرر
الفوائد ص ١٧] .

أما من ناحية تحويل النص من أجل الاعتبارات الدينية ، فلم يكن المعتزلة هم أول من سلك هذا الطريق ، فقد رأينا قبل أن ذلك يرجع إلى عهد قديم ، فمن ذلك — على سبيل المثال — موقفهم المخالف لنظرية « التشبيه » في سماع كلام الله [قارن عن نظريتهم في خلق الأصوات في الأشياء الزمخشري في سورة (الشورى آية ٥١) فسر قوله تعالى : « أومن وراء حجاب .. هكذا : » على أن يسمعه كلامه الذى يخلقه في بعض الأجرام من غير أن يبصر السامع من يكلمه ؛ لأنه في ذاته غير مرئى » . وجدال الشافعى ضد هذا الفهم عند ابن قيم الجوزية : إعلام الموقعين ج ٣ ص ٤٦٧ (عن البيهقى) [وقد جاء ذلك في آيات كثيرة (سورة النساء آية ١٦٤) من القرآن ، ومن أهمها هذه الآية التى لا يمكن تحويلها بسهولة : « وكلم الله موسى تكليماً » . فقد لقب في الإسلام (كلم الله) كما لقب (نجي الله) ، وهذه هي القراءة المتفق عليها . وما جاء من قوله تكليماً على أنه مفعول مطلق مما يدل على الكلام اللفظى [وضع علماء العربية هذه القاعدة : وهى أن تأكيد المفعول المطلق يصرفه عن المجاز ، وقد عولج عند هذه الآية في البخارى . كتاب التوحيد رقم ٣٧ ، القسطلانى : ج ١٠ ص ٥٠٣ . قارن تذكرة الحفاظ : ج ١ ص ٣٠٣ س ١٣] . غيره هؤلاء فجعلوا الفاعل مفعولاً ، والمفعول فاعلاً : « وكلم الله موسى تكليماً » . أما كيف أن هذه الآية كانت موضوعاً لجهود المعتزلة ومحاولاتهم ، فيتبين لنا ذلك مما جاء به الزمخشري من تفسير لبعض علماء المعتزلة وعدّه بدع التفاسير ، حيث يقول : إنه من الكلم ، وإن معناه : وجرح الله موسى بأظفار الحن ومخالب الفتن (ج ١ ص ٢٤٠) . ومن الأمثلة التى يظهر فيها هذا التصرف لأجل أغراضهم هذا

المثال : ذلك ما جاء في تبرير اليهود لكفرهم باعتذارهم . بما حكاه الله عنهم :
« وقالوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَفَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ قَلِيلًا مَا يُوْمِنُونَ » (البقرة آية ٨٨) . ومن سماه كافرا فقد أصاب ، ومن قال : هو فاسق وليس بمؤمن ولا كافر فقد أصاب ، ومن قال : هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد أصابه ، ومن قال : هو منافق ليس بمؤمن ولا كافر فقد أصاب ، ومن قال : هو كافر وليس بمشرك فقد أصاب ، ومن قال : هو كافر مشرك فقد أصاب ، ولأن القرآن قد دل على كل هذه المعاني . قال : وكذلك السنن المختلفة : كالقول بالقرعة وخلافه ، والقول بالسعاية وخلافه ، وقتل المؤمن بالكافر ، ولا يقتل مؤمن بكافر ، وبأى ذلك أخذ الفقيه فهو مصيب . قال : ولو قال قائل : إن القاتل في النار كان مصيبا ، ولو قال : هو في الجنة كان مصيبا ، ولو وقف فيه وأرجأ أمره كان مصيبا ، إنما يريد بقوله أن الله (تعالى) تعبده بذلك وليس عليه علم الغيب » [ابن قتيبة (مختلف الحديث) ص ٥٥-٥٧] . وليس من الممكن أن يستطيع عبيد الله البقاء في منصب القضاء بعد هذه العقيدة التي صرح بها [أبو المحاسن ص ٤٤٤ س ١] وهذا الموقف من البعد عن هذه التحديدات الاعتقادية ، واعتماد كل فريق من المختلفين في تدعيم رأيه بالقرآن ، نجده — أيضا — عند أبي الفضائل الرازي ، من علماء القرن الثالث عشر الميلادي ، وكتب كتابا سماه « حجج القرآن » قبل سنة ١٢٣٢ م ، وقد بينت أهميته في مكان آخر .

(انتهى)

من المنظور النقل للقرآن

تفسير سورة المزمل « من الطبرى »

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلاً نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً) .

يعنى بقوله : (يا أيها المزمل) وهو الملتف بثيابه وإنما عنى بذلك النبى ﷺ فى هذه الآية من التزمّل فقال بعضهم وصفه بأنه مزمل فى ثيابه متأهب للصلاة . وقال آخرون وصفه بأنه متزمل النبوة والرسالة .

قال أبو جعفر : والذى هو أول القولين بتأويل ذلك وهو القول الأول لأنه مذكور عقبه بقوله (قم الليل) فكان ذلك بياناً عن أنه وصفه بالتزمل بالثياب للصلاة وأن ذلك هو أظهر معنيه .

وقوله : (قم الليل إلا قليلاً) يقول لنبى ﷺ قم الليل يا محمد كله ، إلا قليلاً منه (نصفه) يقول : قم نصف الليل أو انقص منه قليلاً ، أو زد عليه خيره الله تعالى ذكره حين فرض عليه قيام الليل بين هذه المنازل أى ذلك شاء فقل فكان رسول الله ﷺ وأصحابه فيما ذكر يقومون الليل نحو قيامهم فى شهر رمضان فيما ذكر حتى خفف ذلك عنهم .

إننا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً إن ناشئه الليل هى أشد وطئاً وأقوم قبلاً إن لك من النهار سبحةً طويلاً) . اختلف أهل التأويل فى تأويل قوله إننا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً فقال بعضهم عنى به أنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً العمل به . وقال آخرون بل عنى بذلك أن القول عينه ثقیل محمله .

وأولى الأقوال بالصواب فى ذلك أن يقال إن لك وصفه بأنه قول ثقیل فهو كما وصفه به ثقیل محمله ثقیل العمل بحدوده وفرائضه وقوله إن ناشئه الليل هى أشد وطئاً يعنى جل وعز قوله إن ناشئه الليل إن ساعات الليل وكل ساعة من ساعات

الليل ناشئة من الليل وقد اختلف أهل التأويل في ذلك . فقيل الليل كله ناشئة . وقيل : إن ناشئة الليل بلسان الحبشة . اذا قام الرجل من الليل يصلي . وقال آخرون : بل ذلك ما كان بعد العشاء فأما ما كان قبل العشاء فليس بناشئة .

وقوله : هي أشد وطأً : اختلفت قراءة الأمصار في قراءة ذلك فقرر أنه عامة قراءة مكة والمدينة والكوفة ، أشد وطأً بفتح الواو وسكون التاء . وقرأ ذلك بعض قراء البصرة ومكة والشام وطاء بكسر الواو ومد الألف على أنه مصدر من قول القائل وطأ اللسان القلب بمواطأة ووطاء .

والصواب من القول في ذلك عندنا أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى بأيتهما قرأ القارئ فمصيب . ويعنى بقوله أشد وطأً ناشئة الليل أشد ثباتاً من النهار وأثبت في القلب وذلك العمل بالليل أثبت منه بالنهار وحكى عن العرب وطأ من الليل وطأ اذا ساروا فيه ونجوا .

قلنا في ذلك قال من أهل التأويل من قرأه بفتح الواو وسكون الطاء وقوله (وأقوم قبلاً) يقول وأصوب قراءة وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

وقوله : ان الله في النهار سبحاً طويلاً يقول تعالى ذكره لنبه محمد ﷺ ان لك يا محمد في النهار فراغاً طويلاً تتسر به وتنقلب فيه . وينحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل . وعن يحيى بن يعمر من جذيلة قيس أنه كان يقرأ (سبحاً طويلاً) قال وهو النوم . قال أبو جعفر والتسبيح توسيع القطن والصوف وتنفيشه يقال للمرأة تسبحى قطنك أى نفثيه ووسعيه .

فأرسلوهن يذرين التراب كما تدرى سبائح قطن ندف أوتار

وإنما عنى بقوله : (إن لك في النهار سبحاً طويلاً) أن لك في النهار سعة لقضاء حوائجك وقولك والسبح والسبح قريباً ملقى في هذا الموضع .

(واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتلاً رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلاً واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرًا جميلاً) .

يقول تعالى ذكره واذكر يا محمد اسم ربك فادعه به وتبتل إليه تبتلاً يقول وانقطع إليه انقطاعاً لحوائجك وعبادتك دون سائر الأشياء غيره وهو من قولهم تبتلت هذا الأمر ومنه قيل : لأم عيسى بن مريم التبتل لانقطاعها إلى الله ويقال للعابد المنقطع عن الدنيا وأسبابها إلى عبادة الله قد تبتل ومنه الخبر الذي روى عن النبي ﷺ أنه منهي عن التبتل وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل .

قوله : رب المشرق والمغرب . اختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء المدينة بالرفع على الابتداء إذ كان ابتداء آية بعد أخرى تامة . وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة بالخفض على وجه النعت والرد على الهاء التي في قوله وتبتل إليه .

والصواب من القول في ذلك عندنا أنهما قراءتان معروفتان قد قرأ بكل واحدة منهما علماء من القراء فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب ومعنى الكلام رب المشرق والمغرب وما بينهما من العالم ، وقوله : (لا إله إلا هو) يقول لا ينبغي أن يعبد إله سوى الله الذي هو رب المشرق والمغرب . وقوله : (فاتخذوه كيبلاً) فيما يأمرك ونعرض إليه أسبابك وقوله واصبر على ما يقولون واهجرهم هجراً جميلاً يقول تعالى ذكره لنبيه ﷺ اصبر يا محمد على ما يقول المشركون من قومك لك وعلى أذاهم واهجرهم من الله هجراً جميلاً ، والهجر الجميل هو الهجر في ذات الله كما قال عز وجل : وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره : وقيل : إن براءة نسخت ما هنا . إذ أمر الله بقتالهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول ﷺ لا يقبل منهم غيره .

(وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلاً . إن لدينا أنكالا وجحيما وطعاما ذا غصة وعذابا أليماً) .

يعنى تعالى ذكره بقوله : وذرنى والمكذبين قد عني يا محمد والمكذبين بآياتي أولى النعمة يعنى أهل التنعم في الدنيا ومهلهم قليلاً . يقول لأخبرهم بالعذاب الذي بسطه لهم قليلاً حتى يبلغ الكتاب أجله وذكر أن الذي كان بين نزول الآية وبين بدر يسير .

وقوله : (إِنَّ لَدِينَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا) يقول تعالى ذكره إن عندنا لهؤلاء المكذبين بآياتنا أنكالاً يعنى قيوداً واحدها نكل .

وقوله وجحيماً يقول وناراً تسير (وطعاماً ذا غصة) يقول : وطعاماً يغمص به آكله فلا هو نازل عن حلقه ولا هو خارج منه . ويقال فى طعاماً ذا غصة : شوك يأخذ بالخلق فلا يدخل ولا يخرج ويروى أن النبى ﷺ قرأ (إن لدينا أنكالاً وجحيماً وطعاماً ذا غصة) .

(يوم ترجف الأرض والجبال وكانت الجبال كثيباً مهيلاً) . يقول تعالى ذكره إن لدينا لهؤلاء المشركين من قريش الذين يؤذونك يا محمد العقوبات التى وصفها فى يوم ترجف الأرض والجبال ، ورجفان ذلك اضطرابه بمن عليه وذلك يوم القيامة ، وقوله : وكانت الجبال كثيباً مهيلاً ، يقول : وكانت الجبال رملاً سائراً متناثراً و (المهيل) مفعول من قول القائل هلت الرمل فأنا أهيل وذلك إذا حرك أسفله فانهال عليه من أعلاه وللعرب فى ذلك نعتان تقول مهيل ، ومهيل ، ومكيل ومكيول ومنه قول الشاعر :

قد كان بذلك يحسبونك سيداً وإخال أنك سيد معين

وينحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل :

(إنا أرسلنا اليكم رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذاً وبيلاً) .

يقول تعالى ذكره (إنا أرسلنا إليكم أيها الناس رسولاً شاهداً عليكم) . بإجابة من أجاب منكم دعوتى وامتناع من امتنع منكم من الإجابة يوم تلتوى من القيامة كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً يقول مثل أرسلنا من قبلكم إلى فرعون مصر رسولاً بدعائهم إلى الحق فعصى فرعون الرسول الذى أرسلناه إليه فأخذناه أخذاً وبيلاً يقول فأخذناه أخذاً شديداً فأهلكناه ومن معه جميعاً وهو من قولهم كلاً مستو بل إذا كان لا يستمره وكذلك الطعام وينحو ذلك .

فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل الولدان شيباً السماء منفطر به كان وعده

مفعولاً) .

يقول تعالى ذكره للمشركين به فكيف تخافون أيها الناس يوما يجعل الولدان شيئا إن كفرتم ولم يصدقوا به . وذكر أن ذلك كذلك في قراءة عبد الله بن مسعود . وينحو ذلك .

وقوله : السماء منفطر به يقول تعالى ذكره السماء مثقلة بذلك اليوم متصدعة متشققة وينحو ذلك .

وذكرت السماء في هذا الموضع لأن العرب تذكرها وتؤنثها فمن ذكرها وجهها إلى السقف كما يقال هذا سماء البيت يسقفه وقد يجدر أن يكون تذكيرهم إياها لأنها من الأسماء التي لا فضل فيها بين مؤنثها ومذكرها ومن التذكير قول الشاعر :
فلو رفع السماء إليه قوما
لحقنا بالسماء مع السحاب

وقوله كان وعده مفعولا يقول تعالى ذكره كان ما وعد الله من أمر أن يفعله مفعولا لأنه لا يخلف وعده وما وعد أن يفعله تكوينه يوم تكون الولدان فيه شيئا يقول فاجذروا ذلك اليوم أيها الناس فإنه كائن لا محالة .

(إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يُقَدِّرُ الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرءوا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقروا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجرده عند الله هو خيراً وأعظم أجراً . واستغفروا الله إن الله غفور رحيم) .

يعنى تعالى ذكره بقوله إن هذه الآيات التي ذكر فيها أمر القيامة وأهوالها وما هو فاعل فيها بأهل الكفر تذكرة يقول عبدة وعظمة لمن اعتبر بها واتعظ فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا يقول فمن شاء من الخلق اتخذ إلى ربه طريقاً بالآيمان به والعمل بطاعته وينحو ذلك .

وقوله : إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل يقول لنبى محمد ﷺ إن ربك يا محمد يعلم أنك تقوم أقرب من ثلثي الليل مصلياً ونصفه وثلثه . اختلفت

القراء في قراءة ذلك فقال عامة قراء المدينة والبصرة بالخفض ونصفه وثلاثة بمعنى وأدنى من نصفه وثلاثة أنكم لم تطبقوا العمل بما افترض عليكم من قيام الليل فقوموا أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلاثة . وقرأ ذلك بعض قراء مكة وعامة قراء الكوفة بالنصب بمعنى أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلاثة .

والصواب من القول في ذلك أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب وقوله (وطائفة من الذين معك) يعني من أصحاب رسول الله ﷺ الذين كانوا مؤمنين بالله حين فرض عليهم قيام الليل ، وقوله : والله يقدر الليل والنهار بالساعات وقوله علم أن لن تحصوه يقول علم ربكم أيها القوم الذين فرض عليهم قيام الليل أن لن تطبقوا قيامه عليكم إذ عجزتم وضعفتم عنه ورجع بكم إلى التخفيف عنكم وينحو ذلك .

وقوله : فاقروا ما تيسر من القرآن يقول فاقروا من الليل ما تيسر لكم من القرآن في صلاتكم وهذا تخفيف من الله عز وجل عن عباده فرضه الذي كان فرض عليهم بقوله : قم الليل إلا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا .

وقوله : علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله يقول تعالى ذكره علم ربكم أيها المؤمنون أن سيكون منكم أهل مرضى قد أضعفه المرض عن قيام الليل . وآخرون يضربون في الأرض في سفر يبتغون من فضل الله في تجارة قد سافروا لطلب المعاش فأعجزهم فأضعفهم أيضاً عن قيام الليل ، وآخرون يقاتلون في سبيل الله يقول وآخرون أيضاً منكم يجاهدون العدو فيقاتلونهم في نصره دين الله فرحهم الله فخفف عنكم ووضع عنكم فرض قيام الليل فاقروا ما تيسر منه ، يقول فاقروا الآية (الآن إذ خفف ذلك عنكم من الليل في صلاتكم ما تيسر من القرآن ، وانتهاء مفعوله من ذكر القرآن . وينحو ذلك) .

وأقيموا الصلاة يقول وأقيموا المفروضة وهي الصلوات الخمس من اليوم والليل وآتوا الزكاة ، يقول وأعطوا الزكاة المفروضة في أموالكم أجعلها وينحو ذلك .

وأعظم أجرا يقول : وما تقدموا أيها المؤمنون لأنفسكم في دار الدنيا من صدقة أو نفقة تنفقونها في سبيل الله أو غير ذلك من نفقة في وجه الخير . أو عمل بضاعه الله من صلاة أو صيام أو حج أو غير ذلك من أعمال الخير في طلب ما عند الله تجدوه عند الله يوم القيامة في معادكم هو خيراً لكم مما قدّمتم في الدنيا وأعظم منه ثواباً أى ثوابه أعظم من ذلك الذى قدّمتموه لو لم تكونوا قدّمتموه واستغفروا الله يقول تعالى ذكره وسلوا الله غفران ذنوبكم يصفح لكم عنها إن الله غفور رحيم يقول إن الله ذو مغفرة لذنوبه من تاب من عباده من ذنوبه وذو رحمة أن يعاقبهم عليها من بعد توبتهم منها .

ملاحظة :

(يوماً يجعل الولدان شيباً) مثلٌ من الشدة يقال في اليوم الشديد .. يوم يشيب نواصي الأطفال .

والأصل فيه أن الهموم والأحزان إذا تفاقمت على الانسان أسرع فيه الشيب كلما زاد أمن حصوله الشيب من لوازم كثرة الهموم جعلوا الشيب كناية عن الشدة والمحنة وليس المراد أن هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيباً حقيقة لأن إيصال الأم والخوف الى الصبيان غير جائز يوم القيامة .

ويجوز أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وأن الأطفال يبلغون فيه أوان الشيخوخة والشيب .

والسطر أن شدة ذلك اليوم تنقلهم من سن الطفولة الى سن الشيخوخة من غير أن يمروا فيما بين الحالتين بسن الشباب وهذا هو المبالغة وتعظيمة في وصف اليوم بالشقة ، وأيضاً فإن صيرورة الولدان شيوخاً في الضعف والنحافة وعدم ضراوة الوجه وذلك نهاية في شدة ذلك اليوم .

تلخيص موضوعات سورة التوبة مقتبساً من تفسير ابن جرير الطبرى

- ١ — اعلان البراءة والتخير بين الاسلام أو السيف .
- ٢ — المهلة لفئات المشركين من ذوى العهد أو غيرهم .
- ٣ — مبررات التحلل من العهد .
- ٤ — تحميس المسلمين للقتال .
- ٥ — اختبار الله لايمان المسلمين عملياً .
- ٦ — موقف الإسلام من ذوى القرابة المشركين .
- ٧ — تربية الإسلام للمحاربين المسلمين .
- ٨ — الأمر بالجهاد وعدم خشية انقطاع الموارد .
- ٩ — هناك مورد آخر يجيء من الجزية التى يدفعها أهل الذمة .
- ١٠ — كشف لانحراف الاديان الكتائية عن أصولها .
- ١١ — ضعف العقيدة الدينية عند المشركين يمثل ذلك فى مسألة .

(سورة التوبة)

- ١ — موقف المسلمين من عهودهم مع المشركين (٦:١) .
- ٢ — مبررات تحلل المسلمين من عهودهم مع المشركين (١٨:٧) .
- ٣ — توضيح القرآن لمفهوم المؤمن (٢٤:١٩) .
- ٤ — تذكير الله للمؤمنين ونصرته لهم فى موقعة حنين (٢٧:٢٥) .
- ٥ — عود الى الحديث عن موقف الإسلام من المشركين بعد المهلة المعطاة لهم (٢٩:٢٨) .
- ٦ — موقف الإسلام من حركة الشرك فى الديانات السابقة على الإسلام وكانت فى الأصل سماوية (٣٣:٣٠) .
- ٧ — موقف الإسلام من الذين يكتزون الأموال (٣٤) .
- ٨ — موقف القرآن من عملية النسيء (٣٧:٣٦) .
- ٩ — القرآن يفضح نفسية المنافقين ويصور مواقفهم العملية وحرهم النفسية ضد

المسلمين (٦٩:٣٨) .

- ١٠—تذكيرهم بما حل بأقوال قبلهم منذ نوح فمن بعدهم (٧٠) .
- ١١—صفة المؤمنين وما أعد لهم في دار الثواب (٧٢—٧١) .
- ١٢—عود الى تصوير نفسية وسلوك المنافقين (٧٨—٧٣) .
- ١٣—من يبيح لهم القرآن التخلف عن الجهاد (٩٢:٨٨) .
- ١٤—التنديد بتخلف المنافقين عن الجهاد واستمراره في فضح نفسياتهم وسلوكهم (١٠١:٩٣) .
- ١٥—فريق من المنافقين يتوبون أخيراً (١٠٥:١٠٢) .
- ١٦—فريق ثالث مرجأ عاقبته لأمر الله (١٠٦) .
- ١٧—من حيل المنافقين اتخاذهم للتمويه مسجدا للعبادة (١١٠:١٠٧) .
- ١٨—وعد للمؤمنين في دار الثواب ووصف لسلوكهم وبيان لما ينبغي لهم من مواقف ازاء أولى قرابتهم من المشركين (١١٦:١١١) .
- ١٩—قصة الثلاثة المخلفين وتوبتهم (١٢١:١١٧) .
- ٢٠—موقف كلا المنافقين والمؤمنين نفسيا من الآيات التي تنزل (١٢٨:١٢٤) .
- ٢١—صفة الرسول والمؤمنين معه (١٢٩) .

★ ★ ★

تعليقات على سورة التوبة

- ١— جهلة المشركين ومدة هذه المهلة (خمسون ليلة لمن لا عهد معهم وأربعة أشهر لمن لهم عهود . وعلل آخرون المدة بانسلاخ الأشهر الحرم لأنها كانت نهاية عهد المسلمين مع المشركين .
- ٢— يبدو من أقوال المفسرين أن المشركين كانوا أصنافا ثلاثة : جماعة ليس لهم عهد ، وثانية لها عهد مع المسلمين ونقضته وثالثة لها مع المسلمين عهد ولم تنقضه . فرأى الطبري أن مدة الفريق الأول من الحج الأكبر حتى انسلاخ الأشهر الحرم وهي خمسين يوما . والفريق الثاني الامهال أربعة أشهر . أما

الفريق الثالث فمدته محفوظة (ص ١٠٢ / ١٠٣) . وهناك فريق رابع من المشركين لهم عهد بأجل غير محلود ، فحدد نهاية أجلهم بانسلاخ الأشهر الحرم باعتباره نهاية العقد معهم .

٣- بم بعث على يوم الحج الأكبر : بأربع اعلامات (ص ١٠٣ / ١٠٩) (لا يطوف بالبيت عريان . لا يحج مشرك . يدخل الجنة النفس المؤمنة . لكل ذى عهد عهده الى مدته) وبعث على مع أن أبا بكر كان على امانة الحج لأنه من عادة العرب اذا نقضت العهد أن ينقضه واحد من أطراف التعاقد أو يتقرب منا به آخر من ذوى قرابته .

٤- ويعود الطبرى لرأيه فى مدة الأجل المضروب للمشركين فيه عم رأيه بما ورد من آثار عما بعث به على ويخلص الى أن ظاهر النص القرآنى وهذه الآثار تقوى رأيه ويناقش فى ذلك ص ١٠٩ / ١١١ (انسلاخ الأشهر الحرم هى لمن لا عهد له واذا فأجل هؤلاء منذ أعلنهم هو خمسون يوما تبدأ فى العاشر من ذى الحجة وتنتهى بنهاية الحرم — أما الذى أجلهم مدته أربعة أشهر تبدأ فى العاشر من ذى الحجة وتنتهى فى العاشر من ربيع الآخر فهم الذين نقضوا العهد أو لهم أجل غير محلود . أذن لأهل العهد بالسياحة أربعة أشهر — أما المشركين من أصحاب العهد الذين وفوا فأجلهم منذ اعلان البراءة فى العاشر من ذى الحجة حتى نهاية مدتهم .

٥- موسيقى القرآن : فى مطلع السورة تتكرر حروف السين والشين والراء والعين والغين والذال .. الخ مما يحدث تنغيماً موسيقياً محسوساً فى جو السورة كله .

٦- تفيض هذه السورة بالنظرات النفسية وقد سميت الفاضحة لكشفها نفسية المنافقين ونستطيع بوضوح أن نرى كيف انها تحمس المسلمين قتال المشركين .

٧- السورة ملأى بالصيغ الحربية : براءة — آذان — عهد — اقتلوا المشركين — اقلعوا لهم كل مرصد... الخ .

ما هو موقف الإسلام من الوفاء بالعهد — هل الإسلام انتشر بالسيف ؟
(تستخرج الإجابة حتى آية ١١) وما الصفات التي أوضحها القرآن عن
المسلمين والمشركين .

مقدمة كتاب الدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيا بمن شاء مآثر الآثار بعد الدثور ووفقه لتفسير كتابه
العزیز بما وصل إلینا بالاسناد العالی من الخبر المأثور وأشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له شهادة تضاعف لصاحبها الأجور وأشهد أن سيدنا محمدا
عبده ورسوله الذي أسفر فجره الصادق فمحا ظلمات أهل الريغ والفجور ﷺ
وعلى آله وصحبه ذوی العلم المرفوع والفضل المشكور صلاة وسلاما دائمين على
ممر الليالي والدهور (وبعد) فلما الفت كتاب ترجمان القرآن وهو التفسير المسند
عن الرسول ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم وتم بحمد الله في مجلدات فكان ما
أوردته فيه من الآثار باسانيد الكتب المخرج منها واردات رأيت قصور أكثر الهمم
عن تحصيله ورغبتهم في الأقتصار على فنون الأحاديث دون الاسناد وتطويله
فلخصت منه هذا المختصر مقتصرا فيه على متن الآثار مصدرا بالعزو والتخريج
الى كل كتاب معتبر (وسميته بالدر المنثور في التفسير بالمأثور) والله أسأل ان
يضاعف لمؤلفه الأجور ويعصمه من الخطأ والزور بمنه وكرمه انه البر الغفور .

[تفاسير الرسول المذكورة في تفسير الطبري]

هذا غير أسباب النزول

آية

سورة البقرة : ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ٤٨

ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ١٢٣

حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ٢٣٨

سورة الأعراف : فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع

وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ١٣٣

- سورة براءة : وآذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر ٣
التائبون العابدون الحاملون السائحون الراكعون
الساجدون ١١٢
- سورة الحجر : فوربك لنسئلنهم أجمعين ٩٢
- سورة الكهف : والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا ٤٦
- سورة مريم : فسوف يلقون غيا ٥٩
- سورة السجدة : تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا
وطمعا ١٦
- سورة الأحزاب : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ٣٣
- سورة فاطر : أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير ٣٧
- سورة الصافات : وعندهم قاصرات الطرف عين . كأنهن يضئ
مكنون ٤٩، ٤٨
- سورة الدخان : فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا
منظرين ٢٩
- سورة الفتح : وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها ٢٦
- سورة النجم : أم لم ينبأ بما في صحف موسى . وإبراهيم الذي
وفي ٣٧
- سورة الرحمن : يسئله من في السموات والأرض كل يوم هو في
شأن ٢٩
- سورة الواقعة : ثلثة من الأولين . وثلثة من الآخرين ٤٠، ٣٩
- سورة الممتحنة : ولا يأتين بيهتان . يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا
يعصينك في معروف ١٢
- سورة القلم : والقلم وما يسطرون ٤٢
- سورة الأنفطار : في أى صورة ما شاء ركبك ٨
- سورة الانشقاق : فأما من أوتى كتابه يمينه . فسوف يحاسب
حسابا يسيرا ٨

- سورة البروج : والسمااء ذات البروج . واليوم الموعود ٢
سورة الفجر : والفجر . وليال عشر . والشفع والوتر ٣-١
سورة (أرأيت) : الذين هم عن صلاتهم ساهون
سورة الإخلاص : الله الصمد
سورة الفلق : قل أعوذ رب الفلق
ومــــن شر غاسق إذا وقب

(١) الملاحظ أن التفاسير الواردة عن الرسول ، ينقلها السيوطى غالبا من كتب الحديث .

(٢) أنظر الآيات التى جمع لها السيوطى تفاسير الرسول ﷺ .

(٣) الآيات التى فسرهما الرسول تُفرد لبيان موضوعاتها .

(١) المنهج العقلى مفسروا المعتزلة

واصل بن عطاء (+ ١٣٨ هـ) ج ١٩ معجم الأدباء . له من التصانيف معانى القرآن . أو كذلك ص ١ من تكملة ، ص ١٨ المنية والأمل : تصفه امرأته . تقول : كان واصل إذا خبه الليل صف قدميه يصلى ولوح وداوة موضوعات فإذا مرت به آية فيها حجة على مخالف جلس فكتبها ثم عاد فى صلاته .

النظام : (+) من الطبقة السادسة من المعتزلة
ص ٢٨ من المنية والأمل : حفظ القرآن والتوراة والإنجيل والزبور وتفسيرها مع كثرة حفظه الأشعار والأخبار واختلاف الناس فى الفتيا .

الأصم : (+ من الطبقة السادسة من المعتزلة)

ص ٣٢ المنية والأمل : له تفسير عجيب (وكذلك ص ٥١ فهرست ابن النديم) ص ٣٣ المنية وكان أبو علي لا يذكر أحداً في تفسيره إلا الأصم .

عمرو بن فايد : (+ من الطبقة السادسة من المعتزلة)
ص ٣٤ المنية والأمل : كان متكلماً جدلاً وله تفسير كبير .

موسى الأسوارى : (+ من الطبقة السادسة من المعتزلة)
ص ٣٥ المنية : فسر القرآن ثلاثين سنة ولم يتم تفسيره ويقال كان في مجلسه العرب والموالي فيجعل العرب في ناحية والموالي في ناحية ويفسر لكل بلغته .
أبو يعقوب . يوسف بن عبد الله بن اسحق الشمام (+ من الطبقة السابقة من المعتزلة)

ص ٤٠ المنية : له كتب في الرد على المخالفين وفي تفسير القرآن .

أبو القسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي الكعبي : (+ ٣١٩ هـ)
ص ٥٩ المنية : له كتاب في التفسير . ويذكر ياقوت جـ ٣ معجم الأدباء ص ٧٧ أن كتاب الكعبي في التفسير يزيد حجمه على كتاب أبي زيد . ويذكر صاحب كشف الظنون جـ ١ ص ٢٠٦ أن تفسيره كبير في اثني عشر مجلداً .

أبو الحسن الاسفنديالى : (+ من الطبقة التاسعة من المعتزلة)
ص ٥٩ المنية : له كتب صنفها في الكلام والتفسير والحديث .

أبو أحمد بن أبي علان : (+ من الطبقة الحادية عشرة من المعتزلة)
ص ٦٨ المنية : له تصانيف وتفسير .

أبو الحسن علي بن عيسى الرمالى (+ ٣٨٤ هـ) [تفسيره يدل على أنه أشعري ولا نستطيع أن نفصل في ذلك برأى فلعله تحريف ناسخ . وأيا ما كان فيهما أن نبين حين العرض للزمنى كيف تأثر به] .

يقول ياقوت معجم الأدباء جـ ١٤ ص ٧٢ : أرى أنه كان تلميذ ابن الاخشيدى المتكلم أو على مذهبه لأنه كان متكلماً على مذهب المعتزلة . أخذ

عن ابن السراج وابن دريد والزجاج وله تصانيف في جميع العلوم من النحو واللغة والنجوم والفقه والكلام على رأى المعتزلة كما ذكرنا ، وكان يمزج كلامه في النحو بالمنطق حتى قال أبو علي الفارسي : إن كان النحو ما يقول الرمانى فليس معنا منه شيء وإن كان النحو ما نقوله نحن فليس معه منه شيء . وص ٧٥ من نفس المصدر : وللممانى من التصانيف الأدبية : كتاب تفسير القرآن المجيد ، كتاب شرح معانى الزجاج ، كتاب الألفات في القرآن ، كتاب إعجاز القرآن .

(١٥) المنهج العقلي آراء المعتزلة في التفسير

معتزلة ص ٣٢ المنية والأمل : من الطبقة السادسة أبو بكر عبد الرحمن عن كيسان الأصم [يتردد اسمه كثيرا في تفسير الزمخشري] .

ص ٢٥ المنية والأمل : من الطبقة الخامسة الحسن بن ذكروان بعثة أبو الهذيل للدعوة للاعتزال في الكوفة [يتردد اسمه كثيرا في الصناعتين] .

ص ٢٥ المنية والأمل : من الطبقة الخامسة ابن السماك [يتردد اسمه كثيرا في تفسير الزمخشري] .

ص ٤٠ المنية والأمل : من الطبقة السابعة أبو يعقوب يوسف الشمام من أصحاب أبي الهذيل وإليه انتهت رئاسة المعتزلة في البصرة في وقته . وعنه أخذ أبو علي قال أبو الحسن سألت أبا علي عن عذاب القبر فقال : سألت الشمام فقال : ما منا أحد أنكره وإنما يحكى ذلك عن ضرار . [يظهر أن الزمخشري يميل إلى المدرسة البصرية في اللغة وفي الاعتزال ففي اللغة نراه يأخذ عن الزجاج وفي الاعتزال يأخذ بمسألة اللطف وهي بصرية ومسألة عذاب القبر وهي بصرية كما نرى هنا] وص ١٣ من المنية والأمل نرى أن الزمخشري كان ممن يقولون في جواز سلب اللطف عقوبة وهي مسألة موضوع خلاف بين المعتزلة .

ص ٤٣ المنية والأمل : « قال الخياط : سألت جعفر بن بشر عن قوله تعالى : يُضِلُّ من يشاء ويهْدِي من يشاء وعن الخير والطبع فقال : أنا مبادر إلى حاجة ، ولكنني ألقى عليك جملة تعمل عليها ، اعلم أنه لا يجوز على أحكم الحاكمين أن يأمر بمكرمة ثم يحول دونها ولا أن ينهى عن قاذورة ثم يدخل فيها وتؤول الآيات بعد هذا كيف شئت . »

ذلك الخبر هام جدا في تبين أن [المعتزلة كانوا يفكرون عقليا أولا ثم يخضعون النص لفكرتهم ثانيا فالفكرة العقلية سابقة للتأويل] .

المنية والأمل : « وسأل البركاني أبا علي فقال : ما تقول في حديث أبي زياد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها فقال أبو علي : هو صحيح فقال البركاني : فهذا الإسناد نقل حديث حج آدم موسى فقال أبو علي : هذا الخبر باطل فقال البركاني حديثان بإسناد واحد صححت أحدهم وأبطلت الآخر .

قال أبو علي : لأن القرآن يدل على بطلانه وإجماع المسلمين ودليل العقل قال : كيف ذلك : قال أبو علي : أليس في الحديث إن موسى لقي آدم في الجنة فقال : يا آدم أنت أبو البشر خلقتك الله بيده واسكنك جنته وأسجد لك ملائكته أفعصيته . فقال آدم : يا موسى أترى هذه المعصية فعلتها أنا أم كتبها الله قبل أن أخلق بألقى عام قال موسى : بل شيء كان كتب عليك . قال فكيف تلومني على شيء كان قد كتب على قال فحج آدم موسى قال أبو علي البركاني : أليس هذا الحديث هكذا قال : بلى . قال أبو علي : أليس إذا كان لآدم يكون عذرا لكل كافر وعاص من ذريته وأن يكون من لامهم محجوجا فسكت . »

ذلك الخبر يرمى إلى أن المعتزلة كانوا ينقدون متن الحديث ويقابلونه على القرآن والعقل .

ص ١٨ ج ١ الحيوان : المعنى الأول للتأويل عند المعتزلة هو الانحراف بالمعنى عن وجهته الأولى إلى وجهته الثانية وفق الهوى يقول الجاحظ محدثا عن

العرب : وكانوا يقولون في موضع الكفارة والأمنية كقول الرجل : إذا بلغت إبل كذا وكذا وكذلك غنمى ذبحت عند الأوثان كذا وكذا عتيرة . والعتيرة من نُسك الرجبية والجمع عتائر والعتائر من الظباء — فإذا بلغت إبل أحدهم أو غنمه ذلك العدد ، استعمل التأويل وقال : قُلْتُ إني أذبح كذا وكذا شاة ، والظباء شاء كما أن الغنم شاء فيجعل ذلك القربان شاء كله مما يصيد من الظباء .

والمعنى الثاني للتأويل يرادف لفظة « ترجمة » و « معنى » يقول الجاحظ ص ١٤٢ ، ١٤٣ الحيوان ج ١ عن الزراف اسمها بالفارسية (اشتراكا وبلنك) وتأويل (اشتر) بعيد وتأويل (كاو) بقرة وتأويل بلنك (الضبع) .

(١١) المنهج الفعلي آراء المعتزلة في التفسير

يرى المعتزلة في الجمادات إحياءات نفسية : الحيوان ج ١ ص ٣٣—٣٨ : يقول الجاحظ : الأجسام الخرس الصامته ناطقة من جهة الدلالة من جهة صحة الشهادة على أن الذى فيها من التدبير والحكمة ، مُخْبِرٌ لمن استنجدته وناطق لمن استنطقه كما خبر الهزال وكسوف اللون عن سوء الحال وكما ينطق السمن وحسن النضرة عن حسن الحال .

تفسير نفساني للجاحظ : الحيوان ج ١ ص ٤٥ : وقال الله عز وجل لبنيه عليه الصلاة والسلام (ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً) لأن الإنسان عن الإنسان أمنهم وطباعه بطباعه أنس ، وعلى قدر ذلك يكون موقع ما يسمع منه (ويقول الجاحظ أيضاً ص ٦٢ ج ١ من الحيوان : قال الله تبارك وتعالى : (كراما كاتين يعلمون ما يفعلون) وقال الله عز وجل (فى صحف مكرومة مرفوعة مطهرة بأيدى سفرة) وقال : (فأما من أوتى كتابه يمينه) وقال (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) وقال : (اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) .

ولو لم تكتب أعمالهم لكانت محفوظة لا يدخل ذلك الحفظ نسياناً ولكنه

تعالى وعزّ ، علم أن المحفوظ ونسخة أوكّد وأبلغ في الإنذار والتحذير ،
وأهيب في الصدور) .

سخرية الجاحظ من المنهج القصصى : الحيوان ج ١ ص ١٤٦ : يقول
الجاحظ : وزعم بعض المُفسّرين وأصحاب الأخبار ، أنّ أهل سفينة نوح كانوا
تأذّوا بالنار فعطس الأسد عطسة فرمى من منخريه بزوج سنائير ،
فلذلك السنور أشبه شيء بالأسد ، وسلّح القيل زوج خنازير فلذلك الخنزير أشبه
شيء بالقيل . قال كيسان : فينبغي أن ذلك السنور آدم السنائير ، وتلك
السنورة حواءها . قال أبو عبيدة لكيسان : أولم تعلم أنت أن لكل جنس الحيوان
آدم وحواء ؟ وضحك فضحك القوم .

موقف المعتزلة من الحديث : هو التشكيك أولاً ثم التأويل وفق فهمهم ويكون
حينئذ صحيحاً : يقول الجاحظ عن منع خصاء الإنسان وإباحته : في الحيوان
ج ١ ص ١٦٣-١٦٦ : « لا يزال يرحمك الله تعالى بعض الملحدين من
المعاني : وبعض الموحدين من الأغبياء المنقوصين ، قد طعن في تلك الخصى وبيعه
وابتياعه ويذكرون الخصى الذى كان لمقوقس عظيم القبط أهدها إلى النبی
ﷺ ، وعلى آله مع مارية القبطية أم ابراهيم عليه السلام .. أقول : قبل كل شيء
لا يخلو هذا الحديث الذى رويتموه من أن يكون مرضى الإسناد صحيح المخرج ،
أو يكون مسخوط الإسناد ، فاسد المخرج . فإن كان مسخور لما فقد بطلت
المسئلة وإن كان خلاف الابتیاع .. » ويمضى الجاحظ في تشريحه العقلى
للحديث .

ويقول الجاحظ في الحيوان ج ٢١ ص ٣٠٤-٣٠٦ : عن حديث نقل
الوزغة : « .. وبعد فلعل النبی ﷺ قال هذا القول إن كان قال ، على الحكاية
لأقاول قوم . ولعل ذلك كان على معنى كان يومئذ معلوماً فترك الناس العلية وروا
الخبر سالماً من العلل ، مجرداً غير مضمّن ، ولعل من سمع هذا الحديث شهد
آخر الكلام ولم يشهد أوله ، ولعله عليه الصلاة والسلام قصّد بهذا الكلام إلى
ناس من أصحابه قد كان دار بينهم وبينه فيه شيء . وكل ذلك ممكن سائغ غير
مستنكر ولا مدفوع » .

فيم ينظر المعتزلة إلى اللفظ حين يفسرون ؟ ص ٣٠٥ ، ص ٣٠٦ من الحيوان ج ١] : يقول الجاحظ : .. قد قال ما فَجَّرَهَا إلا فاجر ، ولم يجعلوا الفاجر اسماً له لا يفارقه . وقد يقال للناس من الرجال خبيث . وقد قال ﷺ : « من أكل من هذه الشجرة الخبيثة فلا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّانا » . وهو على غير قوله عز وجل « (الخبيثات للخبيثين) وقد قال بعضُ الرُّجَّاز وذكر ذئبا :

أما أذاك عني الحديثُ إذا أنا بالغائِطِ أستغيثُ
والذئب وسط غنمي يعيثُ وصيحتُ بالغائِطِ ياخيثُ

وهذا الباب كثير ، وليس هذا موضعه ، وقد ذكرناه في كتاب الاسم والحكم . وقد يشبه الاسمُ الاسمَ في صورة قطع الصوت ، وفي الخط في القرطاس ، وإن اختلفت أماكنه ودلائله ، فإذا كان كذلك فإنما يعرف فضله بالمتكلمين به ، وبالحالات والمقالات ، وبالذين عنوا بالكلام .

المنهج العقلي آراء المعتزلة في التفسير

موقف المعتزلة من المنهج القصصي ولنلاحظ أن الأصم من نبيهم لأنه كان يجري على المنهج القصصي في كتابه في التفسير كما سنرى بعد : يقول الجاحظ عن النظام ص ٣٤٣—٣٤٦ ، ج ١ الحيوان : كان أبو إسحاق يقول : لا مُسترسلون إلى كثير من المفسرين وإن نصبوا أنفسهم للعامة ، وأجابوا في كل مسألة فإن كثيراً منهم يقول بغير رواية على غير أساس ، وكلما كان المُفسِّرُ أغربُ عندهم كان أحب إليهم ، وليكن عندكم عكرمة . والكلبي والسدي والضحاك ومقاتل بن سليمان وأبو بكر الأصم في سبيل واحدة فكيف أثق بتفسيرهم وأسكن إلى صوابهم ، وقد قالوا في قوله عز وجل (وإن المساجد لله) إن الله عز وجل لم يعن بهذا الكلام مساجدنا التي نصلى فيها بل إنما عني الجباه وكل ما سجد الناس عليه : من يد ورجل وجبهة وأنف وثغنة .. وقالوا في قوله تعالى (ويل للمطققين) 'الدير : واد في جهنم ثم قطعوا يصفون ذلك الوادي ومعنى الويل في كلام العرب معروف ، وكيف كان في الجاهلية قبل الإسلام وهو

من أشهر كلامهم .. وقال آخرون في قوله تعالى (عينا فيها تسمى سلسيلا)
قالوا : أخطأ مَنْ واصلَ بعض هذه الكلمة ببعض . قالوا وإنما هي : سَلْ سبيلا
إليها يا محمد ، فإن كان قالوا فأين معنى تُسمى ؟ وعلى أى شيء وقع قوله تسمى
فتسمى ماذا ؟ وما ذلك الشيء .. ؟ .

رأى المعتزلة أن القرآن جاء باللفاظ جديدة إسلامية : الحيوان ص ٣٤٨ ج
١ : يقول الجاحظ : فإذا كانت العرب يشتق كلاماً من كلامهم وأسماء من
أسمائهم ، واللغة عارية في أيديهم ممن خلقهم ومكنهم وألهمهم وعلمهم وكان قوما
منهم صواباً عند جميع الناس ، فالذى أعارهم هذه النعمة أحق بالاشتقاق
وأوجب طاعة وكما أن له أن يثبت الأسماء ، فكذلك له أن يتدبها مما أحببت . قد
سمي كتابه المنزل قرآنا ، وهذا الاسم لم يكن حتى كان .. ص ١٠٥ ، ١٠٦ ج
٢ الحيوان : تفسير نفساني عن تشابه طبائع العامة في كل بلدة وفي كل
عصر : وذكر الله عز وجل رد قريش ومشركي العرب على النبي ﷺ قوله : فذكر
ألفاظهم ، وحهد معانيهم ، ومقادير همهم التي كانت في ما يكون من
جميع الأمم إلى أنبيائهم ، فقال : (تشابهت قلوبهم) وقال : (أتواصوا به) ثم
قال : (وخضتم كالذي خاضوا) ومثل هذا كثير ألا ترى أنك لا تجد بدا في
كل بلدة وفي كل عصر للحاكة فيهم على مقدار واحد وجهة واحدة من السخط
والحمق ، والغبرة والظلم وكذلك النحاسون على طبقاتهم ... الخ ..

موقف المعتزلة من الحديث : يقول الجاحظ في الحيوان ج ٢ ص ١٨١ ،
١٨٢ ، ١٨٤ : قال ويقال إن النبي ﷺ قال لعتبة بن لهب : «أكلك كلبُ
الله» فأكله الأسد .. والنبي ﷺ لم يقل هذا قط وإن كان قال فعلى صلة كلام
أو على حكاية كلام .

[تفسير عقلي للممثلة يخضعون فيه التفسير القرآني للفلسفة : الحيوان ج
٢ ص ١١٠-١٩٢ : يقول الجاحظ : سأل بعض المخالفين في القدر بعض
أصحابنا فقال : هل نعرف في كتاب الله تعالى أنه يُخبر عن الاستطاعة أنه قبل
الفعل ؟ قال : نعم ، أتى كثيرون من ذلك قوله تعالى : (قال عِفريتُ من الجن

أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين » [قال المخالف : سألتك أن تخبرني عن الله ؛ فأخبرتني عن عفرية لو كان بين يدي لبرث في وجهه ! قال صاحبنا : أما سليمان النبي فقد ترك التكبر عليه ، ولو كان مثل هذا القول كفرا وافتراء على الله ، ومغالبة وتفويضا للمشيمة إلى نفسه ، لكان سليمان ومن حضره من المسلمين من الجن والإنس أحق بالإنكار بل لم يكن العفرية في هذا الموضع ، نذى يسرع فيه ويذكر الطاعة ، ولا يتقرب فيه بذكر سر النفوذ ، ومبشر فيه بانه معه من القوة المفعولة ما يتهيأ لمثله قضاء حاجته ، فيكذب ثم لا يرضى بالكذب جـ يقول قولاً مستكراً ، ويدعى قوة لا يُجعل له ، ثم يستقبل بالافتراء على الله تعالى والاستبداد عليه والاستغناء عنه نبيا قد ملك الجن والإنس ، والرياح والطير وتسير الجبال ، ونطقه كل شيء ، ثم لا يزجره فضلاً أن يضربه ويسجنه فضلاً عن أن يقتله . وبعد فإن الله تبارك وتعالى لم يجعل ذلك القول قرآناً ويترك التنبيه على ما فيه من العيب إلا والقول كان صدقاً مقبولاً . وبعد ، فإن هذا القول قد سمعه رسول الله ﷺ وتلاه على الناس ، ومازالوا يتلونه في مجالسهم ومحاريبهم ، أفما كان في جميع هؤلاء واحد يعرف معرفتك ، أو يعضب الله تعالى غضبك .

المنهج العقلي

آراء المعتزلة في التفسير :

تفسير نفساني : الحيوان جـ ٣ ص ٢٢٨ : يقول الجاحظ : وأخبر الله عز وجل عن طبائع الناس في حب الأوطان فقال : (قالوا ومالنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) . وقال : (ولَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِم أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ) (إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ) .

تفسير عقلي للجاحظ يخضع فيه التفسير للفلسفة مقررأ لمبدأ العدل الإلهي : الحيوان جـ ٣ ص ٣٩٣-٣٩٧ : يقول الجاحظ : « وبعضهم يزعم أن الله عز وجل إنما عذب أطفال المشركين ليغم بهم آباءهم » . ويرد الجاحظ عليهم

فيقول « وإنما يفعل ذلك من لا يقدر على إيصال ذلك المقدار إلى من يستحقه أن يُوصَلَ إليهم ضعف الاغنام ، وضعف الأُلم الذي ينالهم بسبب أبنائهم . فأما مَنْ يقدر على إيصال ذلك المقدار إلى من يستحقه ، فكيف يوصله ويضرمه إلى من لا يستحقه ؟ وكيف يصرفه عن أسخطه إلى من لم يُسخطه ؟ هذا وقد سمعت قول الله عز وجل : (يودُّ الْمُجْرِمُ لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه ، وصاحبته وأخيه ، وفصيلته التي تؤويه ومن في الأرض جميعاً ثُمَّ ينجيه ، كَلَّا إنها لظَى نَزَاعَةٌ للشوى) . وكيف يقول هذا القول من يتلو القرآن ؟ .

تفسير نفساني : الحيوان ج ٤ ص ٣٩ ، ٤٠ : يقول الجاحظ : « قوله تبارك وتعالى : (إذا شجرة تخرُجُ في أصل الجحيم . طَلَّعُها كأنه رعوس الشياطين) . وليس أن الناس رأوا شيطانا قط على صورة ، ولكن لما كان الله تعالى قد جعل في طباع جميع الأمم استقباج جميع صور الشياطين واستسماجه وكرهته ، وأجرى على ألسنة جميعهم ضَرْبَ المثل في ذلك — رجع بالإيجاش والتنفير وبالإضافة والتفريع إلى ما قد جعله الله في طباع الأولين والآخرين وعند جميع الأمم على خلاف طبائع جميع الأمم . وعلى هذا التأويل أشبه من قول من زعم من المفسرين أن رعوس الشياطين نبات ينبت باليمن .

سخرية الجاحظ بالمنهج القصصى : الحيوان ج ٤ ص ١٦٤ يقول الجاحظ : وبعض أصحاب التفسير يزعم أن الله عاقب الحية حين أدخلت إبليس في جوفها ، حتى كلَّم آدم وحواء وخدعهما على لسانها ، بعشر خصال : منها شقُّ اللسان لا قالوا : فلذلك ترى الحية إذا ضُربت للقتل كيف تخرج لسانها لثرى الضارب عقوبة الله كأنها تسترحم . وصاحب هذا التفسير لم يقل ذلك إلا لحية كانت عنده تتكلم ، ولولا ذلك لأنكر آدم كلامها وإن كان إبليس لا يحتال إلا من جهة الحية ، ولا يحتال بشيء غير ممّوه ولا مشبه .

موقف المعتزلة من المنهج القصصى : الحيوان للجاحظ ج ٤ ص ٢٠٥ ، [عبد الرحمن بن كيسان الأصم لم يكن يعتبره النظام بكفر لأنه ينهج نهجا قصصيا خياليا في تفسيره كما سنرى] . يقول الجاحظ : وأنشد في عبد الرحمن

بن كيسان :

فكان رطيبا يوم ذلك صخرها وكان خضيدا طللحها وسيالها

فزعم كما ترى أن الصخور كانت لينة ، وأن الأشجار ، الطللح والسيال كانت خضيدا لا شوك عليها . وزعم بعض المفسرين وأصحاب الأخبار أن الشوك إنما اعتراها في صبيحة اليوم الذي زعمت النصارى فيه أن المسيح ابن الله . ويقول الجاحظ ص ٢٠٦ : وكان مقاتل يقول : حدثنا بذلك عنه أبو عقيل السواد وكان أحد رواة والحاملين عنه : إن الصخور كانت لينة ، وإن قدم ابراهيم عليه السلام أثرت في تلك الصخرة ، كتأثير أقدام الناس في ذلك الزمان إلا أن الله تعالى توفى تلك الآثار وعفى عليها ومسحها ومحاها ، وترك أثر مقام ابراهيم ﷺ ، والحجة إنما هي في إفراذه بذلك ، ومحو ما سواه من آثار أقدام الناس ليس أن ابراهيم ﷺ كان واطىء على صخرة خلقاء يابسة فآثر فيها . ثم يقول الجاحظ ص ٢٠٦ تعقيبا على تلك الروايات القصصية : وأنا أقول على تثبيت ذلك بالحجة ونعوذ بالله من الهذر والتكلف وانتحال ما لا أقوم به . أقول : إنه لولا مكان المتكلمين هلكت العوام من جميع الأمم ولولا مكان المعتزلة هلكت العوام من جميع النحل فإن لم أقل ولولا أصحاب ابراهيم وابراهيم [أى النظام وأتباعه] هلكت العوام من المعتزلة ، فإني أقول إنه قد أنهج لم سبلا ، وفق لهم أمورا ، واختصر لهم أبوابا ظهرت فيها المنفعة وشملتهم بها النعم .

المنهج الفعلى

آراء المعتزلة في التفسير

تفسير عقلى : يخضع فيه التفسير للفلسفة وهنا عن مسألة « الكمون » : الحيوان ج ٥ ص ٩٢ ، ٩٣ : « قال أبو اسحق [هو النظام] : « الله عز وجل عند ذكر إنعامه على عباده وامتنانه على مَلَقِهِ ، فذكر ما أعانهم به من الماعون : (أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ، أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ) وكيف قال : « شَجَرَتَهَا » وليس في تلك الشجرة شيء . وجوفها وجوف الطلق في ذلك

سواء . وقُدرة الله على أن يخلق النار عند مس الطلق ، كقدرته على أن يخلقها عند حثّ العدد وهو تعالى وعز لم يُردّ في هذا الموضع إلا التعجيب من اجتماع النار والماء . وهل بين قولكم في ذلك وبين من زعم أن البذر الجيد والردى والماء العذب والملح ، والسبخة والخبرة والرّحوة ، والزمان المخالف والمؤافيه سواء ، وليس بينها من الفرق إلا أن الله شاء أن يخلق عند اجتماع هذه (حبا . وعنبا وقضبا . وزيتونا ونخلا) دون تلك الأضداد ومن قال بذلك وقاسه في جميع ما يلزم من ذلك كقول الجهمية في جميع المقالات ، وصار إلى الجهالات ، وقال بإنكار الطبائع والحقائق . وقال الله عز وجل : (الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم تُوقِدون) ولو كان الأمر في ذلك على أن يخلقها ابتداء لم يكن بين خلقها عند أخضر الشجر وعند اليابس الهشيم فرق ، ولم يكن لذكر الخضرة الدالة على الرطوبة معنى .

رأى اعتزالي عن الإضافة : يذكر الجاحظ ص ٩٦ من الحيوان ج ٥ : وكل شيء أضافه الله إلى نفسه فقد عظم شأنه وشدّد أمره .

الألفاظ القرآنية : الحيوان ج ٥ ص ٢٨٠ ، ٢٨١ : يقول الجاحظ : « وقد علمنا أن قولهم لمن لم يحج ، صرورة ولمن أدرك الجاهلية والإسلام » مخضرم » وقولهم وتسميتهم لكتاب الله « قرآنا » و « فرقانا » وتسميتهم للتمسح بالتراب : اليتّم وتسميتهم للقاذف بـ « فاسق » — أن ذلك لم يكن في الجاهلية . وإذا كان للنابغة أن يتبدى لأسماء على الاشتقاق من أصل اللغة كقوله :

والنُّؤى كالحوض بالمظلومة الجَلَدِ

وحتى اجتمعت العرب على تصويبه ، وعلى اتباع أثره وعلى أنها لغة عربية فالله الذى له أصل اللغة أحق بذلك .

التأمل عند المعتزلة : ص ٥٤٤ ، ٥٤٥ من الحيوان ج ٥ : يقول الجاحظ : « هل فكرت في النحل والعنكبوت والتملة وأنت ترى الله تقدّس وعزّ كيف نوّه بذكرها ورفع من قدرها وأضاف إليها السور العظام والآيات الجسام

وكيف جعل الإخبار عنها قرآنا وفرقانا حيث يقول : (وأوحى ربك إلى النحل ،
فقف على صفر النحلة ضعف أيديها ، ثم ارم بعقلك إلى قول الله : (ثُمَّ كُلِي
مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا) فإنك تجدها أكبر من الطرد وأوسع
من الفضاء . ثم انظر إلى قوله : (حتى إذا أثروا على وادى النمل) فما ترى في
مقدار النملة في عقل الغبي ، وغير الذكي ؟ [فانظر كيف أضاف الوادى إليها
وخبر عن حذرهما ونصيحتها لأصحابها ، وخوفها ممن قد مكن ، فإنك تجدها
عظيمة القدر ، رفيعة الذكر قد عظمها في عقلك ، بعد أن صغرها في عينك .
[ويتابع الجاحظ فكرته من ص ٥٤٥ — ٥٤٨] .

المعتزلة والتحليل النفساني : الحيوان ج ٦ ص ٢٤٨ : وكان أبو إسحق
يقول في الذي تذكر الأعراب من غريف الجنان ، وتقول الفيلان : أصل هذا الأمر
وابتداؤه ، أن القوم لما نزلوا بلاد الوحش ، عملت فيهم الوحشة ومن انفرد وطال
مقامه في البلاد والحلاء ، والبعد من الإنس — استوحش ولاسيما قلة الأشغال
والمذاكير والوحدة لا تقطع أيامهم إلا بالتمنى أو بالتفكير . والفكر ربما كان من
أسباب الوسوسة .

دستور المعتزلة هو تقلاب النص على وجوه المعنوية المختلفة : ص ١٤ من
أمالى المرتضى ج ١ : يقول المرتضى : « الواجب على من يتعاطى تفسير غريب
الكلام والشعر أن يذكر كل ما يحتمله الكلام من وجوه المعاني .

المنهج العقل آراء المعتزلة في التفسير

المجاز عند المعتزلة : ص ٣٦ أمالى المرتضى ج ٢ : يقول المرتضى : وليس
يجب أن تؤخذ العرب بالتحقيق في كلامها فإن تجوزها واستعارتها أكثر .

أدوات التفسير عند المعتزلة : أمالى المرتضى ج ٢ ص ١٢٥ — ١٢٨ يقول
عند الآية : (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه
السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين) .. إذا ثبت بأدلة العقول التي لا

يدخلها الاحتمال والمجاز ووجوه التأويلات أن المعاصي لا تجوز على الأنبياء عليهم السلام صرفنا كل ما ورد ظاهره بخلاف ذلك من كتاب أو سنة إلى ما يطابق الأدلة ويوافقها كما يفعل مثل ذلك فيما يرد بظاهره مخالفاً لما تدل عليه العقول من صفاته تعالى وما يجوز عليه أو لا يجوز ولهذا الآية وجوه من التأويل كل واحد منها يقتضى براءة نبي الله من العزم على الفاحشة وإرادة المعصية .

موقفهم من النقل : وأيضا أدوات التفسير ، أمالى المرتضى ج ٢ ص ٢٢ :
بعد أن يذكر المرتضى روايات في الحديث المروى عن عبد الله بن عمر أنه قال سمعت النبي ﷺ يقول : إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن يصرفها كيف شاء ثم يقول : قال رسول الله ﷺ عند ذلك اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا إلى طاعتك .. إن سأل سائل فقال : ما تأويل هذه الأخبار على ما يطابق التوحيد وينفى التشبيه أوليس من مذهبكم أن الأخبار التي يخالف ظاهرها الأصول ولا تطابق العقول لا يجب ردها والقطع على كذب راويها إلا بعد أن لا يكون لها في اللغة مخرج ولا تأويل وإن كان لها ذلك فباستكراه أو تعسف ولستم ممن يقول ذلك في مثل هذه الأخبار فما تأويلها ..

قاموس المعتزلة : إن المعتزلة يحيطون الفاظهم بسياج ألفاظ الآي التي قد يكون ظاهرها يخدم التشبيه أو يمس التوحيد والعدل فيحيطونها بسياج من المعاني الاعتزالية حتى لا ينفلت من اللفظ معنى لا يوائم مذهبهم ولا يخدم رأيهم رأيهم وهم يستجلبون لتلك الألفاظ شواهد المعاني الاعتزالية للفظ القرآني شواهد من الشعر . فمثلا يقول المرتضى ج ١ من الأمالى ص ٣٠ ، ٤١ من الأمالى يقول عند الآية : (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يقبلون) .. في قوله تعالى إلا بإذن الله وجوه .. منها أن يكون الإذن الأمر .. ومنها أن يكون الإذن هو التوفيق والتيسير والتسهيل ... ومنها أن يكون الإذن العلم من قولهم أذنبت لكذا وكذا إذا سمعته وعلمته .. ومنها أن يكون الإذن العلم ومعناه إعلام الله المكلفين بفضل الإيمان وما يدعوا إلى فعله ..

ومن هذا الباب ويدخل فيه التأويل اللغوي البعيد (إلى) بمعنى نعمة :
يقول المرتضى في الأمال جـ ١ ص ٢٨ : اعلم أن أصحابنا قد اعتمدوا في إبطال
ما ظنه أصحاب الرؤية في قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) على
وجوه معروفة لأنهم بينوا أن النظر ليس يفيد الرؤية ولا الرؤية من أحد احتمالاته ودلوا
على أن النظر ينقسم إلى أقسام كثيرة .. منها تقليب الحدقة الصحيحة ، في جهة
المرئ طلباً لرؤيته .. ومنها النظر الذي هو الانتظار . ومنها النظر الذي هو
التعطف والرحمة . ومنها النظر الذي هو الفكر والتأمل وقالوا إذا لم يكن في أقسام
النظر الرؤية لم يكن للقوم بظاهرها تعلق واحتجنا جميعاً إلى طلب تأويل الآية من
غير جهة الرؤية . وتأولها بعضهم على الانتظار للشواب وإن كان المنتظر في الحقيقة
محذوفاً والمنتظر منه مذكوراً على عادة للعرب معروفة وسلم بعضهم أن النظر يكون
الرؤية بالبصر وحمل الآية على رؤية أهل الجنة لنعم الله تعالى عليهم على سبيل
حذف المرئ في الحقيقة .. وههنا وجه غريب في الآية حكى عن بعض المتأخرين
لا يفتقر معتمده إلى العدول عن الظاهر أو إلى تقدير محذوف ولا يحتاج إلى
منازعتهم في أن النظر يحتمل الرؤية أو لا يحتملها بل يصح الاعتماد عليه سواء كان
النظر المذكور في الآية هو الانتظار بالقلب أم الرؤية بالعين وهو أن يحمل قوله
تعالى إلى ربها إلى أنه أراد نعمة ربها لأن الآلاء النعم ..

قاموس المعتزلة : جـ ٢ من أمالي المرتضى ص ٢ ، ص ٣ : يبين المرتضى
معاني الأصبع في الحديث : (إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع
الرحمن يصرفها كيف شاء) . يقول المرتضى : إن الأصبع في كلام العرب وإن
كانت الجارحة المخصوصة فهي أيضاً الأثر الحسن .

وص ٦-٩ : عند الآية (تعلم ما في نفس ولا أعلم ما في نفسك) يقول
المرتضى : إن النفس في اللغة بها معان مختلفة ووجوه في التصرف متباينة ..
فالنفس نفس الإنسان وغيره من الحيوان وهي التي إذا فقدتها خرج من كونه
حياً .. والنفس ذات الشيء الذي يخبر عنه .. والنفس الأنفة .. والنفس
الإرادة .. والنفس العين التي تصيب الإنسان .. والنفس أيضاً من الدباغ بمقدار

الدبغة .. والنفس الغيب .. وقيل إن النفس أيضا العقوبة وأمالى المرتضى ج ٣ ص ٢٥ ، ص ٢٦ الآية (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) .. معنى اليد ههنا النعمة .. ومعناها أيضا القدرة .

أمالى المرتضى ج ٣ ص ٣٦ ، ٣٧ : الآية (إن تتبعون إلا رجلا مسحورا) فيه وجوه .. أولا أن يكون المراد إن تتبعون إلا رجلا متغير العقل .. وثانيها أن يريد بالمسحور المخدوع والمعلل .. وثالثها أن السحر في اللغة العربية الرثة وما تعلّق بها وقيل إن السحر لصق بالخلق والمرىء من أعلا الجوف وقيل إنه الكبد .. ورابعها أن يكون معنى مسحورا أى ساحرا .

أمالى المرتضى ج ٣ ص ٤٦-٥٠ : إن سأل سائل عن معنى قوله تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) .. وقوله تعالى (إنما نطعمكم لوجه الله) .. وقوله (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) وما شاكل ذلك من آى القرآن المتضمنة لذكر الوجه .. والجواب قلنا : الوجه ينقسم في اللغة العربية إلى أقسام . فالوجه المعروف المركب فيه العينان من كل حيوان . والوجه أيضا أول الشيء وصوره .. والوجه القصد بالفعل .. والوجه الاحتيال في الأمر .. والوجه القدر والمنزلة .. والوجه : الرئيس المنظور إليه .. والوجه ما يقصد به إلى الله تعالى ويوجه به إليه نحو القربة إليه جلّت عظمتة .. ويحتمل فثم الله لأعلى معنى الحلول ولكن على معنى التدبير والعلم .. ويحتمل أن يراد به فثم رضى الله وثوابه والقربة إليه .. ويحتمل أن يكون المراد بالوجه الجهة ويكون الإضافة بمعنى الملك والخلق والإنشاء والإحداث . الاختلاف في اللفظ لابن قتيبة ص ١٣ يتكلم ابن قتيبة : على أن الجهمية قاسوا ما للخلق على الخالق ونسوا أن من ملّك البعض ليس كمن ملك الكل ثم ص ١٤ يقول : إنهم نظروا في كتاب الله فأولوه تأويلا مستكرها لا يستند لنظر ولا لغة صحيحين ثم يورد بعد الألفاظ التى أحاطوها بسياج من المعانى الاعتزالية ويرد عليهم من طريق اللغة : ص ١٦ ذرا = دفع . آية (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإسن) ص ١٧ قوله تعالى (إن هى فتنتك تفضل بها من تشاء وتهدى من تشاء) أراد إن هو إلا اختيارك . ص ٢٧ (إنا جعلناه قرآنا عربيا) خلقناه . ص ٣١ (ونفخت فيه من روحي) إن الروح هو الأمر

أى أمرت أن يكون . ص ٣٩ (خلق الإنسان من عجل) أى من طين . ص ٤٠ (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) اتخذته فقيراً إليه وجعلوه من الخلّة . أى بشم من أكل الشجرة ص ٤١ (الرحمن على العرش استوى) استولى .

الانتصار للخياط ص ١١٩-١٢٢ : « إن معنى قول الله عز وجل العله يتذكر أو يخشى) ليتذكر ويخشى وهو نظير قوله (ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى) لا على الشك .

وجوه القرآن : أرى أن طبيعة موقف المعتزلة كمدافعين عن الإسلام يقتضيهم التأمل العقلي للآى وتلمس الوجوه المناصرة ذلك لأنه كلما كثرت الأدلة والاحتجاجات ارتبك الخصم أمامها واستطاع المهاجم أن يستنصر بالقوى الباقى منها إن هوجم فى ضعفها وقد ساعدهم على ذلك مرونتهم العقلية كمتكلمين درسوا الفلسفة والمنطق وكفصحاء ذوى دراية باللغة والأدب : ومن كثر لك الوجوه : وكذلك كان لاستعراضهم ما سبق من تفاسير أثره فى اختيارهم منها ما لا يتعارض مع مذهبهم ثم هم يضيفون إليه الجديد بتفكيرهم الخاص ويتوارث ذلك معتزلى عن معتزلى حتى تضخم ثروة الوجوه التفسيرية ثم أيضاً بمحاولتهم إيجاد معانى كثيرة للفظ القرآنية كما استعرضنا ذلك فى قاموسهم ونشأ هذا من الآى الذى أرادوا حياطته بمعانى اعتزالية . وهنا سأثبت كيف أنه كان للمعتزلة تفسير متوارث مدخر يضيفون إليه بتفكيرهم آخر مبتكر : مسألة الوجوه إذن تفتح الباب العقلي لكل مفسر منهم .

أمالى المرتضى ج ٢ ص ٢٤ عند الآية : (فغشيم من اليم ما غشيم) .. ويكمن فى الآية وجه آخر لم يذكر منها .. ويقول المرتضى ج ٢ ص ٩٧ عند الآية (وأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) .. ويكمن فى الآية وجه ثالث لم نجدهم ذكره .

ولا نجد آية يعرض لها المرتضى بالتفسير فى أماليه إلا ويقول : فى هذه الآية وجوه :

موقف المعتزلة من النقل : لينقد المعتزلة النقل توجهوا إلى أعلامه فنرى النظام

ينقد عمر بن الخطاب ص ٢٤ تأويل مختلف الحديث : فقد ذكر قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو كان هذا الدين بالقياس لكان باطن الخف أولى بالمسح من ظاهره فقال : كان الواجب على عمر العمل بمثل ما قال في الأحكام كلها وليس ذلك بأعجب من قوله اجرؤكم على الجد اجرؤكم على النار ثم قضى في الجد بمائة قضية مختلفة .

. وكذلك نرى النظام في تأويل مختلف الحديث ينقد عليا وابن مسعود ص ٢٥ ، ص ٢٦ . وينقد أبا بكر ص ٢٤ ، وينقد حذيفة بن اليمان وأبى هريرة ص ٢٧ ، ٢٨ .

والمعتزلة أصحاب المنهج العقلى قد هاجموا المنهج النقلى من تناقض ومخالفة للكتاب الذى يفهمونه وفق رأيهم المذهبى فمنذ ص ١٠٤ من تأويل مختلف الحديث حتى نهاية الكتاب نرى ابن قتيبة يعتقد به في (ذكر الأحاديث التى ادعوا عليها التناقض والأحاديث التى تخالف عندهم كتاب الله تعالى والأحاديث التى يدفعها النظر وحجة العقل) . ويبين ابن قتيبة صراحة غرضه من تأليف كتابه تأويل مختلف الحديث فيقول ص ١٥٣ : « ونحن لم نرد في هذا الكتاب أن نرد على الزنادقة والمكذبين بآيات الله عز وجل ورسله ، وإنما كان غرضنا الرد على من ادعى على الحديث التناقض والاختلاف واستحالة المعنى من المنتسبين إلى المسلمين .

آراء المعتزلة في الحكم والمثابرة : يرى مؤسسا مدرسة المعتزلة واصل وعمره ص ٢٢٢ من مقالات الإسلاميين للأشعرى ج ١ ، أن الحكم هو الذى يتفق ومبادئ المعتزلة إذ يقولون : المحكمات ما أعلم الله سبحانه من عقابه للناس كقوله : « ومن يقتل مؤمنا متعمدا » وما أشبه ذلك من آى الوعيد ، والمثابرة هو ما أخفى الله عن العباد وعقابه عليها ولم يبين أنه يعذب عليها كما يبين في الحكم

منه . وقد كانت رسالة التفسير بعد لدى المعتزلة هي هذا : أن ما يسلس تفسيره لرأيهم الاعتزالي فهو محكم وما يستعصى فهو متشابه فينأولون له محاولين أن يوفقوا بينه وبين الحكم في رأيهم .

يقول القاضي عبد الجبار في كتابه تنزيه القرآن عن المطاعن ص ٥٢ « بين تعالى أن من في قلبه زيغ يتبع المتشابه كاتباع المشبهة والمجبرة ظاهر ما في القرآن فذمهم بذلك والواجب اتباع الدليل وليس في المتشابه آية الا ويقترن بها ما يدل على المراد والعقل يدل على ذلك » .

آراء المعتزلة في اللغة : ص ٥ ج ١ المزهري للسيوطي يرى أهل السنة ويمثلهم ابن فارس أن اللغة توفيق من المزهري للسيوطي وأمرى أن في قولهم هذا يكمن القول بخلق الله لأفعال العباد على معتقد أهل السنة . ص ٧ ج ١ من المزهري . أما المعتزلة ويمثل رأيهم ابي جنى وأبو علي الفارسي فيبيان أنها اصطلاح وهما يرفضان المواصفة لأن ص ٩ ج ١ المزهري : « العظيم سبحانه لا يجوز أن يوصف بأن يواضع أحداً على شيء إذ أن المواصفة لا بد معها من إيماء وإشارة بالجراحة نحو الموماً إليه والمشار نحوه والقديم لا جراحة له فيصح الإيماء منه » ،
بالاصطلاح يخدم التوحيد من ناحية والعدل أو حرية الإرادة من ناحية أخرى .

من الإيمان لابن تيمية : يقول ابن تيمية إن مسألة القول بأن اللغة توسفيق أو اصطلاح لم يقل بها أحد قبل أبي هاشم الجبائي إذ تنازع الأشعري وأبو هاشم في مبدأ اللغات فقال أبو هاشم هي اصطلاحات وقال الأشعري هي توفيقية ثم خاض الناس بعدهما في هذه المسئلة .

ص ٣٥ : من الإيمان لابن تيمية : يقول ابن تيمية : أن تقسيم اللغة إلى حقيقة ومجاز اصطلاح حادث بعد انقضاء القرون الثلاثة لم يتكلم به أحد من الصحابة ولا التابعين بعين لهم بإحسان ولا أحد من الأئمة المشهورين في العلم كمالك والثوري والأوزاعي وأبي حنيفة والشافعي بل ولا تكلم به أئمة اللغة والنحو كالخليل وسيبويه وأبي عمرو بن العلاء ونحوهم .. وإنما هذا اصطلاح حادث والغالب أنه كان من جهة المعتزلة ونحوهم من المتكلمين .

رأى ابن حنبل وابن تيمية في تفاسير المعتزلة :

ص ٤٨ من الإيمان لابن تيمية : « كان الإمام أحمد يقول أكثر ما يخطيء الناس من جهة التأويل والقياس ولهذا تجد المعتزلة والمرجئة والرافضة وغيرهم من أهل البدع يفسرون القرآن برأيهم ومعقولهم وما تأولوه من اللغة ولهذا تجدهم لا يعتمدون على أحاديث النبي ﷺ والصحابة والتابعين وأئمة المسلمين فلا يعتمدون

لا على السنة ولا على إجماع السلف وآثارهم وإنما يعتمدون على العقل واللغة وتجدهم لا يعتمدون على كتب التفسير المأثورة والحديث وآثار السلف وإنما يعتمدون على كتب الأدب وكتب الكلام وضعتها رءوسهم .

ص ١١٧-١١٩ : بعد المرتضى بقرن من الزمان نرى مؤلفا بلغ في نجاحه مبلغا عظيماً ، ليس فقط لأنه لا يمكن الاستغناء عنه في بيان أقوال المعتزلة القدماء الكثيرة ، بل كذلك لأنه استطاع أن يكون معترفاً به من الأصدقاء والخصوم على السواء ككتاب أساس للتفسير في تلك العصور ، وأن يأخذ طابعا شعبيا يتسع للجميع ، ونعني بذلك كتاب محمود بن عمر الزمخشري من إقليم خوارزم الفارسي ، حيث كان هناك المعتزلة مشمرة يانعة في هذه الأوطان [تعتبر خراسان من قديم وطنا لأهل العقل والنظر ؛ حيث عد هناك أيضا بعض أهل خراسان خوارزميا . حدث وكيع الكوفي (المتوفى سنة ١٩٦ هـ) من سمع عن أحمد بن حنبل وغيره ؛ بحديث عن صفة القيامة ، فلما فرغ من هذا الحديث قال : « من كان ها هنا من أهل خراسان فليحتسب في إظهار هذا الحديث بخراسان ؛ لأن الجهمية ينكرون هذا : صحيح الترمذي ج ٢ ص ٦٧ س ١٤] . وكما اعتبرنا تفسير الطبري ممثلاً للقمة العالية في التفسير بالمأثور ، فهنا — كذلك — سنعتمد في تصويرنا غالباً على كتاب الزمخشري : « الكشف عن حقائق غوامض التنزيل ، وعيون الأقاويل في وجوه التأويل » كطابع ممثل لتفسير المعتزلة .

وربما كان هذا التفسير فريداً في نوعه من أجل عدم اهتمام العالم الإسلامي ، اهتماماً كبيراً ، بتلك الجهود المتواصلة المسهبة في الاعتقاديات (وهنا بالضرورة سنغفل هذه الخصومات من الدرجة الثانية بين رجال الفرق) الأمر الذي جعل أهل السنة [لا يعترف المعتزلة اعترافات ما بأحد من أئمة الأشعرية] . يلقبون الزمخشري — مع موقفه المخالف لهم — بإمام الدنيا [لقب المعتزلة الزمخشري أولاً بهذا اللقب : (أستاذ الدنيا) . أنظر ألقاب الشرف عند Lath, Latalg of Qrubic Manuscript, India Office, No. 57 ، ومن الكتب التي قيل إنها كتبت عند الكعبة : كتاب الزمخشري (والمقصود طبعا هو النسخة الأولى بخط المؤلف) ، وهو نوع من التأثير والإكرام] . اعترف تاج الدين السبكي بإمامته في التفسير « إمام في فنه » فان الكشف كتاب عظيم وحذر فقط مما يحتويه من

البدع التي رغب في إزالتها منه (مبيد النعم ص ١١٤ ej. Myhrman) ؛ روى أن أحد علماء أهل السنة الموثوق بسنّيته قرأ في المدرسة الحنفية بمكة دروساً في كشف الزمخشري .

اهتمامه بالناحية البلاغية : ص ١١٩ : تفسير الزمخشري يخالف شكل التفسير المحترف عند أهل السنة ، ذلك أنه كان يعمل بلا انقطاع بجانب تفهم الأمور اللغوية في القرآن على أن يبرز في حلة بديعة جمال أسلوبه وكال نظمه .. المبدأ الغالب عليه في جهوده التفسيرية كان في تبين ما في القرآن من ثروة بلاغية ، وقد ساق أهل السنة ما أورده من ضروب الاستعارات والمجازات والأشكال البلاغية الأخرى ، التي كانوا إلى هذا الوقت لا يوافقون عليها ، ساقهم ذلك إلى تقدير هذه الناحية البلاغية التي أبرزها الخصم ، وإلى الأخذ بها في تفاسيرهم .

إعجاز القرآن : ص ١١٩—١٢٢ : حقا أنه يوجد في محيط المعتزلة من يرفض أو يضعف من شأن الاعتقاد بعدم الإتيان بمثل القرآن ، فضلا عن إعجازه ، كما جاء في القرآن : (قل لمن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) (سورة الإسراء آية ٨٨) ، وذلك تمشيا منهم مع الرجوع إلى العقل ، بيد أنه مما لا يتفق مع الحقيقة [النظام (الفرق للبغدادى ص ١٢٨ س ٥) ، المردار : ص ١٥١ س ١١ (نفس المصدر) ؛ وأغلب المعتزلة يدعون أن الزنج والترك والخزر يستطيعون الإتيان بما يماثل أو يفوق نظم القرآن ، ولكن ينقصهم أن يأتوا بالأشياء في مواضعها الصحيحة (الفرق ص ٢١٨ س ٤) أن يعتبر هذا المسلك المتطرف إزاء تقدير القرآن ، على أنه مبدأ عام لمدرسة المعتزلة ؛ ففي معالجة هذه المسألة — وهي : إلى أي حد يمكن أن يفهم إعجاز القرآن ؟ وهل ذلك يمتد إلى جميع القرآن ؟ أو أن ذلك مقصور على البعض ؟ — ذكروا أن من المعتزلة من يرى أن الإعجاز يتعلق بجميع القرآن [الإتيان للسيوطي (الفصل ٦٤) ج ٢ ص ١٤٢) . وهذا هو الجاحظ ، أقل الناس ميلاً إلى الولع بالأمور الدينية ، لم يقل بإعجاز القرآن في نظمه البديع فحسب [جاء في المواقف (طبعة إستانبول ١٩٦٦) ص ٥٥٨ أنه كان من المدافعين عن إعجاز القرآن . قارن الحيوان ج ٤ ص ٣٢ س ١٠ أسفل ، حيث يتكلم عن عدم الإتيان بمثل القرآن .

مناقشة الجاحظ لتفسير أبي عبيدة (البيان ج ١ ص ٧٨ فوق) . رده لظعن القائلين بعدم جواز ضربه المثل بشيء لا يرى ، في تفسير : « طلعتها كأنه رعوس الشياطين » (سورة الصافات آية ٦٥ : الحيوان ج ٦ ص ٦٥) . له رسالة في فضائل آيات القرآن من حيث النظم [أشار إليها في (الحيوان ج ٣ ص ٢٦ أسفل ، وهو بعينه كتاب : « نظم القرآن » الذي ذكره الزمخشري في مقدمة الكشف على أنه من كتب الجاحظ ، De Sacy, Anthologie Grammaticale, [Texte 121, 6 .

ولكنه مدّ هذا أيضا إلى الحديث ، ونوّه بما فيه من بلاغة الأسلوب ، ودلّل بأمثلة كثيرة على البلاغة النبوية ، وتفوّقها على كل ما عداها [البيان ج ١ ص ١٥٩ ، من تصنيف الجاحظ أنه قرأ : « النبی » بدلا من « البتّي » صححه الدميري ، أنظر مادة الخيل ج ١ ص ٣٩٣ س ٧] . وهنا لا ننسى أن نذكر أن أبا هلال العسكري (المتوفى سنة ٣٩٥ هـ تقريبا) صاحب كتاب الصناعتين [سَمَى ياقوت George, WB 1, 617, 14 ، الحديث والفقه بالصناعتين] . الكتابة والشعر [طبعة محمد أمين الخانجي طبعة جيدة (استامبول ١٣٢٠)] ، ذكر في مقدمة هذا الكتاب الثمين أن غرضه منه بيان إعجاز القرآن ؛ وقد كان تفكير أبي هلال في هذا الكتاب يسبح في جو من التعاليم الاعتزالية [نوه في مقدمة كتابه بالتوحيد والعدل والوعد والوعيد ؛ قارن الأمثلة الكثيرة المأخوذة من القرآن في المعاني والبيان ص ٢٠٥] . ويرجع ذلك إلى أن تربيته العلمية كانت في بيئة دولة بنى بويه الذين كانوا يعطفون على الاعتزال . فمن جهة استخراج ما يحتويه القرآن من ثروة بلاغية في المعاني والبيان فإنه لا يوجد تفسير أوسع مجالا في جهوده في هذا الصدد من تفسير الزمخشري ؛ وقد بين ابن خلدون السبب في هذه الظاهرة الأدبية التاريخية — وهي أن المشاركة أقوم على هذا الفن من المغاربة — بأن ذلك من أجل عناية أهل المشرق بتفسير الزمخشري وهو كله مبني على هذا الفن وهو أصله [Natias et Extraits 17, 293] . هذه الروح التي تسود عمله التفسيري في تفسيره كله نشهد لها واضحة من أول الأمر عنده في أول الكلام ، عند تفسير (سورة البقرة — آية ٢) . « هدى للمتقين » فبعد أن ذكر الاختلاف في محل هذه الجملة من الإعراب بكل دقة ، على عادة النحو العربي ، ختم هذا بالملاحظة الآتية : « والذي هو

أرسخ عرقاً في البلاغة أن يضرب عن هذه المحال صفحاً وأن يقال .. [وفي هذا أيضاً لم يكن الزمخشري أقل اعتباراً في حل المسألة النحوية في القرآن] . ثم ذكر ما فيها من إصابة مفصل البلاغة ، وتناسقها مع الآيات ، في ترتيب أنيق ، ونظم حسن ، وما فيها من نكات جزلة ، وتعريفات فخمة ؛ ليدل بذلك كله على ما فيها من كمال التعبير عن المراد .

موقف أهل السنة من الزمخشري : ص ١٢٢—١٢٣ : وقد قدر خصومه من أهل السنة ، تقديراً كبيراً ، هذه الناحية من عمله التفسيري على الأخص ، وإن لم يمنعهم — مع ذلك — سطوهم على كتابه من أن يركّوا على ما جاء فيه من استنتاجات اعتقادية من آي القرآن بشكل حاسم [ولا يعد غريباً أن يهتاج ، من حين إلى آخر ، ابن قيم الجوزية من تفسير المعتزلي القدرى لكلام الله ، (إعلام الموقعين : ج ١ ص ٢٠٢)] . وقالوا بأنها جافة وقائمة على الرأي الطليق [كما يجعل الزمخشري قوله (تعالى) : « له دعوة الحق » (سورة الرعد آية ١٤) عبارة عن نظرية الأصلح عند المعتزلة يعنى أنه يسمع الدعوة التي لمصلحة الداعين] . وهذا هو الإمام المشهور في فلسفة الدين والكلام « فخر الدين الرازي » (المتوفى سنة ٦٠٦ هـ) في تفسيره الفذ العظيم « مفاتيح الغيب » الذي يعتبر نهاية ما وصل إليه الإنتاج الفكري في التفسير [ترك فخر الدين الرازي كتابه بدون أن يتمه ، فأتمه من بعده تلميذه شمس الدين أحمد بن خليل الحويلي قاضي دمشق الكبير (المتوفى سنة ١٢٣٩ هـ) . أنظر ابن أبي أصيبعة ج ٢ ص ١٧١ ؛ وقد اختصره القاضي المالكي الأسكندري ، المنتسب إلى وادي ريفة) في تونس ، محمد بن أبي القاسم الريفي (المتوفى سنة ١٣٠٧ هـ) : « تنوير التفسير مختصر

التفسير الكبير » المكتبة الأهلية بباريس (Katalag 142 Ne. 619) مخطوط في خمسة مجلدات [. قد أتى بأهم الاستنتاجات لمدرسة المعتزلة ، وردّها وقعة بعد أخرى بعد ظهور الكشاف بقرن ، كتب ابن المنير عليه حاشية خاصة . وفي عصر متأخر ألف المرتضى الزبيدي المتوفى سنة ١٧٩١ هـ مؤلف تاج العروس ، وشرح الأحياء ، كتاب باسم (الإنصاف في المحاكمة بين البيضاضوى والكشاف) ، وهو — كما يظهر — يعالج الخلافات بين التفسير عند المعتزلة والتفسير عند أهل السنة . وقد ذكر هذا الكتاب — الذي لم أجد تعريفاً عنه — في شرحه للأحياء

(طبعة القاهرة) ج ٥ ص ٢٩٦ س ٥ ، (حاشية المذاهب ص ١٢٤ ملاحظة (١)) .

حملة الزمخشري على خصومه : ص ١٢٤ : وتسير دفعة الجدال هنا وهناك ، في شيء من المبالغة في السخرية والاستهزاء ، فلا يدع الزمخشري فرصة تمر ، بدون أن يحقر خصومه الأشاعرة ، الذين يسميهم المجرة والحشوية والمشبهة ، وأحياناً المبطل [سورة الأعراف آية ٤٣ ج ١ ص ٣٢٩] وقد أبطل — بطبيعة الحال — هذه التسمية بالقدرية التي سمي بها أهل السنة « المنكرين للقدر » وجعل ذلك راجعاً إليهم من أجل كونهم « مؤمنين بالقدر » [سورة فصلت آية ١٧ ج ٢ ص ٣٢٩ ، سورة الشمس آية ٩ ج ٢ ص ٥٤٧] كما جعل أيضاً حديث الرسول ، الذي حكم فيه على القدرية بأنهم مجوس هذه الأمة منصباً عليهم ، والأمر الذي كان يحرص عليه دائماً هو أن يحول الآيات القرآنية الموجهة إلى أعداء النبي ، فيطبع بها الفرقة المخالفة له في العقيدة : (سورة آل عمران آية ١٠٥ ، سورة يونس آية ٣٩ ، سورة آل عمران آيتي ١٨ ، ١٩ حيث أظهر تعصبا قوياً للمعتزلة ، آية ٧٧ سورة المائدة ، آل عمران آية ١٢٩ ، يوسف ٣١ ، الأسراء ٨٨ ، سورة الملائكة آية ٢٨ ، وفي مقدمة كتابه وصف أصحابه المعتزلة بأنهم الفئة الناجية العادلة . [De Sacy, Anthalagri Grammaticale . Arabe, (Texte) 122, 2] .

موقف ابن المنير من الزمخشري : ص ١٢٦—١٢٨ : وقد أعجب ابن المنير مرة بالزمخشري لتنويهه بأساليب القرآن العجيبة ، التي تنادى بأنه ليس من كلام البشر ، ولكنه لاحظ عليه مع هذا أنه سيء النية فيما يقول : [الرعد آية ٣٣ ج ١ ص ٤٩٧ ، إبراهيم آية ١٩ ، الحجر آية ٦٠] ، وقد اعترف مع ذلك — بتقدير كبير ، وفي عدالة واعتدال — بتحليلاته اللغوية ، ونكاته البلاغية [سورة الأنعام آية ٩١ ، المائدة آية ٦ ، العنكبوت آية ٤٦ ، يونس آية ١٢ ، هود آية ٩٣ ، يونس آية ٢٣ ، النحل آية ٣٥] . وفي الوقت نفسه لم يترك فرصة تمر بدون أن يكيل للمعتزلة بمثل كيدهم ، ويرد هجماتهم على المجرة [المائدة آية ٣٢ ، يونس آية ٣١ ج ١ ص ٤٢٣] . مع تحقيره لهؤلاء الخصوم ، ولتفسير صاحبهم [مثلاً آية ٤١ سورة المائدة ج ١ ص ١٥٦]

بعبارات شديدة يوجهها إليهم [البقرة آية ١٣٦ ج ١ ص ٧٩] . ونراه بعض
المرات يهدىء من نفسه بشكل يستوجب الضحك في حكمه على هذا العالم
المعترف به (مثلا تفسير الزمخشري لسورة التوبة آية ٧٣ ، آل عمران آية ١٨٥
ج ١ ص ١٨١] حقيقة أنه ذكر في سورة ابراهيم آية ٢٧ : سؤال القبر من
جهة إمكان أخذه من هذه الآية « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » ،
وذكر الحديث المتعلق بذلك) .

مبدأ الزمخشري في التفسير : ص ١٢٨—١٢٩ : وقد وجد الزمخشري المبدأ ،
الذى اعتمد عليه في تفسيره في سورة آل عمران آية ٧ « هو الذى أنزل عليك
الكتاب مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ » فالمحكمات
[« المحكم » ينصب على القرآن كله ، كما عند ابن سعد ج ٧ ق ١ ص ٨١
س ٢٤ (قراءة المحكم) ويجيء مقابلا للمنسوخ (ابن سعد أيضا : ج ٦ ص
٥٢ س ٧)] . هى تلك التى أحكمت عباراتها : بأن حفظت من الاحتمال
والأشبهاء ، والمتشابهات هى تلك الآيات المتشابهات المحتملات ، « وأم الكتاب »
هى أصله الذى يحمل عليه المتشابه ، ويرد إليه ويفسر به . مثال ذلك عندما
يقول الله تعالى (سورة القيامة آيتى ٢٢ ، ٢٣) فى اليوم الآخر : « وجوه يومئذ
ناصرة إلى ربها ناظرة » فإنه يجب أن تكون متفقة مع الآية الأخرى المحكمة (سورة
الأنعام آية ١٠٣) : « لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار » . (أنظر ص
١٠٤) وعندما يقول الله تعالى (سورة الإسراء آية ١٦) فإنه يكون الأصل
الذى تفسر به هو الآية الأخرى التى يؤخذ منها تفسير ذلك كله (سورة
الأعراف آية ٢٨) فهذا « المحكم » من الآيات يجب أن يكون الأساس لتفسير
تلك المتشابهات . فإن سأل سائل : لِمَ لَمْ يكن القرآن كله محكما ؟ وما هى
الأسباب التى دعت إلى أن يوصى الله بآيات محتملة المعنى أو تثير شكاً ؟
فيجيب الزمخشري على هذا بقوله : (قلت : لو كان كله « محكما » لتعلق الناس
به لسهولة مأخذه (راجع الكشف) وقوة فى إيقانه) وبهذا البيان تكون القاعدة
التي رسمه الله تعالى هى الطريق الذى يوصل إلى معرفة الحق فى تفسير تلك
المتشابهات ، وعليها يجب الاعتماد فى تحصيل ذلك ؛ تلك هى رسالة التفسير عند
المعتزلة ، وذلك هو واجبهم .

الخطوة الأولى في التفسير الاعتزالي : ص ١٢٩-١٣٠ : والطريق الذى يسلكونه فى سبيل حل هذه الرسالة - كما يُرى من الأمثلة التى سفناها للمرتضى - هى الطريقة اللغوية الصارمة . فيحاولون أولاً إبطال المعنى المشتبه - الذى يراه علماء المعتزلة مشتبهاً - فى اللفظ القرآنى ، وأن يُثبتوا لهذا اللفظ معنى موجوداً فى اللغة ، يزيل هذا الاشتباه من أول الأمر ، « فانظر إلى

الله » استعمله المعتزلة بمعنى الرجاء والتوقع للنعمة والكرامة (أنظر ص ١٠٤-١٠٦) [مصطفى : راجع أمالى المرتضى ج ١ ص ٢٨] واستدلوا على ذلك بأن النظر إلى الشيء فى العربية ليس مختصاً بالرؤية المادية ، بل يراد به أيضاً الرجاء والتوقع ، ومنه قول القائل :

وإذ نظرتُ إليك من مَلِكٍ والبحر دونك ، زدتنى نعماً

وقد ردّ الخصوم أيضاً على ذلك بأدلة من اللغة . وعندما يقول (تعالى) : « وكذلك جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » . سورة الأنعام آية ١١٢ . (وكذلك جعلنا لكل نبيّ عدوّاً من المجرمين) سورة الفرقان آية ٣١ ، فإن المعتزلى يرى أن هذا الجعل من الله لا يتفق مع لطف الله وعدالته ، فلا يمكن أن يجعل الله فى طريق أداء رسله المختارين لرسالتهم الموانع التى تمنع من اتباعهم . فهذا هو العالم المعتزلى القديم أبو على الجبائى - شيخ الإمام الأشعرى الذى عده ملحداً - قد ساعده حل هذه الصعوبة ، حيث فسر (جَعَلَ) بمعنى (بَيَّن) ، لا بمعنى (فَعَلَ) استدلالاً بقول الشاعر :

جعلنا لهم نهج الطريق فأصبحوا على ثبّت من أمرهم حيث يمحّوا

[ياقوت طبعة مرجليوث ج ٥ ص ٢٧٦] . فيكون المعنى : أن الله (تعالى) بيّن لكل نبيّ عدوه ، حتى يستطيع أن يأخذ منه حذره فى الوقت المناسب ، وقرأ « عدوه » بدلا من « عدوّاً » بطبيعة الحال . هذه المعانى ، التى يحاولون إليها الألفاظ ويشرحونها بها لأغراضهم فى تفسير القرآن تفسيراً عقلياً ، هى - فى الغالب - الوسائل التى يعتمد عليها التفسير عند المعتزلة .

التأويلات المجازية والتمثيلية : ص ١٣٠-١٣٤ : والأكثر من هذا هو اعتمادهم فى طريقتهم التفسيرية على الفروض المجازية فى الكلام ، فالقرآن يمثل

القمة العالية في كمال الأسلوب والنظم ، فهو في نفسه يقبل ذلك ، ويحتوي على كل أنواع الجمال البديع في الأسلوب : كالمجازات والاستعارات وما أشبه ذلك ، وعلى هذا الأساس فسروا العبارات التشبيهية الواردة في كتاب الله ، وذلك بماثل تماماً تفسير فيلو (Philo) للعبارات التشبيهية في التوراة .

ويميل هؤلاء المعتزلة ويهتمون كذلك بقبول الصيغ التمثيلية ؛ ففي سورة (الأحزاب آية ٧٢) يقول الله تعالى : (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا) . وجدلاً فرضة ثمينة لبيان ما تحويه هذه الآية ، من تعبير تمثيلي ، وتصويره على أشكال مختلفة (عرض الأمانة على الجمادات ، وحمل الأمانة) فأورد المفسر المعتزلي جملة من الشعر العربي والتراكيب العربية ليستدل على أن عرض ذلك على الجمادات من قبيل المجاز ، وفي القرآن تتمثل أعلى الأساليب العربية ، فحمل الأمانة (وهو الطاعة) غير مفهوم على الحقيقة ، ولكن العرب يقولون مثل ذلك ، كقولهم : « لو قيل للشحم ، أين تذهب ؟ لقال : أسوي العوج » .

وهنا تظهر للزنجشري هذه الصعوبات الآتية : ذلك أن التمثيل إنما يكون ممكناً إذا الممثل والممثل به شيئاً مستقيماً داخلاً تحت الصحة والمعرفة ، فوجه التمثيل في قولهم للذي لا يثبت على رأى واحد : « أراك تقدم رجلاً وتؤخر أخرى » . أنه مثلت حاله ، في تميله وترجحه بين الرأيين وتركه المضي على أحدهما ، بحال من يتردد في ذهابه ، فلا يجمع رجليه للمضي في وجهه ؛ وكل واحد من الممثل والممثل به صحيح معروف ، وليس كذلك ما في هذه الآية ، فإن عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال وإبائه وإشفاقه محال في نفسه غير مستقيم ، فكيف صح بناء التمثيل على المحال ؟ وما مثال هذا إلا أن تشبه شيئاً والمشبه به غير معقول . وهنا يرد الزنجشري واضعاً لهذه النظرية : (إن التمثيل لا يستعمل فقط في « المحققات » ج ٢ ص ٢٢٤) ولقد اتهمه خصمه السنّي بأشنع التهم ، واقعة بعد واقعة ، من أجل أنه تذوق ما في آيات القرآن من تلك التعابير التخيلية التمثيلية ، أو — على الأكثر — لأنه قد سماها بهذا الأسم الذي رآه لائقاً بها ، مثلاً (سورة الحشر آية ٢١ ج ٢ ص ٤٤٩) [ومع هذا فإنه أيضاً — عند التخلص من التفسير الاعتزالي — لم يستطع البيضاوي السنّي المتصل بالزنجشري ، أن يتخلص من تفسيره من مبدأ « التمثيل والتخييل » ، مثل ما جاء في سورة

الأنفال آية ٢٤ (طبعة قليش ج ١ ص ٣٦٣ س ١٨) .

وكثيراً ما أتى الزمخشري بما يشير مثل هذه التهم ، وهاك بعض المثل : [مثلاً سورة فصلت آية ١١ ج ٢ ص ٣٢٦] . والموضوع الذى كانت له أهمية كبيرة فى تصور المسلمين ، ولعب دوراً فى الأدب الصوفى كسر من الأسرار ، وهو ما يعبر عنه (بعهد ألسنت) ، وأساس هذا التصوير هو ما جاء فى قوله (تعالى) فى سورة الأعراف ١٧٢ . ويتعلق بهذا ما جاء فى الآية سورة الحديد آية ٧ [كذلك المرتضى (فى الغرر ص ١٣) وما يليها . عالج تفسير هذه الآية ، وعرض التفسيرات الممكنة لها .] انظر رأى الزمخشري وتعليق ابن المنير الكشافى ج ١ ص ٣٥٩ ج ٢ ص ٤٣٤ .

التمثيل والتخييل فى الحديث : ص ١٣٤—١٣٥ : ومسألة « التخييل » استعملت فى الحديث بأكثر حرية بطبيعة الحال ، وهنا مثال مهم ، أتى به الزمخشري فى سورة آل عمران آية ٣٦ ج ١ ص ١٤٤ الكشاف . وانظر تعليق ابن المنير على شك الزمخشري فى صحة الحديث وتعطيله لكلام الرسول . [وقد حكم العالم المتعصب للسنة (ابن قتيبة) على حديث جاء فيه أن موسى لما تمثل له ملك الموت وجاذبه ، لطمه موسى لطمه أذهبت العين . (البخارى : كتاب الخبائر رقم ٦٩) — بأنه تمثيل وتخييل . (مختلف الحديث : ص ٣٥٤ س ٤) ؛ وكذلك الغزالي قال عن بعض الأحاديث : إنها من قبيل التمثيل (إحياء ج ٤ ص ٢٢) ولكن التمسك بمعنى الكلمة وحده أسلم من التعسف فى التأويل (إحياء ص ٢٥ س ١٠)] .

(٦٩) — بأنه تمثيل وتخييل . (مختلف الحديث : ص ٣٥٤ س ٤) ؛ وكذلك الغزالي قال عن بعض الأحاديث : إنها من قبيل التمثيل (إحياء ج ٤ ص ٢٢) ولكن التمسك بمعنى الكلمة وحده أسلم من التعسف فى التأويل (إحياء ص ٢٥ س ١٠)] .

اعتبار العقل والسمع : ص ١٣٥—١٣٧ : ويجزنا بعض هذه الأمثلة الأخيرة إلى ملاحظة أحد هذه المبادئ الدينية للمعتزلة ، الذى تطور على مر الزمن حتى وصل إلى مرحلة النضوج ، وهو أن العقل هو المدرك للمعرفة الدينية ، والمرشد إلى الحق . [راجع على الأخص فى مكانة « العقل » فى المعرفة الدينية الكشاف

في سورة الأسراء آية ١٦ : (ج ١ ص ٥٤٤) ، وهو مبدأ طَبَّقه المعتزلة من أول الأمر على نظرياتهم الدينية ، وكان من أثر اعتباره على مدى الوقت أن كان الوساطة المقبولة عند الأشاعرة . وقد ساروا في نظرياتهم على أساس خالص من العقل ، وقالوا : إن الأنبياء استدلوا على صدق رسالاتهم بالعقل ، وإن الله أرشدهم بأسانيد من العقل يستدلون بها ، وهذا هو الذي جاء في القرآن : « وجئكم بآية من ربكم » . [الكشف في هذه الآية : ج ١ ص ١٤٨] سورة (آل عمران آية ٥٠) ، وإن الرسل قد أرسلهم الله للكفار منبهين عن الغفلة باعثن على النظر ، كما ترى — هكذا يقول الزمخشري في سورة (النساء) ١٦٥ — « علماء أهل العدل والتوحيد » ، فكان إرسالهم تكميلاً للحجة ، لأن العقل قبل الرسل كان قائماً بما نصبه الله من الأدلة [الكشف ج ١ ص ٢٤٩] . فأما المتطرفون منهم فقد أعلنوا بتصميم تام أن نتائج الاستنتاج العقلي ترفع من الطريق المعارف السمعية [النظام عند ابن قتيبة في (مختلف الحديث) ص ٥٣ س ٧ : « جهات حجة العقل قد تنسخ الأخبار »] . وأما المعتدلون فإنهم يقرون « بالسمع » الذي يقوم على عدم اعتبار الأسباب العقلية ، ويطيع الأوامر الشرعية ، ويجعلونه على قدم المساواة والأهمية بجانب « العقل » . فأحياناً ما يتناقش أعلامهم في مسألة اعتماد حكم من الأحكام الشرعية على أى واحد من هذين المرجعين الأصليين [مثل أى على الجبائى وأبى هاشم فيما يتعلق بأساس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الكشف سورة آل عمران آية ١٠٠ : (ج ١ ص ١٦١)] . وكذلك الزمخشري ؛ فقد اعترف بالرأى القائل بهذين النوعين من أدلة المعرفة الدينية ، واستدل على صحة نظريته — كما هي طريقته — أيضاً بالقرآن محور نشاط المعتزلة هو القرآن فاهم بهذه الناحية ، فيعتمد على هذه الآية ، حيث ينادى أهل السعير في حالة ندمهم : « وقالوا لو كُنَّا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير » (سورة الملك آية ١٠) . ولا يدع هذا العالم الأريب هذه الآية تمر بدون أن يستغلها في سبيل تبرير نظريته الدينية ؛ فهذا النداء من الكافرين هو تعبير عن ندمهم الذي جاء بعد فوات الوقت ؛ لأنهم في حياتهم الدنيا لم ينظروا إلى هذين الدليلين اللذين هما مدار المعرفة الدينية ، ولم يعتمدوا على النقل (وقد سمي في الاصطلاح المدرسي بالسمع) ، ولم يجتهدوا في تعرف الحق بالعقل ، فالندم من إهمال هذين الطريقتين إنما هو ندم اليائس من أهل النار .

محااربة البدع والخرافات : ص ١٣٧-١٣٩ : والعمل الشريف للمعتزلة ،
المبنى على ربطهم التفسير بما طلبوه من جعل العقل مقياسا للحقائق الدينية هو
كفاحهم ضد « الخرافات والتصورات المخالفة لطبيعة الأشياء » التي وجدت
طريقها إلى الدين . وهنا يجب ألا نغفل في تقديرنا لقيمة الروح التي سادت
المبادئ الدينية في الإسلام ، أنه حتى فيما طبع بالطابع السنى ، كان يكره
الكثير من الفروض الخرافية ، ليس فقط من أجل مخالفتها للعقل ، بل كذلك قد
نبذت لأنها تخالف معنى الوجدانية الخالصة ... الخ فهم قد وسموا أولئك الذين
يأخذون بذلك « التطير والتفاؤل بالكفر » من أجل أنهم يعتبرون ذلك من
الأسباب المؤثرة في حصول الأشياء ، وأنها بذلك لا تجعل إرادة الإنسان تحت
القدرة الإلهية وحدها ، أظن هذا فى رأى مبنى على مسألة حرية الإرادة وأن لا
دخل لأحد فيها إلا أطفاف الله وتوفيقه . وقد أثار المعتزلة حرباً شعواء لا هودة فيها
ضد هذا النوع من الخرافات والعجائب « مثلاً الزمخشري فى سورة يوسف آية
٦٧٢ . الحديث فى البخارى (كتاب العيدين) رقم ٢٤ . القسطلاني ج ٢ ص
٢٥٠ س ١٤] . مما تغاضى عنه أهل السنة بعض الشيء مع أن جولدتسهر
اعترف قبل بتكفير أهل السنة لمعتقد الخرافات ومثل ذلك بأمثلة فى كتابه فيها هو
هنا يغمزهم ويلزمهم ، وبعبارة أصح : أخرجوه من محيط الخرافات . فرفضوا رفضاً
حاسماً ، الملاحظ أن اهتمام جولدتسهر الكلى فى كتابه بالاعتقادات ومحاوله تفسير
مبدأ المعتزلة كهادم لبعض آى القرآن ومشكك فى صحة بعض الأحاديث
الصحيح فيها هو هنا يشكك فى مسألة عرش بلقيس ومسألة البراق . فاهتم جداً
بمراجعة أقوالهم ومتابعتها بكشاف الزمخشري إذ من ديدن جولدتسهر أن يحمل
النص الذى ينقله عن غيره وخاصة من يستند إليهم فى محااربة الإسلام — من
ديدنه أن يحمل النص ما لا طاقة له به تعسفاً جوراً . المبادئ الشعبية المخالفة
للعقل بوجه عام ، وبذلوا مع ذلك جهودهم فى إبطال هذه الآثار الخرافية التى
أخذت من القرآن بوجه خاص ، وفسروا هذه المواضع من الكتاب التى اعتمد
عليها فى هذه التصورات تفسيراً موافقاً للعقل . فوصفوا مثلاً من صحة قصة
إحضار (فرس بلقيس) فى لحظة واحدة أمام سليمان المأخوذ من سورة (التمل
آية ٤٥) (وقد قدرت المسافة بشهرين) [الدميرى (مادة براق) ج ١ ص
١٤٦] وقد استدلل المفسرون من أهل السنة على هذه الواقعة بالأقيسة ، ولم يمنعوا
إمكان وقوعها .

ص ١٣٩-١٤١ : الاعتقاد بالسحر : وقد تمرد المعتزلة في حرية مطلقة من كل قيد على الاعتقاد بالسحرة والسحر وما يدور حول ذلك ، وليس هذا فقط بالرغم من أن الأحاديث المقبولة تصرح بأثرها الضار ، وأنها تصرح بأن الرسول قد سُحِرَ ، وقد يظهر إمكان هذا ، ولكن بالرغم — أيضا — من أنها تخالف سورتين من القرآن ، هما سورة (الفلق) وسورة (الناس) ، اللتان تبدآن بقوله تعالى : « قل أعوذ » ومن أجل هذا استعملهما العامة للتعوذ من السحر والشر الذي يصيب الإنسان وسميتا « المعوذتين » : فسورة الفلق .. فيها اعتراف من كلام الله (تعالى) الذي لا يحتمل شكاً ، بالتأثير الضار من السحر الذي يحصل من النفث في العقد ، وقد دعا محمد ربه أن يحفظه من السحر ، وجاءت الأخبار بأن اليهود بالمدينة طلبوا إلى (لبيد الأعصم) وابنته أن يسحر النبي عند رجوعه من (الحديبية) فأخذوا من مشاطه وعقدها إحدى عشرة عقدة ، وجعلوا ذلك في طلع نخلة ذكر ، ووضعناه في بئر (ذروان) ، وقد كان لهذا السحر أثره : فضعف الرسول ، وفقد شهية الأكل ، وبدأ يتخيل أشياء لم تقع ، حتى جاءه جبريل وميكائيل وأفتياه بالأمر ، واستخرج السحر وحلت العقد ، فذهب السحر وشفى النبي [ابن سعد ج ٢ ق ٢ ص ٤] . على أنهم إذا استطاعوا أن يبعدوا هذا الحديث التاريخي باعتباره قصة حمقاء ، فإن الدليل من القرآن لا يزال قائماً بما جاء في المعوذتين) من اعتقاد بالسحر . ومع هذا لم يعد المعتزلة الحيلة في تفسير يخلصون به من حيرتهم ؛ فأقن الزمخشري بثلاثة إمكانات عقلية للتوفيق بين إنكار تأثير السحر وبين ما يمكن أن يفرض من وجود ذلك في القرآن . [ص ١٣٩ هامش ٤ ج ٢] . وراجع دهشة ابن المنير وتعليقه على هذه المحاولة العقلية العنيفة التي تريد تحويل الحقائق التي ورد بوقوعها الكتاب والسنة . [وأيضا آية ١١٦ ج ١ ص ٣٤٢] .

الجن : ص ١٤١-١٤٣ : ومن الأدوار التي رفضها المعتزلة أو — على الأقل — أعلامهم المشهورون بالاعتزال ، وهي مما طلب الإسلام الاعتقاد به على وجه عام ، بعض تلك التصورات التي تتعلق بمسألة وجود « الجن » وتأثيرهم فيما يقع من الجماعة الإنسانية ، والأفكار التي تدور حول ذلك . وقد كان ذلك مما وصل إلى المسلمين من أمور الجاهلية ، وضمه الإسلام إليه بعد أن شكله بطابعه الخاص — ووجود هذه الموجودات قد أثبتته القرآن ، وجاء في الحديث اتصال

النبي بهم . وهذه التصورات وتأثيراتها لم يطلب في الإسلام الاعتقاد بها بشكل قوى مثل الاعتقاد بوجود الملائكة وتأثيراتها [ليس لهذا نصيب في العقائد الإسلامية كما جاء في 1. n. 47, 186, Aevue De l'thist. Des Relig.] .

ومع ذلك يمكن أن نلاحظ أنها كانت — بالنسبة لتفكير الشعب — من القسم الضروري في العقائد الإسلامية ، ورَفَض ذلك كان يظهر عند كل مسلم قديماً على أنه نوع من الحرية المتهمة [المسعودي ج ٣ ص ١٥٣ Prinies] ؛ وعندما نذهب بعيداً مع ابن حزم المحدث الأندلسي المتعصب ، فإن « من أنكر الجن أو تأول فيهم تأويلاً يخرجهم به عن هذا الظاهر فهو كافر مشرك حلال الدم والمال » [الملل ج ٥ ص ١٢ من أسفل] . أما المعتزلة فقد شككوا في هذه العقيدة ، وإن يكن من الحق أن موقفهم في هذه المسألة لا يعتبر على أنها من مسائلهم البارزة . وقد اختلف زعمائهم في الرأي ؛ فبينما النظام الجريء ينكر وجود الجن : [الشهرستاني J. Bureten] ص ٤٠ س ٣ ، وعلاقته بالنسبة لهذه العقيدة ليست واضحة عند البغدادي ، الفرق ص ١٣٥ س ٤ [الكلمة الأخيرة في ص ١٣٤ س ٨ تصحح هكذا : « رؤية » لا « رواية »] ، فإن عمرو بن عبيد الزاهد يدافع معتمداً على القرآن من أنكر من المتكلمين [الحيوان للجاحظ ج ٦ ص ٦٧] الصرع الذي يحدث من مس الشيطان ، والفقيه الماوردي ، الذي جُعِل من المعتزلة [تكلم كمعتزلي في « أعلام النبوة » طبعة القاهرة سنة ١٣١٩ ص ١١ س ١ عن العدل والتوحيد] بينما كان معتدلي أهل السنة ، قد أتى في كتابه عن النبوة في الفصل السادس عشر باتصال النبي بالجن ، وأبدى موافقته لهذه التصورات بالنسبة إليهم [أعلام النبوة ص ١٠٠—١٠٧] . والمتوسطون من المعتزلة يميزون وجود الجن ، ولكنهم يردون القصص المرتبطة بهم ، ويستندون في ذلك على القرآن سورة الأعراف آية ٢٧ [الكشف للزمخشري ج ١ ص ٣٢٦ — وانظر رأى أهل السنة كما يقرره ابن المنير] .

كرامات الأولياء : ص ١٤٤ : أنكر المعتزلة أشد الإنكار الاعتقاد بكرامات الأولياء ، وهي عقيدة ثابتة ، ويحكم على من يشك فيها بالجرأة ومخالفة الحقائق والوقائع [القزويني (طبعة وستفلد) ج ٢ ص ٢٩٤ س ١٩ يلقب الزمخشري بالمعتزلي الخنفي] . ولكن المعتزلة في موقفهم هذا استدلوا بالقرآن على دعواهم ، كما نرى ذلك عند الزمخشري في الكشف (ج ٢ ص ٤٩٧) في

تفسير سورة الجن آيتى ٢٦ ، ٢٧ كذلك أهل الكلام أعداء لعلم الفلك [.

الكبرى : ص ١٤٤—١٤٥ : أنظر تفسير الزمخشري لسورة البقرة آية ٢٥٥ جـ ١ ص ٢٢١] .

والغرض للمعتزلة من طلبهم العقل إنما هو لأجل أن يبعدوا كل الأساطير الخرافية عن محيط الحقائق الدينية ، وكان ذلك منهم ربطاً ضرورياً بعقيدتهم فى « التوحيد » الخالص من كل شائبة .

المعتزلة لزهدى جار الله

وضع مؤلف الكتاب مفهوم الكلام الذى يهتم بالأدلة العقلية ، والرد على المبتدعة المنحرفين فى الاعتقادات عن « مذاهب السلف وأصل السنة » (١) ، وأخذ بعد ذلك يشرح هذا التعريف بقوله إن علم الكلام إنما هو العقائد الإيمانية بعد فرضها صحيحة من الشرع من حيث يمكن أن يستدل عليها بالأدلة العقلية فترفع البدع وتزول الشكوك والشبه عن تلك العقائد (٢) ، ويقول ابن خلدون إن الأشاعرة نظروا فى مقدمات علم الكلام القديمة فتركوا ماله اختلاط بالفلسفة وكانت مسائل الكلام قد اختلطت بمسائل الفلسفة بحيث لا يمكن التمييز بينها وصاروا فى الطريقة الجديدة — أى الأشعرية — يردون على مسائل الفلسفة التى لا تتفق مع العقائد الدينية (٣) . . فإننا نجد كتب كبار الأشاعرة كالبغدادى والغزالى والشهرستانى مليئة بالرد على الفلاسفة معينة بتنفيذ أقوالهم ، وهذا أمر لم نعهد المعتزلة الذين كانوا يقدسون الفلسفة ويسلمون بكل ما جاء بهم . إن الشئ الذى كان يتطلبه الظرف كما قد بينت هو التوفيق بين الدين الإسلامى وبين الفلسفة اليونانية ، وهو ما حاول المعتزلة أن يتوصلوا إليه فى المرحلة الثانية من مراحل تطورهم الفكرى . ولذلك فإن المعتزلة حين تطرفوا فأرادوا أن يخضعوا النقل للعقل كانوا مخطئين . والأشاعرة الذين اكتفوا باستخدام العقل فى البرهان على صحة النقل كانوا أيضاً غير مصيبين وعلى كل حال فالأشعرية — إذا قوبلت بالاعتزالية كانت بالنسبة إليه حركة رجعية ، لأنها تأتى من حيث التطور الفكرى دونه

(١) المقدمة ص ٤٠٠

(٢) المقدمة ص ٤٠٧

(٣) المقدمة ص ٤٠٦—٤٠٧

بمرحلة ، لاسيما أنها طردته واحتلت محله وأما إذا نظرنا إليها من حيث علاقتها بأهل السنة ولاسيما الحنابلة فهم الذين كانوا يحظرون الخوض في الكلام ، ولا يقرون بقدرة العقل ، ولا يعترفون بلزومه للنقل ، ظهر أنها خطوة واسعة إلى الأمام .

.... إن ذلك المذهب الكلامي الجديد الذي دعونه الأشعرية والذي حاز رضى أهل السنة وقبولهم هو ثمرة من ثمار الاعتزال وأثر حسن من آثاره . فالمعتزلة وإن كانوا ، كما يرى نيكلسون ، حاولوا اعتبار أن ينتزعوا فكرة التشبيه من أذهان الناس ، وإن كانوا أخفقوا في فرض فلسفتهم العقلية على المسلمين ، إلا أنهم رفعوا بطريقة غير مباشرة الفكر الإسلامي إلى درجة يعتد بها^(٥) . أليس أنهم جعلوا المسلمين رغم عدائهم الشديد للكلام والمتكلمين يعودون فيقبلون أساليب الكلام ويستخدمونها في الدفاع عن الدين ؟.. ولهذا فإن الأشعرية لم يجدوا سبيلا أبدا إلى التخلص من أثر المعتزلة عليهم ذلك أنهم كانوا مضطرين إلى أن يعالجوا نفس المسائل التي كان المعتزلة من قبل يعالجونها ، وأن يصدروا فيها أحكاما توافق السنة ولا تبعد كثيرا عن قول المعتزلة ، ولذلك قال ابن الجوزي ، وهو على حق فيما قال : إن الأشعرى ظل دوماً معتزلياً^(٦) وقد كان هذا هو السبب الذي جعل الحنابلة لا يرضون عن الأشعرية ، ودفعهم إلى مقاومتهم بنفس القوة التي كانوا يقاومون بها المعتزلة ، فإنهم قاموا عليهم بثورات عديدة أريقَت فيها الدماء كثرة سنة ٤٦٩ هـ في بغداد^(١) وانبرى أحد أئمتهم ابن تيمية الحراني (+ ٧٢٨ هـ) للرد عليهم على الطريقة الحنبلية .

وهذه أمثلة توضح كيف أن الأشاعرة أخذوا بالفعل طريقا وسطاً بين الشدة وبين الاعتزال ، وأنهم كانوا في كثير من عقائدهم متأثرين بالمعتزلة إلى حد غير قليل .

١- الصفات الأزلية :

يرى ابن تيمية أن في كلام بعض الأشاعرة شيئا من نفى الصفات الذي أخذه

(١) ص ٣٦٩-٣٧٠ .

(٢) المنتظم ص ٧١ ب مخطوطة نقلت عن الحضارة الإسلامية ج ١ ص ٣٣٨ .

(٣) ابن الأثير ج ١٠ ص ٧١ .

(٤) الخطط ج ٤ ص ١٨٥ .

من المعتزلة^(١) والدليل على ذلك أن الغزالي قال إنه يجب ألا نكفر المعتزلة لقولهم بنفى الصفات^(٢) وأن القاضي الباقلاني كان كأبي هاشم الجبائي من مثبتى الأحوال^(٣) ومع أن الأشاعرة رجعوا إلى قول السلف في إثبات الصفات إلا أنهم اختصروها وردوها إلى سبع صفات أزلية فقط ؛ وهى : القدرة والعلم والحياة والإرادة والسمع والبصر والكلام^(٤) وقالوا إن هذه الأسماء المشتقة من هذه الصفات السبع أزلية ، وأما الأسماء المشتقة من صفات أفعالهم كالخالق ، والرازق والمعرز ، والمذل ، فغير أزلية^(٥)

٢- كلام الله تعالى :

كان السلف من المعتزلة فى قولهم فى كلام الله على طرفى نقيض : فالسلف قالوا إن كلامه تعالى أزلى ، حتى حروف القرآن اعتبروها الحنابلة قديمة غير مخلوقة^(٦) ، والمعتزلة قالوا إن كلام الله حادث فى محل ، ولذلك فالقرآن حادث . أما الأشعرى فقد أبدع ، كما يقول الشهرستاني ، قولاً ثالثاً وسطاً بين القولين الأولين . فإنه قضى بحدوث الحروف وذلك خرق للإجماع ، وحكم بأن ما نقرؤه من القرآن كلام الله على المجاز لا على الحقيقة ، أما كلام الله نفسه فقديم غير مخلوق^(٧) ولإثبات صحة هذا الموقف الذى اتخذته الأشاعرة حيال مسألة الكلام رفضوا تعريف المعتزلة للكلام ، وقالوا إن حقيقة الكلام ليست الحروف والأصوات بل هى الكلام النفسى القائم بالنفس الإنسانية وهو الذى يجده العاقل من نفسه ويجعله فى خلده ، وما اللسان إلا دليل على كلام النفس والدليل غير المدلول . فكلام الله النفسى القديم ، والقرآن لذلك قديم ، أما الحروف والأصوات — أو القراءة — التى هى دلالة على الكلام النفسى والتى هى فعل القارئ فمخلوقة^(٨).

(١) بغية المراتد ص ١٠٨ .

(٢) المنقذ من الضلال ص ٣٤-٣٥ .

(٣) نهاية الإقدام ص ١٣١ .

(٤) الاقتصاد فى الاعتقاد ص ٣٥ .

(٥) أصول الدين ص ١١٦-١١٨ .

(٦) نهاية الإقدام ص ٣١٣ .

(٧) نهاية الإقدام ص ٣١٣ .

(٨) الاقتصاد فى الاعتقاد ص ٤٩-٥٣ ونهاية الإقدام ص ٣٢٠-٣٢٥ .

٣- التشبيه والتجسيم :

وكان السلف يتمسكون بآيات التشبيه والتجسيم ويأخذونها على الظاهر على حين كان المعتزلة يرفضونها على علاتها ويعمدون إلى تأويلها . أما الأشاعرة فإنهم وافقوا السلف في بعض هذه المسائل وخالفوهم في بعض ، وكذلك وافقوا المعتزلة في بعضها وخالفوهم في البعض الآخر . فقد أفرط السلف على قولهم بالرؤية السعيدة^(١) وخالفوهم في باقى مسائل التشبيه والتجسيم وتأولوا الآيات الواردة فيها كما كان يتأولها المعتزلة فقالوا في وجه الله تعالى إنه الله ، وفي يده إنها قدرته ، وفي عينه تعالى إنها رؤيته للأشياء^(٢) ومنعوا أن يوصف الله بالاستقرار على العرش ونزوهه تعالى عن ذلك لأنه لا يستقر على جسم إلا جسم ، ولا يحل فيه إلا عرض ، والله تعالى ليس بجسم ولا عرض^(٣) . وتأول البغدادى كلمة « العرش » في الآية : « الرحمن على العرش استوى » على أنها « الملك » فكأنه تعالى أراد أن يقول إن الملك لم يستو لأحد غيره^(٤) ونفى الأشاعرة الجهة أيضاً ، فإذا اختصاصنا الله بجهة فوق فلأنها أشرف الجهات وليس لأنه تعالى حقيقة فوق ، وإذا رفعنا أيدينا إلى السماء في الدعاء فذلك زيادة في الاحترام لله وليس معناه أنه تعالى في السماء ، وكذلك إذا استقبلنا القبلة فليس لأن الله في الكعبة بل لأن الغاية توجيه المسلمين في الصلاة إلى ناحية واحدة وهدف واحد^(٥) .

قال الغزالي شارحاً موقف جماعته وإخوانه هذا : إن الحشوية لم يتمكنوا من فهم موجود لا في جهة فثبتوا الجهة حتى لازمهم بالضرورة الجسمية والتقدير والاختصاص بصفات الحدوث ، والمعتزلة نفوا الجهة ولم يتمكنوا من إثبات الرؤية دونها لأنهم ظنوا أن في إثباتها إثبات الجهة فخالفوا قواطع الشرع . فهؤلاء تغلغلوا في التنزيه محترزين من التشبيه فأفرطوا ، والحشوية أثبتوا الجهة احترازاً من التعطيل فشبهوا ، فجاء الأشعرية ووقفوا بين القولين ؛ نفوا الجهة لأنها للجسمية تابعة

(١) الإبانة ص ١٣-٢٠ ونهاية الإقدام ص ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٦٩ .

(٢) أصول الديانة ص ١١٠-١١١ .

(٣) الاقتصاد في الاعتقاد ص ٢٤ .

(٤) أصول الدين ص ١١٣ .

(٥) الاقتصاد في الاعتقاد ص ٢١-٢٢ .

وتتمة وأثبتوا الرؤية لأنها من جنس العلم تتعلق بالمرئى على ما هو عليه كما يتعلق العلم بالمعلوم على ما هو عليه (١).

٤- الكسب :

رأينا فى باب القدر أن السلف كانوا يعتقدون أن الله خالق أفعال العباد ، والعباد لا صنع لهم فى أفعالهم ولا تقدير ، وأن المعتزلة كانوا يرون أن العباد هم الذين يخلقون أفعالهم والله تعالى لا صنع له فيها منال عبادته ولا تقدير . فلما قام الأشاعرة سلكوا بين ذنك القولين المتناقضين طريقا وسطا أيضا . فاعترضوا على المجبرة لأنه يلزمهم إنكار ضرورة التفرقة بين الحركة الضرورية — الرعدة — وبين الحركة الاختيارية واعترضوا على المعتزلة لأنهم نسبوا الخلق إلى من لا يعلم حقيقة ما يخلقه من الحركات فإن الإنسان لو سئل عن الحركات التى تصدر فيه حين تحريك يده وعن تفاصيلها ومقاديرها لم يكن عنده خبر منها . ولما كانت حركة اليد فعلا متقنا ، وكان الفعل المتقن لا يصدر إلا عن فاعل متقن محيط بالفعل من كل وجه من وجوهه عالم بدقائقه وتفاصيله ، ولما كان الإنسان غير عالم بدقائق حركة يده علمنا أنه ليس فاعل تلك الحركة ، وأن لها فاعلاً محكماً متقناً هو الله تعالى .

فالقول بالجبر ، على رأى الأشاعرة محال باطل ، ونسبة الخلق إلى العباد اقتحام هائل . والصحيح عندهم أن الفعل الواحد من أفعال العباد لا يستقل به الله وحده ، ولا يستقل به العبد ، وإنما يشتركان فيه فيقع على التعاون بينهما ويكون الله هو المعين للعبد على أفعاله لأنه تعالى لا يحتاج فى أفعاله الخاصة إلى معين (٢) ، وإذا كان الفعل مراقبا من فاعلين هما الله تعالى والعبد فما هو الجزء الذى ينسب إلى كل منهما ويختص به ؟ قسم الأشاعرة الفعل الواحد إلى ثلاثة وجوه أو اعتبارات عقلية : إتقان الفعل ، والقدرة على تنفيذه ، والإرادة التى يُخصَّصُ بها الفعل ببعض الجائزات دون بعض . فالله تعالى له إتقان الفعل وإيجاد القدرة الحادثة التى يتمم بها وقوعه ، والعبد له الإرادة فقط . وقد دعوا عمل الله خلقاً وإيجاداً وإختراعاً ودعوا عمل العبد كسباً . أى إن الله يخلق فى العبد الفعل والقدرة على الفعل ، والعبد يتصرف بهذا العقل كما يريد ويوجهه إما إلى فعل الخير أو وإلى

(١) الاقتصاد فى الاعتقاد ص ٣٢ .

(٢) الاقتصاد فى الاعتقاد ص ٣٧-٣٩ ، ونهاية الإقدام ص ٦٧-٦٩ ، ٧٧-٧٨ .

فعل الشر فيكسب بذلك إما ثوابا أو عقابا . وقد سموا الدور الذى يلعبه الإنسان فى أفعاله كسباً تيمناً بقوله تعالى : « كل امرئ بما كسب رهين » (١) .

والآن : ما هى حقيقة هذا الكسب الذى جاء به الأشاعرة ؟ كان المعتزلة يقولون إن الإنسان يخلق أفعاله ويوجهها كما يشاء ، ولكن القدرة على الفعل من الله تعالى . فجاء الأشاعرة وقالوا إن الفعل نفسه من الله والقدرة على الحادثة التى يتم بها الفعل منه تعالى أيضا ، والإنسان له الإرادة والتوجيه . وإذا فالأشاعرة وافقوا السلف فى نقطة وهى أن الفعل من خلق الله ، ووافقوا المعتزلة فى نقطة أخرى وهى أن الإنسان له الإرادة التى يستغل بها هذا الفعل ويوجهه كما يشاء . فاثبتوا للإنسان شيئا من حرية الإرادة وحرية الاختيار من جهة ومن جهة أخرى هدموا هذه الحرية بقولهم إن الله يتدخل بين الآونة والأخرى فى كل فعل من أفعال عبده وفى كل حركة من حركاته وفى هذا برهان ساطع على أن الأشاعرة وافقوا فى مسألة القدر بين السلف وبين المعتزلة حيارى مترددين .

يظهر لنا من هذه الأمثلة الأربعة الفرق الخطير الذى لعبه مبدأ المنزلة بين المنزلتين فى تكوين الأشعرية ، والذى يشبه كثيرا الدور الذى لعبه نفس هذا المبدأ فى تكوين الاعتزال فكان مبدأ المنزلة بين المنزلتين بالنسبة إلى هاتين المدرستين أشبه شئ بالعمود الفقري ، فكما أن المعتزلة اتبعوا طريقا وسطا بين الفكر الإسلامى وبين الفكر اليونانى وحاولوا أن يوجدوا بينهما ، كذلك الأشعرية اتخذوا منزلة وسطا بين السنة وبين الاعتزال وجربوا أن يوفقوا بينهما .

.... المعتزلة يعدون العامل الأكبر فى جميع الحركات الفكرية التحريرية التى ظهرت بين المسلمين بعدهم كإخوان الصفا الذين جربوا مثلهم أن يوحدوا بين النقل وبين العقل وأن يضعوا نظاما عاما لفلسفة الدين .

استمرت الحركة الرجعية فى الدولة العربية الإسلامية بعد ظهور الأشعرية قوية . وقد قلت إن الأشعرية نفسها بالنسبة إلى الاعتزال السابق لها كانت حركة رجعية وكانت رجعية أيضا بمعنى آخر وذلك أنها استخدمت سلاح العقل والمنطق الذى

(١) الاقتصاد فى الاعتقاد ص ٣٩ ، ونهاية الإقدام ص ٧٤-٧٧ .

أخذته عن المعتزلة ليس في نصرة الدين فحسب بل في مقاومة الاعتزال وهدمه . وقد يكون الأشاعرة فعلوا ذلك مجارة للرأى العام وطمعا في كسب عطفه وتأييده . ومهما يكن فجدير بنا أن نلاحظ أن الأشاعرة خضعوا للقوى الرجعية إلى حد كبير ، فإنهم وصلوا في تقدمهم الفكرى إلى درجة لم يقدرُوا أن يتجاوزوها كما تجاوزها المعتزلة ولذلك فقد استولى عليهم الجمود فصاروا إلى ركود . ومن أدلة سيطرة الرجعية على الموقف ما يذكره مسكويه من أن عضد الدولة البويهى أفرد في داره موضعا خاصا للحكماء والفلاسفة يجتمعون فيه للمفاوضة آمنين من السفهاء وعلى العامة^(١) ولهذا فإن الحركات الفكرية التى ظهرت بعد نكبة المعتزلة كإخوان الصفا لم يجسر أن تعلن عن نفسها خشية طغيان العامة عليها فاضطرت إلى أن تعمل في الخفاء . فكان من أسوأ النتائج التى ترتبت على ذلك شيوع عادة تأليف الفرق والجمعيات السرية كالقرامطة والحشاشين الذين كان لهم أثر كبير في إضعاف الإسلام وتأخير . أما الذين وجدوا في أنفسهم الجرأة ليتابعوا دروسهم وأبحاثهم على ربوس الأشهاد وهم جماعة الفلاسفة كالفارابى وابن سينا وابن رشد فقد كانوا مكروهين وظلوا طوال الوقت يحبون في جو ناءٍ منفصل عن الجو الذى تعيش فيه سائر الأمة .

حاشية ص ١٨٨ : كان المتوكل يكره الشيعة الرافضة أيضا — (ابن الأثير ج ٧ ص ٦٥) وقد اضطهدهم كما اضطهد أهل الذمة وضيق عليهم — (الطبرى ج ١١ ص ٣٦) — فالأرجح أن يكون سمي لكل ذلك « محبى السنة » وليس لقضائه على المحنة وتنكره للمعتزلة فحسب .

الشريف المرتضى (ت ٤٣٦ هـ) :

أبو القاسم على بن الطاهر ذى المناقب أبى أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن إبراهيم بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على زين العابدين بن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم . كان نقيب الطالبين وكان إماما في علم الكلام والأدب والشعر وهو أخو الشريف الرضى وسيأتى ذكره إن شاء الله تعالى وله تصانيف على مذهب الشيعة ومقالة في أصول الدين وله ديوان شعر كبير وإذا وصف الطيف أجاد فيه وقد استعمله في كثير من المواضع [وقد اختلف الناس في كتاب منهج البلاغة المجموع من كلام الإمام على بن أبى

(١) تجارب الأمم ج ٦ ص ٤٥٨ .

طالب رضى الله عنه هل هو بجمعه أم جمع أخيه الرضى وقد قيل إنه ليس من كلام: على وإنما الذى جمعه ونسبه إليه هو الذى وضعه والله أعلم وله الكتاب الذى سماه الغرر والدرر وهى مجالس أملاها تشتمل على فنون من معانى الأدب تكلم فيها على النحو واللغة وغير ذلك وهو كتاب ممتع يدل على فضل كثير وتوسع فى الاطلاع على العلوم [وذكره ابن بسام فى أواخر كتاب الذخيرة فقال كان هذا الشريف إمام أئمة العراق بين الاختلاف والاتفاق إليه فزع علماءها وعنه أخذ عظماءها صاحب مدارسها وحجاج شاربها وأنها ممن سارت أخباره وعرفت به أشعاره وحمدت فى ذات الله مآثره وأثاره إلى توافيه فى الدين وتصفائه فى أحكام المسلمين مما يشهد أنه فرع تلك الأصول ومن أهل ذلك البيت الجليل وأورد عدة مقاطيع فمن ذلك قوله : ... و ... وملح الشريف المرتضى وفضائله كثيرة . وكانت ولادته فى سنة خمس وخمسين وثلاثمائة [وتوفى يوم الأحد الخامس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ستة وثلاثين وأربعمائة] فى بغداد .

أمالى المرتضى (المجلس الأدنى)

ص ٢—٤ ج ١ : قال الله تعالى : (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها الآية .. فى هذه الآية وجوه عدة من التأويل كل منها يبطل الشبهة الداخلة على بعض المبطلين فيها حتى عدلوا بتأويلها عن وجهه وصرفوه عن بابه .. [.

١— أولها أن الإهلاك قد يكون حسناً وقد يكون قبيحاً فإذا كان مستحقاً أو على سبيل الامتحان كان بناءً وإنما يكون قبيحاً إذا كان ظلماً فتعلق الإرادة به لا يقتضى تعلقها به على الوجه القبيح ولا ظاهر الآية يقتضى ذلك وإذا علمنا بالأدلة تنزيه القديم تعالى عن القبائح علمنا أن الإرادة تتعلق إلا بالإهلاك الحسن .. وقوله تعالى (أمرنا مترفيها) المأمور به محذوف وليس يجب أن يكون المأمور به هو النسق وإن وقع بعده ويجرى هذا مجرى قول القائل أمرته فعصى ودعوته فأبى والمراد إننى أمرته بالطاعة ودعوته إلى الإجابة والقبول .

ويمكن أن يقال على هذا الوجه ليس موضع الشبهة ما تكلمتم عليه وإنما موضعها أن يقال أى معنى لتقدم الإرادة ؟ فإن كانت متعلقة بإهلاك مستحق بغير النسق المذكور فى الآية فلا معنى لقوله تعالى : إذا أردنا أمرنا . لأن أمره بما

يأمر به لا يحسن إرادته العقاب المستحق بما تقدم من الأفعال .

ويمكن أن يقال على هذا الوجه ليس موضع الشبه ما تكلمتم عليه وإنما موضعها أن يقال أى معنى لتقدم إرادة ؟ فإن كانت متعلقة بإهلاك مستحق بغير النسق المذكور فى الآية فلا معنى لقوله تعالى : إذا أردنا أمرنا . لأن أمره بما يأمر به لا يحسن إرادته العقاب المستحق بما تقدم من الأفعال .

وإن كانت الإرادة متعلقة بمخالفة الأمر المذكور فى الآية فهذا هو الذى يابونه لأنه يقتضى أنه تعالى يريد لإهلاك من لم يستحق ذلك العقاب ..

والجواب عن ذلك أنه تعالى لم يعلق الإرادة إلا بإهلاك مستحق بما تقدم من الذنوب والذى حسن قوله تعالى : وإذا أردنا أمرنا هو أن يكون الأمر بالطاعة والإيمان إعذاراً إلى العصاة وإنذاراً لهم وإيجاباً وإثباتاً للحجة عليهم حتى يكونوا متى خالفوه وأقاموا على العصيان والطغيان بعد تكرار الوعظ والوعيد والإنذار ممن يحق عليه القول وتجب عليه الحجة . ويشهد بصحة هذا التأويل قوله تعالى قبل هذه الآية : (وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا) ..

٢- والوجه الثانى فى تأويل هذه الآية أن يكون قوله تعالى أمرنا مترفياً من صفة القرية وصلتها ولا يكون جواباً بالقول تعالى وإذا أردنا . ويكون تقدير الكلام وإذا أردنا أن نهلك قرية من صفتها أنا أمرنا مترفياً ففسقوا فيها وتكون (إذا) على هذا الجواب لم يأت لها جواب ظاهر فى الآية للاستغناء عنه بما فى الكلام من الدلالة عليه .. ونظير هذا قوله تعالى فى صفة الجنة (حتى إذا جاؤوها وفُتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلامٌ عليكم طبتم فادخلوها خالدين وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض ننبؤاً من الجنة حيث نشاء فنعم - أجر العاملين) . ولم يأت إذا جواب فى طول الكلام للاستغناء عنه ويشهد أيضاً لصحة هذا الجواب قول الهذلى :

حتى إذا سلكوهم فى قنائسٍ شلاً كما تَطْرُدُ الجمالُ الشُّردا

فحذف جواب إذا ولم يأت به لأن هذا البيت هو آخر القصيدة .

٣- والوجه الثالث أن يكون ذكر الإرادة فى الآية مجازاً واتساعاً وتنبيهاً على العلوم من حال القوم وعاقبة أمرهم وأنهم متى أمروا فسقوا وخالفوا ويمجرى ذكر

الإرادة ههنا مجرى قولهم إذا أراد التاجر أن يفتقر أتمه النوائب من كل وجهة وجاءه الخسران من كل جانب . وقولهم إذا أراد العليل أن يموت خلط في مأكله وتسرع إلى كل ما تتوق إليه نفسه ومعلوم أن التاجر لم يرد في الحقيقة شيئا ولا العليل أيضا لكن لما كان المعلوم من حال هذا الخسران ومن حال هذا الهلاك حسن هذا الكلام واستعمل ذكر الإرادة لهذا الوجه وكلام العرب وحى وإشارات واستعارات ومجازات ولهذا الحال كان كلامهم في المرتبة العليا من الفصاحة فإن الكلام متى خلا من الاستعارات وجرى كله على الحقيقة كان بعيدا من الفصاحة برأيا من البلاغة وكلام الله تعالى أفصح الكلام .

٤- والوجه الرابع أن تحمل الآية على التقديم والتأخير فيكون تلخيصها إذا أمرنا مترقى قرية بالطاعة فعصوا واستحقوا العقاب أردنا إهلاكهم والتقديم والتأخير في الشعر وكلام العرب كثير ومما يمكن أن يكون شاهد الصحة هذا التأويل من القرآن قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق) ، والطهارة إنما تجب قبل القيام إلى الصلاة وقوله تعالى (وإذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) وقيام الطائفة معه يجب أن يكون قبل إقامة الصلاة لأن إقامتها هي الإتيان بجميعها على الكمال أما قراءة من قرأ الآية بالتشديد فقال أمرنا وقرأ من قرأها بالمد والتخفيف فقال أمرنا فلن يخرج معنى قراءتهما عن الوجوه التي ذكرناها إلا الوجه الأول فإن معناه لا يليق إلا بأن يكون ما تضمنته الآية هو الأمر الذي يستدعى به إلى الفعل .

ص ٦ : وللعرب ملاحق في كلامها وإشارات إلى الأغراض وتلويحات بالمعاني متى لم يفهمها ويتسرع إلى الفطنة بها من تعاطى تفسير كلامهم وتأويل خطابهم كان ظالما نفسه متعديا طوره .

ص ٨-٩ : (مجلس آخر ٢)

(تأويل آية) .. قال الله تعالى (يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) .. وقد ظن قوم من غفلة الملحدة وجهالهم أن الجواب عما سئل عنه في هذه الآية لم يحصل وأن الامتناع منه إنما هو لفقد العلم به وأن قوله تعالى (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) تبكيه وتقريع لم يقعا موقعهما وإنما هو على سبيل المحاجة والمدافعة عن الجواب ... وفي هذه الآية وجوه من

التأويل تبطل ما ظنوه وتدل على ما جهلوه

١- أولها أنه تعالى إنما عدل عن جوابهم لعلمه بأن ذلك ادعي لهم إلى الإصلاح في الدين وأن الجواب لو صدر منه إليهم لازدادوا فساداً وعناداً إذ كانوا بسؤالهم متعنتين لا مستفيدين وليس هذا بمنكر لأننا قد نعلم في كثير من الأحوال فيمن يسألنا عن الشيء أن العدول عن جوابه أولى وأصلح في تدبيره .. وقد قيل إن اليهود قالت لكفار قريش سلوا محمداً عن الروح فإن أجابكم فليس بنبي وإن لم يجيبكم فهو بنى فإننا نجد في كتبنا ذاك فأمره الله تعالى بالعدول عن ذلك ليكون علماً ودلالة على صدقه وتكذيباً لليهود الرادين عليه وهذا جواب أبي على محمد بن عبد الوهاب الحياتي .

٢- وثانيها أن القوم إنما سألوه عن الروح وهل هي محدثة مخلوقة أو ليست كذلك فأجابهم بأنها من أمر ربي وهو جوابهم عما سألوه بعينه لأنه لا فرق بين أن يقول في الجواب أنها محدثة مخلوقة وبين قوله أنها من أمر ربي لأنه إنما أراد أنها من فعله وخلقه وسواء على هذا الجواب أن تكون الروح التي سألوا عنها هي التي بها قوام الجسد أو عيسى أو جبرائيل عليهما السلام وقد سمي الله جبرائيل روحاً عيسى أيضاً بذلك سمي في القرآن ..

٣- وثالثهما أنهم سألوه عن الروح الذي هو القرآن وقد سمي الله القرآن روحاً في مواضع من الكتاب فإذا كان السؤال عن القرآن فقد وقع الجواب موقعه لأنه قال لهم الروح الذي هو القرآن من أمر ربي وما أنزله على نبيه ﷺ ليجعله دلالة له وعلماً على صدقه وليس من فعل المخلوقين ولا مما يدخل في إمكانهم وهذا الجواب للحسن البصري ويقويه قوله تعالى بعد هذه الآية (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا نجد لك علينا وكيلاً) فكأنه تعالى قال إن القرآن من أمرى وفعلى وما أنزلته علماً على نبوة رسولى ﷺ ولو شئت لرفعته وأنزلته وتصرفت فيه كما يتصرف الفاعل فيما يفعله) .

ص ١١ : ... وهذا الوجه الذى ذكرناه أشبه بمراد الله تعالى فى الآية وأليق بفصاحة القرآن وبلاغته الموفيتين على فصاحة سائر الفصحاء وبلاغتهم . ص ١١ خطأ الجاحظ فى اللحن . ص ١٢ وتبعه على هذا الغلط عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى فذكر فى كتابه المعروف بعيون الأخبار أبيات الغزاري واعتذر بها من لحن أصيب فى كتابه .

ص ١٢ : قال المرتضى : ومن حسن اللحن الذى هو التعريض والكناية ... الخ .

ص ١٤ : الواجب على من يتعاطى تفسير غريب الكلام والشعر أن يذكر كل ما يحتمله الكلام من وجوه المعانى .

ص ١٤ : ومن . كان من مشهورى الشعراء ومتقدميهم على مذهب أهل العدل ذو الرمة .. الخ .

دفاع عن الإسلام

ثلاثة أوجه الوجه الأول نفسانى :

ص ٩-١١ : قال أبو مسلم محمد بن بحر الأصبهاني فى قوله تعالى (والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل شىء موزون) قال إنما خص الموزون دون المكيل بالذكر لوجهين .

ص ١٠ : يقول المرتضى رافضا رأى أى مسلم : ورحمه الآية وما شهد له ظاهر نطقها غير ما سلكه أبو مسلم .. الخ . ص ١١ س ٢ بلاغة .

ص ١٦ : [عن نفى الرؤية (لا تدركه الأبصار ..)] هام من الناحية الإسلامية .

ص ١٧ : واعلم أن صفات المدح المتضمنة للإثبات ما تكاد تفتقر إلى شرط فى كونها مدحا .. الخ .

ص ١٧ : ... وصفات النفى إذا كانت مدحا فلا بد فيها من شرط وإنما افترق الأمران من حيث كان النفى أعم من الإثبات فيدخل تحته المدح وغير المدح والإثبات أشد اختصاصا .. الخ .

ص ٢٢ : .. فهذه شهادة الظاهر ببطلان تأويله فأما شهادة العقل .

ص ٢٣ : ... والجواب الثانى أنه تعالى لما خلقهم وركبهم تركيبا يدل على معرفته .. الخ .

ص ٢٨ : (وجود يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) .. الخ .

ص ٢٨ : وههنا وجه غريب في الآية حكى عن بعض المتأخرين لا يفتقر .. الخ .

ص ٣٠ : ... إن قال ما تأويل قوله تعالى (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) [.

ص ٣١ : ... وأما قوله تعالى ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون فلم يعن بذلك الناقص القبول وإنما أراد الذين لم يعقلوا ولم يعلموا ما وجب عليهم علمه من معرفة الله خالقهم والاعتراف بنبوة رسله .

سأورد هنا الآيات التي تعرض لها المرتضى بالتفسير والإمام قومي .

ص ٢-٤ : تأويل قوله تعالى : (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها) الآية :

ص ٨-١١ : تأويل آية .. قال الله تعالى (يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) .. وقد ظن قوم من غفلة الملحدة وجهالهم أن الجواب عما سئل عنه في هذه الآية لم يحصل وإن الامتناع منه إنما هو لفقد العلم به وإن قوله تعالى (وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) تبكيه وتقرع لم وإنما هو على سبيل المحاجة والمدافعة عن الجواب ..

ص ١٦-١٨ : (مسألة) .. اعلم أن أصحابنا لما استدلوا على نفى الرؤية بالأبصار عن الله بقوله (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) وبينوا أنه تعالى تمدح بنفى الإدراك الذي هو رؤية البصر عن نفسه على وجه يرجع إلى ذاته فيجب أن يكون ثبوت الرؤية له في وقت من الأوقات نقص وذم .

ص ١٨-٢٠ : (تأويل آية) .. إن سأل سائل فقال ما تقولون في قوله تبارك وتعالى حكاية عن موسى (فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين) .. وقال تعالى في موضع آخر وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولي مذبذب ولم يعقب (والثعبان الحية العظيمة الحلقة والجبان الصغير من الحيات فكيف يختلف الوصفان والقصة واحدة وكيف يجوز أن تكون العصا في حال واحد بصفة ما عظم خلقه من الحيات وبصفة ما صغر منها وبأى شيء تزيلون التناقض عن هذا

الكلام] .

ص ٢٠-٢٤ : قال الله تعالى (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة آنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكُنَّا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون) ..

ص ٢٨-٢٩ : (مسألة) .. اعلم أن أصحابنا قد اعتمدوا في إبطال ما ظنه أصحاب الرؤية في قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) على وجوه معروفة لأنهم بينوا أن النظر ليس يفيد الرؤية ولا الرؤية من أحد احتمالاته ودلوا على أن النظر ينقسم إلى أقسام كثيرة .. الخ ..] .

ص ٣٠-٣١ : إن قال قائل ما تأويل قوله تعالى (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون) فظاهر هذا الكلام يدل على أن الإيمان إنما كان لهم فعله بإذنه وأمره وليس هذا مذهبكم وإن حمل الإذن ههنا على الإرادة اقتضى أن من لم يقع منه الإيمان لم يرده الله منه وهذا أيضا بخلاف قولهم ثم جعل الرجس الذى هو العذاب على الذين لا يعقلون ومن كان فاقدا عقله لا يكون مكلفاً فكيف يستحق العذاب وهو بالضد من الخبر المروى عن النبي ﷺ أنه قال أكثر أهل الجنة البله .

ص ٣٣-٣٤ : قال الله تعالى مخبرا عن يوم القيامة (ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما تؤخره إلا لأجل معدود يوم يأتى لا تكلم نفس إلا بإذنه) ، وقال فى موضوع آخر (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) . وفى موضع آخر (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) وظاهر هذه الآيات الاختلاف لأن بعضها ينهى عن أن النطق لا يقع منهم فى ذلك اليوم ولا يؤذن لهم فيه وبعضها ينهى عن خلافه .

ص ٣٨-٤١ : (إن سأل سائل) .. فقال ما تأويل قوله تعالى مخبرا عن مهلك قوم فرعون وتوريتهم لعمهم (كذلك وأورثناها قوماً آخرين فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين) . وكيف يجوز أن ينفى البكاء عنهما وهو لا يجوز فى الحقيقة عليهما ..

ص ٤٩-٥٣ : (إن ..سأل سائل) .. فقال ما عندكم في تأويل قوله تعالى (ولا شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم) وظاهر هذه الآية يقتضى أنه تعالى ما شاء أن يكونوا أمة واحدة وأن يجتمعوا على الإيمان والهدى وهذا بخلاف ما تذهبون إليه .. ثم قال ولذلك خلقهم فلا يخلو من أن يكون عنى إنه للاختلاف خلقهم أو للرحمة ولا يجوز أن يعنى الرحمة لأن الكناية عن الرحمة لا تكون بلفظة ذلك ، ولو أرادها لقال ولتلك خلقهم فلما قال ولذلك خلقهم كان رجوعهم إلى الاختلاف أولى وليس يبطل حمل القرية على الاختلاف من حيث لم يكن مذكورا فيها لأن الرحمة أيضا غير مذكورة فيها وإذا جعلتم قوله تعالى إلا من رحم وإلا على الرحمة فكذلك قوله مختلفين وإلا على الاختلاف على أن الرحمة هى رقة القلب والشفقة وذلك لا يجوز على الله تعالى وحتى ما تُعدى بها ما ذكرناه لم يعن بها إلا العفو وإسقاط الضرر ما جرى مجراها عن مستحقه وهذا مما لا يجوز أن يكونوا مخلوقين له على مذهبكم لأنه لو خلقهم للعفو لما حسن منه عقاب المذنبين ومؤاخذه المستحقين .

ص ٥٩-٦٥ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا) . فقال كيف يجوز أن يكونوا فى الآخرة عُمية وقد تظاهر الخبر عن الرسول بأن الخلق يحشرون كما بدؤوا سالمين من الآفات والعاهات قال الله تعالى (كما بدأنا أول خلق نعيده) وقال الله تعالى (وكما بدأكم تعودون) وقال جل وعز (فبصرك اليوم حديد) ..

ص ٦٠ : ويقال إن ابن عباس سأله سائل عن هذه الآية فقال له ائثل ما مثلها قبلها على التأويل الذى ذكرناه ..

ص ٦١ : يفسر القرآن بآى من القرآن وبالأسلوب العربى .

ص ٦٢ : بحث فى صيغة التعجب : قلنا قد قال النحويون فى ذلك أن الألوان والعيوب لا يتعجب منها بلفظة التعجب وإنما يعدل فيها إلى أشد وأظهر وما جرى مجراها ..

ص ٦٤ : قراءات .

ص ٧٠-٧٢ : (إن سأل سائل) .. عن قوله تعالى (وجاؤا على قميصه بدم كذب قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) . فقال كيف وصف الدم بأنه كذب والكذب من صفات الأقوال لا من صفات الأجسام وأى معنى لوصفه الصبر بأنه جميل ومعلوم أن صبر يعقوب على فقد ابنه يوسف لا يكون إلا جميلا ولم ارتفع الصبر وما المقتضى لرفعه .

ص ٨٣-٨٨ : (إن سأل سائل) ما وجه التكرار في سورة الكافرين وما الذى حسن إعادة النفي لكونه عابداً ما يعبدون وكونهم عابدين ما يعبد وذكر ذلك مرة واحدة يغنى .. وما وجه التكرار في سورة الرحمن لقوله تعالى (فبأى آية ربكما تكذبان) .

ص ٨٨-٨٩ : حكى أن عبد الكريم بن أبى العوجاء قال لما قبض عليه محمد بن سليمان وهو والى الكوفة من قبل المنصور وأحضره للقتل وأيقن بمفارقة الحياة لئن قتلتموني لقد وضعت في أحاديثكم أربعة آلاف حديث مكنوبة مصبوعة .

ص ٩٣ : وروى ابن شبة عن أبى عبيدة قال كان حماد عجرد يعير بشارا بالقبح لأنه كان عظيم الجسد مجدورا طويلا جاحظ العينين قد تغشاهما لحم أحمر فلما قال حماد فيه :

والله ما الخنزير في ثنته	بربعه في الثني أو خمسه
بل ريحه أطيب من ريحه	ومسه ألين من مسه
ووجهه أحسن من وجهه	ونفسه أفضل من نفسه
وعوده أكرم من عوده	وجنسه أكرم من جنسه

فقال بشار : وبلى على الزنديق لقد نفث بما في صدره قيل وكيف ذاك قال ما أراد الزنديق إلا قول الله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) فأخرج الجحود بها مخرج هجائى وهذا خبث من بشار وتغلغل شديد ..

ص ١٠٠ : وأما صالح بن عبد القدوس فكان متظاهرا بمذاهبه التنوية ويقال إن أبا الهذيل العلافى ناظره فقطعه ثم قال له على أى شيء تعزم يا صالح فقال أستخير الله وأقول بالاثنتين فقال أبو الهذيل فأيهما استخرت لا أم لك .. وروى

أن أبا الهذيل ناظره في مسألة مشهورة في الامتزاج الذي ادّعوه بين النور والظلمة فأقام عليه الحجة فانقطع وأنشأ يقول :

أبا الهذيل تقداك الله يارجلُ
فأنت حقاً لعمرى معضل جدلٍ

ص ١٠٣ : ... اعلم أن أصول التوحيد والعدل مأخوذة من كلام أمير المؤمنين على عليه السلام وخطبه وأنها تتضمن من ذلك ما لا مزيد عليه ولا غاية وراءه ومن تأمل المأثور في ذلك من كلامه علم أن جميع ما أسهب المتكلمون من بعد في تصنيفه وجمعه إنما هو تفصيل لتلك الجمل وشرح لتلك الأصول .. وروى عن الأئمة من أبنائه عليهم السلام من ذلك ما لا يكاد يحاط به كثرة .

ص ١٠٤ : الرضا ينفي الرؤية ويأول آية (الرؤية) .

ص ١٠٤ : أرى أن قصة الشيخ الشامي القائل بالقدر مصنوعة .

ص ١٠٥ : على رضى الله عنه يلخص مبادئ المعتزلة .

ص ١١١ : قال في قوله تعالى (ربنا آتانا في الدنيا حسنة) قال العلم (وفي الآخرة حسنة) قال الجنة .

ص ١١٣-١١٤ : كان واصل ألثغ في الرأى قبيح اللثغة فكان يخلص من كلامه الرأى يعدل عنها في سائر محاوراته ومثال لذلك .

ص ١١٥ : الاحتجاج بالقرآن في القول بالمنزلة بين المنزلتين .

ص ١١٦ : قيل إن قتادة بعد موت الحسن البصرى كان يجلس مجلسه وكان هو وعمرو بن عبيد جميعاً رئيسيين متقدمين في أصحاب الحسن فجرت بينهما نفرة فاعتزل عمرو مجلس قتادة واجتمع عليه جماعة من أصحاب الحسن فكان قتادة إذا جلس مجلسه سأل عن عمرو وأصحابه فيقول ما فعل المعتزلة فسموا بذلك .

ص ١١٦ : رأى المرتضى في المنزلة بين المنزلتين .

ص ١١٧ : واصل بن عطاء يقرر مبادئ المعتزلة (الإيمان ، التصديق ، والعمل) .

ص ١١٧ : وحكى أن محمداً وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن كانا ممن دعاهما واصل إلى القول بالعدل فاستجابا له وذلك لما حجج واصل ودعا الناس بمكة والمدينة .

ص ١١٧-١١٨ : وذكر أبو الحسن الخياط أن مولد عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء جميعاً سنة ثمانين قال ومات عمرو بن عبيد في سنة مائة وأربع وأربعين وهو ابن أربع وستين سنة .

ص ١١٨ : تفسير للحسن البصري .

ص ١٢١ : أثر عظة عمرو بن عبيد ومنزلته عند المنصور .

ص ١٢٣ : ابن عباس لم يفارق علياً حتى قتل وشهد صلح الحسن عليه السلام .

ص ١٢٣ : .. قال الجاحظ نازع رجل عمرو بن عبيد في القدر فقال له عمرو إن الله تعالى قال في كتابه ما يزيل الشك عن قلوب المؤمنين في القضاء والقدر قال تعالى (فوريك لنسألهم أجمعين عما كانوا يعملون) ولم يقل لنسألهم عما قضيت عليهم أو قدر فيهم أو أردته منهم أو شئته لهم أو ليس بعد هذا الأمر إلا الاقرار بالعدل والسيكوت عن الجور الذي لا يجوز على الله تعالى .

ص ١٢٥ : القول بالاستطاعة كما يقرره أبو الهذيل .

ص ١٢٦ : مناظرة أبي الهذيل لمن ينفي الحركة واستشهاد بالقرآن .

ص ١٣١ : وكان أبو سهل بشر بن المعتمر من وجوه أهل الكلام ويقال إن جميع معتزلة بغداد كانوا من مستجبيه .. وقال أبو القاسم البلخي أنه من أهل بغداد وقيل من أهل الكوفة وذكر الجاحظ أنه كان أبرص . ثم قصته تنبئ عن قوة مراسه في الجدل .

ص ١٣٢ : .. قال الجاحظ وكان بشر يقع في أبي الهذيل وينسبه إلى النفاق فقال لبشر أشعار كثيرة يحتاج فيها على أصحاب المقالات وذكر الجاحظ أنه لم ير أحداً أقوى على الخمس والمزدوج مما قوى عليه بشر وأنه كان في ذلك أكثر وأقوى من أبان اللاحقي وهو القائل .

ص ١٣٢ : فأما أبو إسحق إبراهيم بن سيار النظام فإنه كان مقدماً في العلم بالكلام حسن الخاطر شديد التدقيق والغوص على المعاني وإنما أداه إلى المذاهب الباطلة التي تفرد بها واستشنت منه تدقيقه وتغلغله .. وقيل للنظام ما الاختصار فقال الذي اختصاره فساد .. وللنظام شعر كثير صالح فمناه ... الخ .. وحكى أن أبا النظام جاء به وهو حدث إلى الخليل بن أحمد ليعلمه فقال له الخليل ... الخ ...

... فأما الجاحظ فإنه كان إذا وقع بيده كتاب قرأه من أوله إلى آخره أى كتاب كان ..

ص ١٤٠-١٤١ : أشعار للجاحظ .

ص ١٤٣-١٤٨ : (تأويل آية) [ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله هم المتقون] . سأل سائل فقال كيف ينفي كون تولية الوجوه إلى الجهات من السير وإنما يفعل ذلك في الصلاة وهى بر لا محالة وكيف خبر عن البر بمن والبر كالمصدر ومن اسم محض وعن أى شىء كنى بالهاء فى قوله تعالى (وآتى المال على حبه) وما المخصوص بأنها كناية عنه وقد تقدمت أشياء كثيرة وعلى أى شىء ارتفع الموفون وكيف نصب الصابرون وهم معطوفون على الموفين وكيف وحد الكناية فى موضع وجمعها فى آخر فقال من آمن وآتى المال وأقام الصلاة ثم قال والموفون والصابرين .

ص ١٤٥ : وما معنى محبة الله عندهم هى الإرادة والقديم لا يصح أن يراد .. قلنا فالمحبة عندنا فهى الإرادة إلا أنهم يستعملونها كثيرا مع حذف متعلقها مجازا وتوسعا .. الخ .

ص ١٥٤-١٥٧ : (تأويل آية) إن سأل سائل عن قوله تعالى (مثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم عمى فهم لا يعقلون) فقال أى وجه لتشبيه الذين كفروا بالصائح الناعق بالغنم والكلام يدل على ذمهم ووصفهم بالغفلة وقلة التأمل والتمييز والناعق بالغنم قد يكون مميزا متأملا محصلا .

ص ١٦٤-١٦٧ : (تأويل آية) إن سأل سائل فقال ما الوجه فى قوله تعالى (إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق) وفى موضع آخر (وقتلهم الأنبياء بغير حق) وظاهر هذا القول فيقتضى أن قتلهم قد يكون بحق .. وقوله تعالى (ومن يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به) .. وقوله (إن الذى رفع السموات بغير عمد ترونها) .. وقوله (ولا تكونوا أول كافر به ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا) .. وقوله (لا يسألون الناس إلحافا) . والسؤال عن هذه الآيات كلها من وجه واحد وهو الذى تقدم الجواب اعلم أن للعرب فيما جرى هذا الجرى من الكلام عادة معروفة ومذهبا مشهودا عند من تصفح كلامهم وفهم عنهم مرادهم وبذلك المبالغة فى النفى وتأكيده .

ص ٢٢٤-٢٣١ : (تأويل آية) .. إن سأل سائل عن قوله تعالى
(سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية : لا
يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وإن يروا سبيل الغي يتخذوه
سبيلا) إلى غافلين .. فقال ما الجواب عن هذه الآية على ما يطابق العدل فإن
ظاهرهما كأنه يخالف .

الجزء الثاني من الأمل

ص ٢ : فقال ما تأويل هذه الأخبار على ما يطابق التوحيد وينفي التشبيه أو
ليس من مذهبكم أن الأخبار التي يخالف ظاهرها الأصول ولا تطابق العقول لا
يجب ردها والقطع على كذب راويها إلا بعد أن لا يكون لها في اللغة مخرج ولا
تأويل وإن كان لها ذلك فباستكراه أو تعسف ولستم ممن يقول ذلك في مثل هذه
الأخبار فما تأويلها .. الجواب أن الذي يعول عليه من تكلم في تأويل هذه
الأخبار هو أن يقول إن الأصبع في كلام العرب وإن كانت الجارحة المخصوصة
فهى أيضا الأثر الحسن يقال لفلان على ماله وإبله أصبح حسنة أى قيام وأثر
حسن ..

ص ٦-٩ : (تأويل آية) .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (تعلم ما فى
نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) ما المراد بالنفس فى هذه الآية وهل المعنى فيها
كالمعنى فى قوله (ويحذركم الله نفسه) أو يخالفه أو يطابق معنى الآيتين والمراد
بالنفس فيها ما رواه أبو هريرة عن النبى ﷺ إنه قال يقول الله عز وجل إذا أحب
لقائى أحببت لقاءه وإذا ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى وإذا ذكرنى فى ملاء
ذكرته فى ملاء خير منه وإذا تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا وإذا تقرب إلى
ذراعا تقربت إليه باعا أو لا يطابقه .. الجواب قلنا أن النفس فى اللغة لها معانٍ
مختلفة ووجوه فى التصرف متباينة ..

ص ٩-١٤ : ... إن سأل سائل فقال ما تأويل قوله تعالى (إذ جاؤكم من
فوقكم ومن أسفل منكم وإذا زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله
الظنون) وكيف يجوز أن تبلغ القلوب الحناجر مع كونهم أحياء ومعلوم أن القلب
إذا زال عن موضعه المخلوق فيه مات صاحبه وعن أى شىء زاغت الأبصار وبأى
شىء تعلق ظنونهم بالله تعالى .. الجواب قيل له فى هذه الآية وجوه ..

ص ١١ : (كاد) في القرآن ، ص ١٢ قراءات وتوجيهها .
ص ١٥-١٧ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (وجعلنا نومكم سُبَاتًا)
فقال إذا كان السبات هو النوم فكأنه قال وجعلنا نومكم نوما وهذا مما لا فائدة
فيه .

ص ١٦ : س ٩ من أسفل طعن ابن الأنباري على ابن قتيبة .
ص ٢٣-٢٤ : ... إن سأل سائل عن قوله تعالى (فغشيهم من الميم ما
غشيهم) فقال ما الفائدة في قوله (ما غشيهم) وقوله غشيهم يدل عليه ويستغنى
به عنه لأن غشيهم لا يكون إلا الذي غشيهم وما الوجه في ذلك ..

ص ٢٤ : يقول المرتضى : ويمكن في الآية وجه آخر لم يذكر فيها [مسألة
« لم يذكر » فيها هل معنى هذا أن وجوه التأويل محكية من قبل والتأويل الذي
يجيء بعد لفظة « يمكن » تأويل جديد ؟ !

ص ٢٤-٢٧ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (فخر عليهم السقف من
فوقهم) فقال ما الفائدة في قوله من فوقهم وهو يفيد فخر عليهم السقف
لأن مع الأقتصار على القول الأول لا يذهب وهم أحد إلى أن السقف يخر من
تحتهم .

ص ٢٧ : بلاغة س ٢٤ .

ص ٣٣-٣٥ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (وقالت اليهود عزيز ابن الله
وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم) ومعلوم أن القول لا يكون
ولا بالأفواه .. قلنا القول يحتمل معنيين في لغة العرب .. أحدهما القول
باللسان .. والآخر بالقلب ..

ص ٣٥ : تفاسير نفسانية ، ص ٣٦ أبحث عن أي مسلم بن بحر .
ص ٣٦ : يقول المرتضى : .. ولو لم يسغ هذا القول تحقيقا لساغ تجوزاً
واتساعاً وليس يجب أن تؤخذ العرب بالتحقيق في كلامها فإن تجوزها واستعارتها
أكثر .

ص ٤٢-٤٤ : .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (وإلى الله ترجع الأمور) فقال كيف يصح القول بأنها رجعت عليه وهي لم تخرج عن يده .

ص ٤٤-٤٦ : (تأويل آية) .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (ليس البر من تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها) فقال أى معنى لذكر البيوت وظهورها وأبوابها وهل المراد بذلك البيوت المسكونة على الحقيقة ولو كنى بهذه اللفظة عن غيرها فإن كان الأول فما الفائدة في إتيانها من أبوابها دون ظهورها وإن كانت كناية فبينوا وجهها ومعناها .

ص ٣٥-٥٦ : .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (أولئك لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) فقال أى تمدح في سرعة الحساب وليس بظاهر وجهه المدح فيه ..

ص ٥٤ ، ٥٥ : تفسير للجبانى .

ص ٥٦-٥٧ : .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فقال أى تمدح في الإعطاء بغير حساب وقد يكون المعطى بحساب أجزل عليه من المعطى بغير حساب .. الجواب قلنا في هذه الآية وجوه .

ص ٦٣-٦٦ : إن سأل سائل عن قوله تعالى حاكيا عن شعيب عليه الصلاة والسلام (قد افترينا على الله كذبا إن عُدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا) .. فقال أليس هذا صريحا منه بأن الله تعالى يجوز أن يفعل الكفر والقيح لأن علة قومه كانت كفرا وضلالا وقد أخبر أنه لا يعود فيها إلا أن يشاء الله ..

ص ٧٦-٨٣ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما اشترؤا به أنفسهم لو كانوا يعلمون) .. فقال كيف ينزل الله تعالى السحر على الملائكة أم كيف تعلم الملائكة الناس السحر

والتفريق بين المرء وزوجه وكيف نسب الضرر الواقع عند ذلك إلى أنه بإذنه وهو تعالى قد نهى عنه وحذر من فعله وكيف أثبت العلم لهم ونفاه عنهم بقوله (ولقد علموا لمن اشتراه) ثم قوله (لو كانوا يعلمون) .

ص ٩٤-٩٧ : .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب .

ص ٩٦ : تفسير لأبي على الجبائي ورد المرتضى عليه .

ص ٩٧ : يقول المرتضى س ١٢ : ويمكن في الآية وجه ثالث لم نجدهم ذكره : أى أن هذا وجه جديد يجيء به المرتضى أما الوجوه الأخرى فهي متداولة بين المعتزلة مرضية عندهم وهذا النص هنا مما يقوى فرض الذى فرضته قبل .

ص ١١٥-١١٩ : .. إن سأل سائل عن قوله تعالى (خلق الإنسان من عجل سأريككم آياتي فلا تستعجلون) الجواب قيل له ذكر في هذه الآية وجوه من التأويل نحن نذكرها ونرجح الأرجح منها .

ص ١١٧ : أبو القاسم البلخي له تفسير (وهو معتزلى) .

ص ١٢٥-١٢٩ : إن سأل سائل عن قوله تعالى في قصة يوسف عليه السلام (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء وإنه من عبادنا المخلصين) فقال هل يسوغ ما تأول بعضهم هذه الآية عليه من أن يوسف عليه السلام عزم على المعصية وأرادها وأنه جلس مجلس الرجل من المرأة ثم انصرف عن ذلك بأن رأى صورة أبيه يعقوب عاضاً على إصبعه متوعداً له على مواجهة المعصية أو بأن نودى له بالنهى والزجر فى الحال على ما ورد به الحديث .. الجواب قلنا [إذا ثبت بأدلة العقول التى لا يدخلها الاحتمال والجواز ووجوه التأويلات أن المعاصى لا تجوز على الأنبياء عليهم السلام صرفنا كل ما ورد ظاهره بخلاف ذلك من كتاب أو سنة إلى ما يطابق الأدلة ويوافقها كما يفعل مثل ذلك فيما يرد ظاهره مخالفاً لما تدل عليه العقول من صفاته تعالى وما يجوز عليه أو لا يجوز ولهذه الآية وجوه من التأويل كل واحد منها تقيضى براءة نبي الله من العزم على الفاحشة وإرادة المعصية ..

ص ١٢٦ : س ٤ تفسير نفسانى .

ص ١٢٨ : تفسير للجبانى صاحب المذهب اللغوى فى التأويل [ص ٩ ١٢
س ١ اللطف ، س ٢ تفسير للجبانى] .

ص ١٣٣-١٣٦ : إن سأل سائل عن قوله تعالى حاكياً عن يوسف عليه
السلام (قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه وإلا تصرف عني كيدهم
أصّب إليهم وأكن من الجاهلين) . فقال : إذا كانت المحبة عندكم هى الإرادة فهذا
تصريح من يوسف عليه السلام بإرادة المعصية لأن حبسه فى السجن وقطعه عن
التصرف معصية من فاعله وقبيح من المقدم عليه وهو فى القبح مجرى مجرى ما
دعى إليه من الزنا وقوله من بعد (وإلا تصرف عني كيدهن) يدل على أن اقناعه
من القبيح مشروط بمنعهن وصرفهن عن كيده وهذا بخلاف مذهبكم لأنكم
تذهبون إلى أن ذلك لا يقع منه صرف النسوة عن كيدهن أو لم يصرفن .

ص ١٣٤ ، ١٣٥ : مبحث فى اشتراك الألفاظ . فإن قيل كيف يجوز
أن يقول السجن أحب إلى .. الخ ..

ص ١٣٥ : (وإلا تصرف عن كيدهن ..) عن حرية الإرادة .
ص ١٣٧-١٣٨ : من عادة العرب أن يسموا الجزاء على الشيء باسمه
ولذلك نظائر فى القرآن وأشعار العرب كثيرة مشهورة .

ص ١٤٤-١٤٦ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (ونادى نوحٌ ربّه فقال
ربّ إن ابني من أهلى) إلى قوله (أن تكون من الجاهلين) .. فقال ظاهر قوله
تعالى (إنه ليس من أهلك) يقتضى تكذيب قوله عليه السلام أنه من أهلى
فالنبي لا يجوز عليه الكذب فى الوجه فى ذلك وكيف يصح أن يخبر عن ابنه أنه
عمل غير صالح وما المراد به .

ص ١٥٢-١٥٥ : .. إن سأل سائل عن تأويل قوله تعالى (فلا تعجبك
أحوالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم
كافرون) .. فقال : كيف يعذبهم بالأموال والأولاد ومعلوم أن لهم فيها سروراً ولذة
وأما تأويل قوله تعالى (وهم كافرون) فظاهره نقيض أنه أراد كفرهم من حيث
أراد أن تزهق أنفسهم فى حال كفرهم لأن القائل إذ قال أريد أن يلقانى فلان وهو
لابس أو على صفة كذا وكذا فالظاهر أنه أراد كونه على تلك الصفة .

ص ١٥٣ : تفسير لأبي على الجبائي ص ١٥٤ س ٥ .
ص ١٥٤ : يقول المرتضى بعد أن ساق وجوهاً في التفسير : .. وجميع هذه الوجوه التي حكيناها .. فيحمل كل متأول من القوم ضرباً من التأويل ويطابق ذلك ما يحتاج عندنا إلى جميع ما تكلفوه .. ويقول المرتضى ص ١٥٥ .. وهذا وجه ظاهر يغنى عن التقديم والتأخير وسائر ما ذكره من الوجوه .

ص ١٦٤-١٦٧ : إن سأل سائل عن قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) .. وقال ما معنى الحول بين المرء وقلبه وهل يصح ما تأول قوم من أنه يحول بين الكافر والإيمان وما معنى قوله لما يحييكم وكيف تكون الحياة في إجابته .

التفاسير المنسوبة للرسول ﷺ نقلاً عن السيوطي في كتابه الدر المنثور في التفسير بالمأثور (نماذج لها)

من ذلك تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ١٦ : (المفضوب عليهم ولا الضالين) الفاتحة

يتناول تفسير الآية توضيح المبهم

أخرج عبد الرزاق وأحمد في مسنده وعبد بن حميد وابن جرير والبخاري في معجم الصحابة وابن المنذر وأبو الشيخ عن عبد الله بن شقيق قال أخبرني من سمع النبي ﷺ وهو بوادي القرى على فرس له وسأله رجل من بني العيينة فقال من المفضوب عليهم يا رسول الله قال اليهود ، قال فمن الضالون ؟ قال النصاري .

تفسير قوله تعالى : (ولهم فيها أزواج مطهرة) البقرة

ح ١ ص ٣٩ : تدور الآية حول الحديث عن حال المؤمنين في القيامة .

فأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري ومسلم وابن ماجه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ أول زمرة تلج الجنة صورتهم

على صورة القمر ليلة البدر لا يصبغون فيها ، ولا يتمخطون ، ولا يتفوطون ،
آنيهم وأمشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم من الألوة ، ورضخهم
المسك ، ولكل واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقهما من وراء اللحم من
الحسن . لا اختلاف بينهم ولا تباغض . قلوبهم على قلب رجل واحد يسبحون
الله بكرة وعشية .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ٦٨ : (ولا يقبل منها شفاعاة ولا يؤخذ منها عدل) البقرة

يتناول تفسير الآية توضيح الغريب فيها وهو معنى العدل فأخرج ابن جرير
عن عمر بن قيس الملائي عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن الشاء عليه
قال : قيل يا رسول الله ما العدل ؟ قال : العدل القدية .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ٧٩ : (ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة) البقرة

في تفسير الآية تفسير لقوله تعالى (قولاً غير الذي قيل لهم) فأخرج ابن
جرير وابن المنذر عن ابن عباس وأبي هريرة قالاً قال رسول الله ﷺ : دخلوا
الباب الذي أمروا أن يدخلوا فيه سجداً يزحفون على أستانهم وهم يقولون
حنطة في شعيرة و (ادخلوا الباب) قال : باب ضيق ، (سجداً) ركعاً ،
(وقولوا حطة) قال مغفرة . قال فدخلوا الباب من قبل استاهم وقالوا حنطة
استهزاء قال فذلك قوله عز وجل (فبدل الذين كفروا قولاً غير الذي قيل
لهم) .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ٨٢ : (فويل للذين يكتبون) .

يدور تفسير الآية حول توضيح معنى الغريب فيها ومصير الكافر يوم
القيامة .

فأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن حبان في صحيحه والحاكم
في المستدرک والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ
قال : (ويل) واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره .

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ (ويل) وادف جهم يسيل
منه صديد أهل النار .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ١١١ : (يتلونه حق تلاوته)

يتناول تفسير الآية الحديث عن قراءة القرآن الكريم :

أخرج عبد الرزاق وابن جرير عن ابن مسعود قال في قوله تعالى (يتلونه
حق تلاوته) قال : أن يحل حلاله ويحرم حرامه ويقرأه كما أنزل الله ولا يحرف
الكلم عن مواضعه ولا يتأول منه شيئاً غير تأويله وفي لفظه يتبعونه حق
اتباعه .

وقال : يعملون بمحكمه ويؤمنون بمتشابهه ويكلون ما أشكل عليهم إلى
عالمه .

تفسير قوله تعالى : (لا ينال عهدى الظالمين) البقرة .

ح ١ ص ١١٨ : يتناول تفسير الآية ما بين الإنسان وربه .

أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال : هذا عند الله
يوم القيامة لا ينال عهده ظالماً ، فأما في الدنيا فقد نالوا عهده فوارثوا به
المسلمين وغازوهم وناكحوهم ، فلما كان يوم القيامة قصر الله عهده وكرامته
على أوليائه .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ١٤٤ : (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) البقرة .

يلور تفسير الآية حول توضيح الغريب فيها وهو كلمة (وسطا) .

فأخرج سعيد بن منصور والترمذي والنسائي وصححه وابن جرير وابن أبي
حاتم وابن حبان والاسمعيلى في صحيحه والحاكم وصححه عن أبي سعيد عن
النبي ﷺ في قوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) قال عدلا .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ١٤٨ : (فاذكرونى أذكركم) البقرة

يلور تفسير الآية حول توضيح ما بين الإنسان وربه .

أخرج ابن لال والديلمي وابن عساكر عن أبي هند الدارمي عن النبي ﷺ قال الله اذكروني بطاعتي أذكركم بمغفرتي فمن ذكرني وهو مطيع فحق علي أن أذكره بمغفرتي ومن ذكرني وهو لي عاص فحق علي أن أذكره بمقت .

تفسير قوله تعالى :

(وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون)
البقرة .

ح ١ ص ١٥٦ : تتكلم الآية عن ابتلاء المؤمن .

أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ (الآية) قال أخبر الله المؤمنين أن الدنيا ودار بلاء ، وأنه مبتليهم فيها وأمرهم بالصبر وبشرهم فقال : وبشر الصابرين . وأخبر أن المؤمن إذا سلم لأمر الله ورجع واسترجع عند المصيبة كتب الله له ثلاث خصال من الخير الصلاة من الله ، والرحمة ، وتحقيق سبل الهدى ، وقال رسول الله ﷺ : مَنْ استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقباه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ٢١٧ : (في الحج أشهر معلومات) البقرة .

يوضح تفسير الآية المبهمة فيها .

أخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ في قوله (الحج أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وذو الحجة .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ٢١٩ : (فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج) البقرة .

أخرج الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ الرفث الاعراب والتعريض للنساء بالجماع ، والفسوق المعاصي كلها ، والجدال جدال الرجل صاحبه .

تفسير قوله تعالى :

ح ١ ص ٢٧٧ : (والطلاق مرتان) البقرة

أخرج الترمذى وابن مردويه والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه من طريق هشام بن عروة عن أبيه أن عائشة قالت : كان الناس والرجل يطلق امرأته ما شاء الله أن يطلقها وهى امرأته إذا ارتجعها وهى فى العدة وإن طلقها مائة مرة أو أكثر حتى قال رجل لامرأته والله لا أطلقك فتبينى ولا آويك أبداً قالت : وكيف ذلك قال : أطلقك فكلما همت عدتك أن تنقضى راجعتك فذهبت المرأة حتى دخلت على عائشة فأخبرتها فسكتت عائشة حتى جاء النبى ﷺ فأخبرته فسكت النبى ﷺ حتى نزل القرآن (الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) .

تفسير قوله تعالى : (الذى بيده عقدة النكاح) البقرة

ح ١ ص ٢٩٢ : يوضح تفسير الآية المبهم فيها .

فأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط والبيهقى بسند حسن عن ابن عمرو عن النبى ﷺ قال : الذى بيده عقدة النكاح الزوج .

تفسير بعض آيات من سورة آل عمران

ح ٢ ص ٥ : تفسير قوله تعالى : (فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما

تشابه منه) آل عمران : يوضح تفسير الآية المبهم فيها .

أخرج عبد الرزاق والبخارى ومسلم والدارمى وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن جرير والبيهقى فى الدلائل من طرق عن عائشة قالت تلا رسول الله ﷺ (وهو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأما الذين فى قلوبهم زيغ إلى قوله أولو الألباب) فإذا رأيتهم الذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فاحذروهم وفى لفظ لابن جرير إذا رأيتهم الذين يتبعون ما تشابه منه ، والذين يجادلون فيه فهم الذين عنى الله فلا تجالسوهم وعن أبى أمامة عن النبى ﷺ فى قوله (الآية) قال : هم الخوارج .

تفسير قوله تعالى :

ح ٢ ص ٦٣ : (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) آل عمران

يوضح تفسير الآية المبهم فيها .

أخرج أبو نصر السجزي في الإبانة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : تبيض وجوه أهل الجماعات والسنة ، وتسود وجوه أهل البدع والأهواء .

تفسير قوله تعالى :

ح ٢ ص ١٠ : (والقناطير المقنطرة :) آل عمران .

أخرج أحمد وابن ماجه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ القنطار اثنا عشر ألف أوقية . وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ القنطار ألف دينار .

تفسير قوله تعالى : (الراسخين في العلم) آل عمران

ح ٢ ص ٧ : أخرج ابن عساكر من طريق عبد الله بن يزيد الأودي سمعت ابن مالك يقول : سئل رسول الله ﷺ من الراسخون في العلم ؟ قال : من صدق حديثه وبر في يمينه وعف بطنه وفرجه فذلك الراسخون في العلم .

تفسير قوله تعالى : (واتقوا الله حق تقاته) آل عمران

ح ٢ ص ٥٩ : أخرج الحاكم وصححه وابن مردويه من وجه آخر عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ اتقوا الله حق تقاته أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى .

تفسير قوله تعالى : (ولا يحسن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله) آل عمران .

ح ٢ ص ١٠٥ : أخرج البخاري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاع أقرع له زبيبان يطوقه يوم القيامة فيأخذ بلهزميته يعني شدته فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا هذه الآية .

سورة النساء :

تفسير قوله تعالى : (فيوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله) .

ح ٢ ص ٢٤٩ : قال ابن مسعود قال رسول الله ﷺ أجورهم يدخلهم الجنة ويزيدهم من فضله الشفاعة فيمن وجبت لهم النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا .

سورة المائدة :

تفسير قوله تعالى : (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) .

ح ٢ ص ٢٩٢ : أخرج ابن سعد وابن أبي شيبة في مسنده والحكيم الترمذي وابن جرير وابن المنذر وصححه البيهقي عن عياض الأشعري قال : لما نزلت الآية (فسوف يأتي الله) قال رسول الله ﷺ هم قوم هذا وأشار إلى أنى موسى الأشعري .

مخطوط الإتحاف بتميز ما تبع فيه البيضاوي صاحب الكشف

ص ٧٠ وبعد فقد انتقيت من حاشية سيدنا ومولانا وشيخنا الجلال السيوطي الشافعي تغمدته الله برحمته وأسكنه بجوحة جنته على تفسير القرآن العظيم الخ

[سورة البقرة : قوله : والموت زوال الحياة قال الطيبي وهو على هذا الوجه ليس بعرض بل أمر عديم] (قول) ومثيل عرض يضادها إلى أمره قال الشريف فيكون أمراً وجودياً وذهبت فرقة ثالثة من أهل الحديث إلى أن الموت جسم لورود الأحاديث والأثار مصرحة بذلك غير أن الأولين أن يقولوا أنهم لم يتعدوا حقيقة الموت في الواقع بل أثره القائم بيدن الحيوان عند مفارقة الروح له فاختلف محل النزاع . أخرج الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جرىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادى منادياً أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أتى بالموت في صورة

كبش أملح حتى يوقف بين الجنة والنار ثم ينادى مناد هذا الموت الذى كان يميت الناس فلا يبقى أحد ! إلا نظر إليه ثم يذبح بين الجنة والنار والأحاديث فى ذلك كثيرة بحيث أن طائفة من أهل الكلام استشكلت ذلك بناء على أن الموت عرض والعرض لا ينقلب جسماً فكيف يذبح وتجاورت فأنكرت صحة الحديث ودفعته والتحقيق ما أشرنا إليه وهو أن الموت فى الحقيقة هو هذا الجسم الذى على صورة كبش كما أن الحياة جسم على صورة فرس لا تمر على شئ إلا حياً .

ص ٧١ وأما المعنى القائم بالبدن عند مفارقة الروح فإنما هو أثره فأما أن يكون تسميته بالموت من باب المجاز لا الحقيقة. أو من باب الاشتراك فالأمر فى النزاع قريب . [تنبيه : تابع المصنف الكشاف فى هذه المسئلة حتى إنه مشى معه إلى مذهبه قال المازنى فى شرح مسلم : الموت عند أهل السنة عرض من الأعراض وعند المعتزلة عدم محض انتهى . فأنت ترى المصنف كيف صدر بالقول الذى هو مذهب المعتزلة مرجحاً له ثم ثنى بالقول الذى هو مذهب أهل السنة بصيغة التمريض وما كفاه ذلك حتى ذكر حجته وردّها ولكن هذا تلخيص كلام الكشاف ومما يدل لأن الموت جسم أو عرض مخلوق قوله تعالى : أو خلثا مما يكن فى صدركم . فسرّه ابن عباس بالموت] .

[قوله وقيل حجارة الكبريت : وهو تخصيص بلا دليل الخ . قال شيخنا رحمه الله أقول تبع فى ذلك الكشاف وهذا من جملة رواة الأحاديث الصحيحة والتفاسير المرفوعة الثابتة بمجرد الرأى فإننا لله فإن تفسير الحجارة هنا بحجارة الكبريت هو الثابت فى المنقول ولا يعرف فى التفسير غيره] أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور فى سننه وهناد بن السرى فى كتاب الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر والطبرانى فى الكبير والحاكم فى المستدرک وصححه البيهقى فى البعث والنشور عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فى قوله وقودها الناس والحجارة قال حجارة الكبريت جعلها الله كما شاء . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما فى الآية قال هى حجارة فى النار من كبريت أسود ومثل هذا التفسير الوارد عن الصحابى فيما يتعلق بأمر الآخرة له حكم الرفع بإجماع أهل الحديث وقد أخرج ابن أبى حاتم مثله عن مجاهد وأبى

جعفر وابن جريج وجزم به ابن جرير ولم يمدّه خلافة عن أحد وعلمه بأنها أشد حراً .

[قوله : ولعل ضرباً من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات قال شيخنا رحمه الله قلت، كان الأولى للمصنف الإعراض من هذا الكلام والإضراب عنه صفحاً ولكن هذا ثمرة التوغل في علوم الفلاسفة وعدم التطلع بالأحاديث والآثار والذي القى عليه الآثار أن أبلّيس أبو الجن كما أن آدم أبو الأناس وأنه لم يكن من الملائكة طرفة عين وإن المصحح للاستثناء والتغليب لكونه كان فيهم أو منقطع] .

[قوله لأنه كالتمثيل لما ذكرت . قال شيخنا رحمه الله أقول لو أمكن المصنف وأشباهه أن يحملوا كل حديث على التمثيل لفعلوا وهذا غير لائق وليت شعري إذا حمل ما ذكرني خلق الملائكة والجن على التمثيل ماذا يصنع في بقية الحديث أيحمل ما ذكر في خلق آدم على التمثيل وأنه ليس مخلوقاً من تراب كما هو ظاهر الآن هذه إحالة للنصوص عن ظواهرها فلنحذر هذه الطريقة فإن مدار المعتزلة عليها وهم أول من أكثر منها حتى إنهم أنكروا سؤال منكر ونكير .

ص ٧٢ وعذاب القبر والميزان والصراط والحوض والشفاعة ولاية الأرض وحملوا جميع الأحاديث الواردة في ذلك على التمثيل] .

[قوله : واقتفاؤه العقل هذا ونموه في الكتاب مشية قلم مما في الكشف فإن ذلك ليس مذهباً] .

[قوله : وإيراده منكرأ مع تنكير النفس للتعميم والإقناط الكلي قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك صاحب الكشف وفي بعض الحواشي هذا مذهب المعتزلة فإنهم ينكرون الشفاعة للعصاة فيحتجون بهذه الآية وأهل السنة يقدرّون لا تجزى نفس عن نفس كافرة شيئاً لما ثبت في الآيات والأخبار الصحيحة] .

سورة آل عمران : [قوله : ومعناه الشيطان يطمح الخ .. قال شيخنا رحمه الله تبع الزمخشري في تأويل الأحاديث ، وأخرجه عن ظاهره والزمخشري ماشر في ذلك على منهج المعتزلة فإنهم أنكروا الحديث وقدحوا في صحته] قال الإمام طعن القاضي عبد الجبار في هذا الخبر وقال إنه خبر واحد على خلاف

الدليل وذلك أن الشيطان إنما يدعو إلى الشر من له تمييز ولأنه لو تمكن من هذا لجاز أن يهلك الصالحين وأيضاً لم خص عيسى وأمه دون سائر الأنبياء ولأنه لو وجد الخير لدام أثره . قال الإمام وبمثل هذه الوجوه لا يجوز رفع الخبر الصحيح وقال صاحب الانتصاف الحديث مدون في الصحاح فلا يطله الحيل في برهان الفلاسفة وقال الشيخ سعد الدين طعن الزمخشري في الحديث بمجرد أنه لم يوافق هواه قال شيخنا رحمه الله قلت والعجب من البيضاوى أشد فإنه تبع الزمخشري في تأويله وقال معناه أن الشيطان يطمح في إغواء كل مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم وابنها فإن الله عصمها وجه الأشعرية أن الزمخشري ألحق بمريم وانبط سائر المعصومين لأن الضرورة داعية إلى هذا التأويل إلى ذلك والبيضاوى اقتصر على استثنائها فأدى كلامه إلى أن كل من سواهما يتأثر من إغوائه ومنهم بقية المعصومين وهو باطل قطعاً والصواب أن الحديث على ظاهره .

[قوله : كقولهم فاتقوا الله ما استطعتم . قال شيخنا رحمه الله تابع الزمخشري وقد قال الطيبي أن الزمخشري قال ذلك بناء على مذهبه أنه لا يجوز التكليف بما لا يطاق ابتداءً] والذي ذكره الزجاج وغيره أن قوله اتقوا الله حق ثقاته منسوخ بقوله : وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله .

قوله : فيكون تسميته حرمان بعض المستحقين غلواً تغليظاً ومبالغة ثانية . قال ابن المنير هذا مخالف لعادة لطف الله برسوله (ﷺ) في التأديب ومزجه اللطف عفا الله عنك لم أذنت لهم بدأه بالعفو فما كان له أن يعبد بهذه العبادة قال الطيبي بعد حكايته قد جاء أغلظ من ذلك بناء على التهيج والأهلاب نحو قوله لئن أشركت ليحبطن عملك أو التعريض نحو قوله تعالى فلا تك في مرية ومن هذا الأسلوب قوله تعالى : أجل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائك قال كنى عن مباشرة النساء بالرفث استهجاناً لما وجد منهم قبل الإباحة كما سماه اختياناً قال شيخنا رحمه الله قلْتُ ، قاله الطيبي لا يلاقى ما قاله ابن المنير . قالها ابن المنير لم ينكر الخطاب الوارد من الله تعالى في هذا المعنى وإنما أنكر قول الزمخشري تغليظاً فإن هذه اللفظة لا تليق ولهذا عبر الطيبي في الآية التي أوردها بالتهيج استقبحت من المصنف هذه العبارة فإن العادة قد جرت باللطف مع النبي ﷺ فالأولى أنه تعظيم لجنابه (ﷺ) حيث عد أدنى زلة غلواً . ثم لا

يعجبني قوله أدنى زلة فإنني صلى الله عليه وسلم مُنْتَزَعٌ عن الزلّة بل قيل ذلك إن صح صادر عن اجتهاد ولا ينقضى والأولى أن يكون على حد لئن أشركت خوطب وأريد غيره ممن يفعل هذا بعد النهي عنه .

[قوله : وفي ذكر الإرادة أشعار بأن كفرهم بلغ الغاية حتى أراد أرحم الراحمين أن لا يكون لهم حظر من رحمته . قال شيخنا رحمه الله تبع فيه الكشف حيث قال فإن قلت هلا قيل لا يجعل لهم خطر في الآخرة أى نصيباً من الثواب ولهم بدل الثواب عذاب عظيم وأى فائدة في ذكر الإرادة . قلت : فائدته الإشعار بأن الداعى على حرمانه وتعذيبهم قد خلص خلوصاً ؟ لم يبق معهم صارف قط حين سارعوا إلى الكفر تنبيهاً على تماديهم في الطغيان وبلوغهم الغاية حتى أن أرحم الراحمين يريد أن لا يرحمهم] . قال الطيبي : السؤال والجواب مبني على مذهبه والسؤال من أصله غير متجه لأنه عدول عن الظاهر فإن قوله يريد الله أن لا يجعل لهم حظاً استيناف لبيان الموجب كأنه قال لم يسارعون في الكفر مع أن المضرة عائدة إليهم فأجيب بأنه تعالى يريد ذلك منهم فكيف لا يسارعون .

سورة النساء : [قوله مفعول له والمعنى أحل لكم ما وراء ذلكم إرادة أن تبتغوا الخ قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك الزمخشري وقد قال أبو حيان إن فيه تحمیل لفظ القرآن ما لا يدل عليه وتفسير الواضح الجلي باللفظ المعقد ودسّ مذهب الاعتزال في غضون ذلك دسّاً خفياً وجعل قوله إن تبتغوا على حذف مضافين أى إرادة كون ابتغائكم بالأموال وفسر الأموال بعد بالمهور وما يخرج في النكاح تتضمن اختصاص إرادته بالحلال الذي هو النكاح دون السفاح وظاهر الآية غير هذا الذي فهمه الزمخشري إذ الظاهر أنه تعالى أحل لنا ابتغاء ما سوى المحرمات السابق ذكرها بأموالنا حالة الاحتضان لإحالة السفاح وعلى هذا الظاهر لا يجوز أن يعرب أن تبتغوا مفعولاً له كما قاله الزمخشري لأنه فات شرط من شروط المفعول له وهو اتحاد العامل في الفاعل والمفعول له فإن الفاعل في قوله وأحل هو الله والفاعل في أن تبتغوا ضمير المخاطبين فقد اختلفا ولما أحس الزمخشري بهذا جعل أن تبتغوا حتى حذف إرادة حتى يتحد الفاعل في قوله وأصل وفي المفعول له ولم يجعل تبتغوا مفعولاً له إلا على حذف مضاف

وإقامته مقامه وهذا كله خروج عن الظاهر لغير داع إلى ذلك] .

سورة الأعراف : [قوله : وفيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن قال شيخنا تبع فيه صاحب الكشف وقد قال ابن المثير إن فيه ص ٧٤ ميلاً إلى الاعتزال وإن العقل يقبح ويحسن] قال وهذا اللفظ لو صدر من النبي ﷺ كان تأويله أن العقل أدرك المعنى الذى لأجله حسن الشرع الستر وقبح الكشف .

سورة التوبة : [قوله : كناية عن خطابه في الأذن لهم فأن العفو من روادنه . قال شيخنا رحمه الله تبع في هذه العبارة السيئة الزمخشري ... الخ ...] لم أنقل الباقي لأنه غير هام فهو كلام الزمخشري والرد عليه .

سورة يونس : [قوله : في أفناء رجالهم : قال شيخنا رحمه الله في الصحاح يقال في أفناء الناس إذا لم يعلم ممن هو قال الشيخ سعد الدين أى ممن لا شهرة له بجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من أسباب العز والإجلال وإلا فهو عندهم بحسب مشرف النسب أظهر من الشمس .] قال شيخنا رحمه الله قلت وهذه العبارة التى ذكرها المصنف تبع فيها الزمخشري ولو تملى عنها لكان أولى والذى فى تفسير قوله إلى رجل منهم أى مشهور بينهم يعرفون نسبه وجلالته وأمانته وعفته وصدقه [كما قال فى آخر السورة التى قبلها لقد جاءكم رسول من أنفسكم فإن هذا هو محل إنكار العجب فيكون هذا هو مناسبة وضع هذه السورة بعد تلك واعتلاق أول هذه بآخر تلك ونظيره ولقد جاءكم رسول منهم فكذبوه ربنا وابعث فيهم رسولا منهم . وما كان الزمخشري أن يحمل لفظ القرآن معنى لا دلالة عليه بالوضع مفيداً حكاية غض من هذا المقام الرفيع زعماً أنه يأخذ ذلك من أساليب البيان بطريق الالتزام لا سيما وغيره من وجوه البيان أظهر وأنسب وأوفق لما ختمت به السورة المتقدمة والله ولى التوفيق .

[قوله : وقيل الحسنى الجنة والزيادة الملقا قال شيخنا رحمه الله قلت ما أنصف المصنف حيث جعل هذا القول آخر الأقوال وأضعفها ورجح غيره وهو الثابت عن رسول الله (ﷺ) نصاً فى تفسير هذه الآية فيما أخرجه

مسلم في صحيحه وعن أصحابه أبي بكر الصديق وحذيفة وأبي موسى بن
وعباد بن الصامت وغيرهم رضوان الله عليهم والحديث والآثار في هذا التفسير
كثيرة أوردتها في تفسير المأثور . ولعل المصنف سهى عن كتابة هذا الموضع
ومشى عليه قول الزمخشري فدعمت المشبهة والمجبرة أن الزيادة النظر إلى وجه
الله وجاءوا بحديث مرفوع قال الطيبي هو عنده بالقاف أى مفترى [.

سورة مريم :

سورة المؤمنين : [قوله : نداء وخطا بالجميع الأنبياء لا على أنهم خطبوا
بذلك ص ٧٦ دفعة لأنهم أرسلوا في أزمنة مختلفة بل على معنى أن كلاً منهم
خطب في زمانه . قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك صاحب الكشاف وقد
قال صاحب الانتصاف وتبعه الطيبي هذه نفخة اعتزالية فمذهبنا أن الله تعالى
في الأزل متكلم أمرناه ولا يشترط في الأمر وجود المأمورين بل الخطاب أن لا
على تقدير وجود المخاطبين والمعتزلة أنكروا قدم الكلام فحملوا الآية على
خلاف ظاهرها وما ذكروه جار في جميع الأوامر العامة للآية] .

سورة الحديد : [قوله : أى وقد أخذ الله ميثاقكم بالإيمان قيل وذلك
بنصب الأدلة والتمكن من النظر قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك صاحب
الكشاف وقد قال ابن المنير ماذا عليه أن يحمل الأخذ على حقيقته وهو المأخوذ
يوم الذر فكلما أجازته العقل وورد به السمع وجب الإيمان به] .

سورة التحريم : [قوله والله غفور لك هذه الزلة فإنه لا يجوز تحريم ما
أحله قال شيخنا رحمه الله أكبر استغفر الله من هذه الكلمة الشنعاء ما
حكيتها إلا لأردّها وأحذر الناس منها والمصنف تبع فيها الزمخشري وقد أطبق
الأئمة على التشنيع عليه بها] .

سورة المدثر : [قوله : وما جعلنا عدتهم إلا العدو الذى اقتضى فتنهم وهو
التسعة عشر قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك صاحب الكشاف وقد قال أبو
حيان إنه تحريف لكتاب الله إن زعم إن معنى إلا فتنة للذين كفروا لا تسعة
عشر وهذا لا يذهب إليه عاقل ولا من له أدنى ذكاً وقال صاحب الانتصاف
ما الجأ الزمخشري إلى ذلك إلا الاعتقاد أن الله سبحانه ما فتنهم وبئست
العقيدة] .

سورة عبس : [قوله أو لزيادة الإنكار الخ ... قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك الزمخشري وقد قال ابن المنير غلط في كلامه وما كان ينبغي له ذلك] .

[قوله : لأسند الشق إلى نفسه اسناد الفعل إلى السبب قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك الزمخشري قال ابن المنير ما رأيت كاليوم عبداً ينازع ربه عز وجل في قوله : ثم شققنا الأرض شقاً فيجعل هذه الإضافة إلى الله عز وجل مجازاً ويجعل إضافة شق الأرض إلى الحرث حقيقة] .

سورة التكويد : [قوله : واستدل بذلك على فضل جبريل قال شيخنا رحمه الله يشير إلى كلام الزمخشري وقد قال صاحب الانتصاف ما يرضى له جبريل هذا التفسير المقتضى لتقيص البشر النذير] .

سورة الكافرين : [قوله : وإنما لم يقل ما عبدت إلى ص ٧٧ قوله وهو لم يكن حينئذ موسوماً بعبادة الله عز وجل قال شيخنا رحمه الله تبع في ذلك الكشف وقد قال صاحب الانتصاف إنه خطأ مبني على أصله الفاسد والحق أنه ﷺ كان متعبداً قبل الوحي يتحنث في حراء] .

ثالثاً

التفسير الإشاري

بيئة نُسْتَر

معجم البلدان

للعلامة ياقوت الحموي

الجزء الخامس

سنة ١٣٧٥ هـ - سنة ١٩٥٦ م

بالضم ثم السكون وفتح التاء الأخرى وراء - أعظم مدينة بخوستان اليوم وهو تعريب شوشتر ، وقال الزجاجي : سميت بذلك لأن رجلاً من بني عجل يقال له تستر بن نون افتتحها فسميت به وليس بشيء والصحيح ما ذكره حمزة الأصبهاني قال : الشوشتر مدينة بخوستان تعريب شوش بإعجام الشينين قال :

ومعناه النزه والحسن والطيب فبأى الأسماء سميتها من هذه جاز قال : وشوشر
 معناه معنى أفعّل فكأنه قال : أنزه وأطيب وأحسن يعنى أن زيادة التاء والراء
 بمعنى أفعّل فإنهم يقولون لكبير بُزرك فإذا أرادوا أكبر ، قالوا : بُزركتر مطرد
 قال : والشوش مختطه على شكل باز وتستر مختطه على شكل فرس وجندى
 سابور مختطه على شكل رقعة الشطرنج وبخوزستان أنهار كثيرة وأعظمها نهر
 تستر وهو الذى بنى عليه سابور الملك شاذروان باب تستر حتى ارتفع مأوه
 إلى المدينة لأن تستر على مكان مرتفع من الأرض وهذا الشاذروان من عجائب
 الأبنية يكون طوله نحو الميل مبنى بالحجارة المحكمه والصخر وأعمدة الحديد
 وبلاطه بالرصاص وقيل : انه ليس فى الدنيا بناء أحكم منه . قال أبو غالب
 شجاع بن فارس الذهبى : كتبت إلى أبى عبد الله الحسين بن أحمد بن الحسين
 السكرى وهى بتستر أتشوقه :

ريح الصبا ، إذا مررت بتستر
 والطيبُ نُحْصِيها ، بألف سلام
 وتعرفى خبر الحسين ، فإنه
 مذ غاب أو دعنى لهيب ضرام
 قولى له : مذغبت عنى لم أذق ،
 شوقاً إلى لقياك طيب منام
 والله ما يوم يمر وليلة
 إلا وأنت تزور فى الأحلام

قال : فأجابنى من تستر :

مرث بنا بالطيب ثم بتستر	ريح روائحها كنشر مدام
فتوثقت حُسْنى إلى وبلّغت	أضعاف ألف تحية وسلام
وسألت عن بغداد كيف تركتها	قالت : كمثل الروض غب غمام
فلكدت من فرح أطير صباية	وأصول من جذل على الأيام
ونسيت كل عزيمة وشديدة	وظنتها حلماً من الأحلام

وبتستر قبر البراء بن مالك الأنصارى ، وكان يعمل بها ثياب وعمائم
 فائقة ، وليس يوماً صاحب بن عباد عمامة بطراز عريض من عمل تستر ،

فجعل بعض جلسائه يتأملها ويطيل النظر إليها ، فقال الصاحب : ما عملت بتستر لتستر ؛ قلت : وهذا من نواذر الصاحب .

وقال ابن المقفع : أول سور وضع في الأرض بعد الطوفان سور السوس وسور تستر ، ولا يُدرى من بناهما ، والأبلة ، وتفرد بعض الناس بجعل تستر مع الأهواز وبعضهم يجعلها مع البصرة ؛ وعن ابن عون مولى المِسُور قال : حضرت عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه وقد اختصم إليه أهل الكوفة والبصرة في تستر وكانوا حضروا فتحها ، فقال أهل الكوفة : هي من أرضنا ، وقال أهل البصرة : هي من أرضنا ، فجعلها عمر بن الخطاب من أرض البصرة لقربها منها .

وأما فتحها فذكر البلاذرى أن أبا موسى الأشعري لما فتح سُرُق سار منها إلى تستر وبها شوكة العدو وحُدُهم ، فكتب إلى عمر ، رضى الله عنه ، يستمده فكتب عمر إلى عمار بن ياسر يأمره بالمسير إليه في أهل الكوفة ، فقدم عمار جرير بن عبد الله البجلي وسار حتى أتى تستر ، وكان على ميمنة أوى موسى البراء بن مالك أخو أنس بن مالك (رضى) وكان على ميسرته مجزأة بن ثور السدوسى وعلى الحليل أنس بن مالك وعلى ميمنة عمار البراء بن عازب الأنصارى وعلى ميسرته حذيفة بن اليمان العبسى وعلى خيله قرظة بن كعب الأنصارى وعلى رجاله النعمان بن مقرن المزنى ، فقاتلهم أهل تستر قتالاً شديداً ، وحمل أهل البصرة داخل الكوفة حتى بلغوا باب تستر ، فضاربهم البراء بن مالك على الباب حتى استشهد ودخل الهرمزان وأصحابه إلى المدينة بشرّ حال ، وقد قتل منهم في المعركة تسعمائة وأسر ستمائة ضُربت أعناقهم بعد ، وكان الهرمزان من أهل مهرجان قذق ، وقد حضر وقعة جلولاء مع الأعاجم ، ثم إن رجلاً من الأعاجم استأمن إلى المسلمين فأسلم واشترط أن لا يعرض له ولولده ليدلهم على عورة العجم ، فعاقده أبو موسى على ذلك ووجه معه رجلاً من بنى شيبان يقال له أشرس بن عوف ، فخاض به على عرق من حجارة حتى علا به المدينة وأراه الهرمزان ثم رده إلى المعسكر ، فندب أبو موسى أربعين رجلاً مع مجزأة بن ثور وأتبعهم مائتى رجل وذلك في الليل ، والمستأمن تقدمهم حتى أدخلهم المدينة ، فقتلوا الحرس وكبّروا على سور المدينة ، فلما سمع الهرمزان ذلك هرب إلى قلعته ، وكانت موضع خزائنه

وأمواله ، وعبر أبو موسى حين أصبح حتى دخل المدينة واحتوى عليها وجعل الرجل من الأعاجم يقتل أهله وولده ويلقيهم في دُجَيْل خوفاً من أن تظفر بهم العرب ، وطلب الهرمزان الأمان فأبى أبو موسى أن يعطيه ذلك إلا على حكم عمر — رضى الله عنه — فنزل على ذلك ، فقتل أبو موسى من كان في القلعة جهرًا ممن لا أمان له وحمل الهرمزان إلى عمر فاستحياه إلى أن قتله عبيد الله بن عمر ، إذ اتهمه بموافقة أباي لؤلؤه على قتل أبيه ؛ وينسب إلى تستر جماعة ، منهم : سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله التستري شيخ الصوفية ، صاحب ذا النون المصري ، وكانت له كرامات ، وسكن البصرة ، ومات سنة ٢٨٣ وقيل سنة ٢٧٣ ؛ وأما أحمد بن عيسى بن حسان أبو عبد الله المصري يعرف بالتستري ، قيل أنه كان يتجّر في الثياب التسترية ، وقيل كان يسافر إلى تستر ، حدث عن مفضل بن فضالة المصري ورشيد بن سعيد المهري روى عنه مسلم بن الحجاج النيسابوري وإبراهيم الحرابي وابن أبي الدنيا وعبد الله بن محمد البغوي ، وسمع يحيى بن معين يحلف بالله الذي لا إله إلا هو أنه كذاب ، وذكره أبو عبد الرحمن النسائي في شيوخه وقال : لا بأس به ، ومات بسامرا سنة ٢٤٣ .

التستريون : جمع نسبة الذي قبله : محلة كانت ببغداد في الجانب الغربي بين دجلة وباب البصرة ؛ عن ابن نقطة ، يسكنها أهل تستر ، وتعمل بها الثياب التسترية ، ينسب إليها أبو القاسم هبة الله بن أحمد بن عمر الحريري التستري المقرئ ، سمع أبا طالب العشاري وأبا اسحق البرمكي وغيرهما ، وانفرد بالرواية عن ابن شيخ الحروري ، روى عنه خلق كثير ، آخرهم أبو اليمن الكندي ، مولده سنة ٤٣٥ ؛ وشجاع بن علي الملاح التستري ، حدث عن أبي قاسم الحريري ، سمع منه محمد بن مشق ؛ وعبد الرزاق بن أحمد بن محمد البقال التستري ، كان ورعاً صالحاً ، توفي في شهر رمضان سنة ٤٦٨ حدثاً ؛ وبركة بن نزار بن عبد الواحد أبو الحسين التستري حدث عن أبي القاسم الحريري وغيره وتوفي سنة ٦٠٠ وآخره عبد الواحد بن نزار أبو نزار ، حدث عن عمر بن عبد الله الحرابي وأبي الحسن علي بن محمد ابن أبي عمر البزاز بالمجلس الأول من أمالي طراد ، سمع منه الحافظ ابن نقطة وذكر ذلك من

شجاع إلى هنا .

للشيخ الإمام شهاب الدين
أبى عبد الله ياقوت بن عبد الله
الحموى الرومى البغدادى

ترجمة التستري :

هو أبو محمد سهل بن عبد الله التستري الصالح المشهور ، لم يكن له في وقته نظير في المعاملات والورع ، وكان صاحب كرامات ، ولقى الشيخ ذا النون المصرى — رحمه الله تعالى — بمكة وكان له اجتهاد وافر ورياضة عظيمة ... وسكن البصرة زماناً وعبادان مدة ، وكانت وفاته سنة ثلاث وثمانين وقيل سنة ثلاث وسبعين ومائتين — رضى الله عنه — بالبصرة .

ومولده بتستر ... بلدة من كورا لاهواز من خورستان .

(وفيات الأعيان ح ١ ص ٢٨٩) .

تفسير القرآن الحكيم — تأليف العارف بالله أبى محمد سهل بن عبد الله التستري (ت ٢٨٣ هـ) سمعه منه أحمد بن محمد بن قيس السجزي سنة ٢٧٥ هـ . نسخة في مجلد طبع القاهرة سنة ١٣٢٦ هـ / ١٩٠٨ م .

ملاحظات عامة على تفسير التستري :

- ١ — بهم بالجانب النقلى ويوظفه لخدمة المذهب الصوفى .
- ٢ — يفرد جانباً للدلالة اللغوية العامة (يتبع الدلالة اللفظية فى القرآن كله) .
- ٣ — يتخذ الحديث شاهداً على اللغة فى تفسيره للآية القرآنية .
- ٤ — يمزج اللغة بالزيادات التفسيرية الصوفية .
- ٥ — يفسر القرآن بالقرآن .
- ٦ — يستعين بالقصص الصوفى .
- ٧ — يتنزه الفرصة ليوضح تعاليمه الصوفية عند الآيات مثلاً (انظر ص ٢٨) .

- ٨ — يفسر أحياناً بحسب الظاهر .
- ٩ — يؤول رمزياً لأحداث التاريخ والقصص (ص ٢٩) .
- ١٠ — يختار من الآيات ما يجده مناسباً للدرس الصوفي .
- ١١ — يورد شعراً من نظمه ، معانيه من القرآن الكريم والحديث الشريف (ص ٣١) .
- ١٢ — يفسر تفسيراً تمثيلاً حسياً يحاول فيه تجسيم المعنى للتوضيح (٩٨ ، ٩٩) .
- ١٣ — يوجه النصيح والوعظ من خلال تفسيره .

بقية كلمات نعرف بها سريعاً على رأى المستشرق كارادى فو فى التفسير واستمداده من علوم ومعارف أخرى غير ما حصر مفسرو القرآن أنفسهم فيه علوم كلامى عنها فى كتب علم علوم القرآن ، ورأى كارادى فو أن تلك العلوم عن النطاق العربى إلى ثقافات أخرى ، ولا ضير فى رأينا من التفسير القرآنى بوشائج معروفة ومتعددة ، ولا ضير فى دراسة المضمون القرآنى فى نسق الشروح للكتب المقدسة ووصل الدرس الإسلامى بالدراسات الدينية المقارنة ، لا ضير فى هذا كله . أما محاولة كارادى فو التشكيك فى النص القرآنى ووصفه له بالغموض ، واختلاط بعض نصوصه بتفاسير التهمة فهى كل مزاعم لا تنهض على دليل مادى واقعى أو تلغى ، وجاءت الهمة بالغموض . لقصور كارادى فو عن الحس الأدبى بالإعجاز القرآنى والذى لا يملكه إلا فكانت له اللغة العربية السليقة ، ورق ذوقه ، ووشف وجدانه ولا حيلة لنا فيمن عدم ذلك كله ولا يحق له أن يكون حاكماً على القرآن بالغموض .

وأما المستشرق إحناتس جولد كريبه فقدوهم فى أساس وإه بنى عليه فكرته فى القراءات القرآنية وذلك أن العرب أمة أمية اعتمادها على حافظتها أبانوا القوية اللاقطة ، والقرآن بدايته حفظ فى الصدور أولاً ثم تدوين ثانية .

يقول سبحانه [لا تحرك به لسانك لتعجل به . إن علينا جمعه وقرآنه ، فإذا قرآناه فاتبع قرآنه ثم إن علينا بيانه] ومن هنا حفظ القرآن فى الصدور ، وكان كتاب الوحي يدونون المحفوظ ، وعرض جبريل على الرسول ﷺ القرآن قبيل وفاته ثلاث عرضات بعد أن حفظ كله ، ودون كله ، والقراءة القرآنية تنهض

على أساسين :

١ — أنها سُنَّة مُتَّبَعَةٌ .

٢ — أنها بسبع لهجات على ما يفسر به الحديث [أنزل القرآن على سبعة أحرف] وكان هذا باباً من أبواب تيسير القرآن للذكر [ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر] .

ولقد خلط جولد تهر صحيح القراءة نشاذها وافترض وعلى أساس أن القرآن بدايته التدوين وليس الحفظ .

وكتب القراءة القرآنية تشفى العليل في هذا السبيل .

وبالله التوفيق ،،،

تأويل عجيب وتفسير باطنى

★ [القرآن ظاهره أنيق وباطنه عميق] ظاهره أنيق وباطنه عميق وهو الذى يعجز عن كل فهم (تفسير التستري ص ٢ مقدمة الكتاب) .

★ [علم الله تعالى قبل الخلق] علم الله تعالى فى عباده هل هو شىء بداله من بعد ما خلقهم أو كان قبل أن يخلقوا فقال بل هو قرآن مجيد . أى كتاب محكم فى لوح محفوظ قبل أن يخلقوا وأن الله عز وجل فرغ من علم عباده وما يعلمون قبل أن خلقهم (تفسير التستري ص ٣ مقدمة الكتاب) .

★ [تأويل فقهى] فالظاهر التلاوة والباطن الفهم والحد حلالها وحرامها والمطلع اشراف القلب على المراد بها فقهاً من الله عز وجل . فالعلم الظاهر علم عام والفهم لباطنه والمراد به خاص قال تعالى « فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً » أى لا يفقهون خطاباً (ص ٣ مقدمة الكتاب) .

★ [القلب معدن توحيد الله والصدر نور من جوهره] قلبه معدن توحيدة وصدره نور من جوهره أخذ قواه من معدنه إلى هيكله (ص ٣ مقدمة الكتاب) .

★ [القراءة والعمل] فمن آمن به وعلم تبيانه وعمل بحكمه كان كامل الإيمان

لله تعالى ومن آمن به وقرأه ولم يعمل بعلم ما فيه لم يكمل أجره . (ص ٤ مقدمة الكتاب) .

★ [لقد أفرد الله بنور هدايته قلوب المتقين] أولئك على هدى من ربهم . أى بيان من ربهم بنور هدايته القلوب مشاهدة له وسكوناً إليه من نوره الذى أفردهم به فى سابق عمله (ص ١٣) .

★ [تفسير باطنى فى معنى « بسم الله الرحمن الرحيم »] قال أبو بكر : سئل سهل عن معنى بسم الله الرحمن الرحيم فقال : الباء بهاء الله عز وجل والسين سناء الله عز وجل والميم مجد الله عز وجل والله هو الاسم الأعظم الذى حوى الأسماء كلها وبين الألف واللام منه حرف مكنى غيب من غيب إلى غيب وسر من سر إلى سر وحقيقة من حقيقة إلى حقيقة لا ينال فهمه إلا الطاهر من الأدناس الآخذ من الحلال قواماً ضرورة الإيمان والرحمن اسم فيه خاصية من الحرف المكنى بين الألف واللام ، والرحيم هو العاطف على عباده بالرزق فى الفرع والابتداء فى الأصل رحمة لسابق علمه (ص ٩ ، ١٠) .

★ [تفسير تصوفى باطن لاسم منقطع] ألم ذلك الكتاب . الألف الله واللام العبد والميم محمد (ﷺ) كى يتصل العبد بمولاه من مكان توحيده واقتدائه بنبيه (ص ١٢ تفسير التسترى) .

★ [تأويل صوفى باطن عن أكل آدم من شجرة الحنطة] لم يرد الله معانى الأكل فى الحقيقة وإنما أراد معانى مساكنة الهمة مع شىء هو غيره أى لا يهم بشىء هو غيرى فآدم صلوات الله عليه لم يعتصم من الهمة والفعل فى الجنة فلحقه ما لحقه من أجل ذلك (ص ١٧) .

★ [تفسير باطنى] لا تأخذه سنة ولا نوم . فالسنة النعاس وقال السنة ما خالط القلب من النوم ، قال سهل فى قوله تعالى « الله ولّى الذين آمنوا » أى ولاية الرضى فهو المتولى الذى يخرجهم من البدع إلى الإيمان وهو النور الذى أثبت الحق عز وجل فى قلوبهم وهو نور بصيرة اليقين الذى به يستبصرون التوحيد والطاعة (ص ٢٧) .

★ [شعر لسهل] وهو استطراد إلى علامة بيان العبد إذا بلغ إلى كفاح

العيان . كفايات الكفاح بحسن ظنى كنسج العنكبوت بياب غار — وحسن
الظن جاوز كل حجب وحسن الظن جاوز نور نار — علامات المقرب
واضحات بعيد أم قريب ليل سار — فمن كان الإله له عياناً فلا نوم القرار إلى
النهار — تقاضاه الإله لهم ثلاثاً فهل من سائل من لطف بار — متى نحس —
بحرود فدع شقى النباح بياب دارى — ألا يا نفس والشيطان أخوا كبطلان
الوساس والغمار (ص ٢٨) .

★ [تأويل الأحداث التاريخية للرمزية الصوفية] إن غار العارفين هو السر
واطلاع رب العالمين إذا بلغوا إلى مقام الكفاح وهو عيان الأعيان بعد البيان
فليس بينهم وبين الله تعالى إلا حجاب العبودية ينطقهم إلى صفات الربوبية
والهوية والألوية والصمدية إلى السرمدية بلا منع ولا حجاب مثل من طريقة
الأمثال كنسج العنكبوت حول قلبه وسره فؤاد بلطف الربوبية (ص ٢٩) .

★ [علامات المشتاقين] علامات المشتاقين فليس لهم نوم ولا قرار لا بالليل
ولا بالنهار والمخصوص بهذه الصفة صهيب وبلال (ص ٣٠) .

★ [معاني الصلاة] وأما قوله (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فعلى وجهين
أحدهما الإقرار بهما من غير تصديق (ص ٣١) .

★ [تفسير الخير باطن] ما هذا الخير عندك قال المال الحلال وقال تعالى « ما
أنفقوا من خير » أى من مال حلال « يوف إليكم » أى توفون الجزاء
(ص ٣٥) .

★ [ما أصناف العلماء ؟ وما صنوف العلم ؟] إذ العلماء ثلاثة الربانيون
والنورانيون والذاتيون وبعد العلوم الأربعة الوحي والتجلى والعندى والدين —
زيادات تفسيرية صوفية لمن رجع إليك بالافتقار والتضرع والمسكنة وقال سهل
ليس للعبد حيلة . أنه بصير بما فى الضمير فلا يأمن أحد أن يفعل به كما فعل
بأبليس لعنه بأنوار (ص ٣٧) .

★ [مواضع الإيمان والإسلام] وموضع الإيمان بالله تعالى القلب وموضع
الإسلام الصدر وفيه تقع الزيادة والنقصان — علم الله — قال أى علم الله
وبين أنه لا إله إلا هو شهد لنفسه بنفسه وهو خاص (ص ٣٧) .

* [صفات الله] والله واسع عليم أى كثير العطاء يقدر بقدرته الأزلية أن يعطى جميع ما يسأل وهو المحيط بكل شئ . الربانى — اسم مشتق من الربوبية وقال سهل :— الربانيون هم العالون فى الدرجة من العلم بالعلم (ص ٤٠) .

* [ضيوف العلماء] العلماء ثلاث ربانى ونورانى وذاتى بلا واسطة بينه وبين الله تعالى وقال عمر بن واصل الربانيون هم المجموعون من العلماء كما قال على رضى الله عنه الناس ثلاثة عالم ربانى ومتعلم على سبيل نجاه وهمج رعاع أتباع كل ناعق (ص ٤٠) .

* [ما الإسلام] قال الإسلام هو التفويض . ما البر « تفسير باطنى » أى لن تبلغوا التقوى كلها حتى تحاربوا أنفسكم فتنتفقوا بعض ما تحبون ولا إنفاق كإنفاق النفس فى مخالفتها وطلب مرضاة الله عز وجل وقالوا هو الخوف — الشوق — الحب (ص ٤١) .

* [أركان الإيمان] الأول التوكل على الله والثانى الإستسلام لأمره والثالث المرضى بقضائه والرابع الشكر لنعمائه والتقوى (ص ٤٤) .

* [ما حقيقة التوكل فى الأصل] حقيقة التوكل فى الأصل فقال حقيقة التوكل فى الأصل الإقرار بالتوحيد وفى الفرع علم الساعة وفى السكون — العلوم كلها أدنى باب من التعبد وجملة التعبد أدنى باب من الورع وجملة الزهد أدنى باب من ظهور القدرة (ص ٤٧) .

* [وصف التوكل] إن المتوكل له ألف منزل أول منزل منه المشى فى الهواء قيل له بماذا يصل العبد إليه فقال إن أول الأشياء المعرفة ثم الإقرار ثم التوحيد ثم الإسلام ثم الإحسان ثم التفويض ثم التوكل ثم السكون إلى الحق عز وجل (ص ٤٧) .

* [استطراد] أزهّد الناس — يريدون وجه الله ورضاه ولا — عن الساعة « سورة الأنعام » أعبد الناس — أشدهم إجتهداً فى القيام بالأمر والنهى — أحب الناس — أنصحهم لخلقهم — نصوص صوفية عن داود عليه السلام (ص ٥٣) .

★ [معنى المقامات] معنى المقامات هي موجودة في كتاب الله تعالى في قصة الملائكة قال تعالى « وما منا إلا له مقام معلوم » وقال ولكل درجات — صفة المرید — إقامة الفرض والاستغفار من الذنب وطلب السلامة من الخلق نظر الله إلى القلوب — الله عز وجل ينظر في القلوب والقلوب عنده وقال ما أطلع الله على قلب فرأى منه هم الدنيا إلا متعة ما المقت ؟ أن يتركه ونفسه (ص ٥٥) .

★ [مكر الله] المكر المضاف إلى تدبيره في سابق علمه من قدرته ولا يخلو أحد من خوف وإن بلغ كل خوف وإذا عرف منزلته عند الله تعالى ازداد علمه وتكاملت رغبته . كيف يزداد من علمه منزله فقال هما رجلان فرجل ازداد فطلب الزيادة وحرص لذلك ورجل أضعف منه كان ذلك من مثله فلا يسلب ما أعطاه (ص ٥٩ ، ٦٠) .

★ [الاستعانة بالله على قهر النفس] أن يستعينوا بالله على أمر الله فيقهرها ما فيها ويستولوا عليها وعلى مخالفتها وأن يصبروا على ذلك تأديباً (انظر ص ٤ أيضاً) .

★ [الصرف عن القرآن] قوله « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق » قال هو أن يحرمهم فهم القرآن والاقتداء بالرسول (ﷺ) سبيل الغنى هو اتباع ما ولى عليه الأنفس الطبيعية من الحركة في النهي والسكون في النهي وإدعاء الحول والقوة على ما جبلت عليه الأنفس والاقتدار به (ص ٦٠) .

★ [تأويل القصص القرآني التاريخي] قال عجل كل إنسان ما أقبل عليه فأعرض به عن الله من أهل وولد ولا يتخلص من ذلك إلا بعد إفناء جميع خطوطه من أسبابه كما لم يتخلص عبدة العجل من عبادته إلا بعد قتل النفوس . (أسلوب) يعنى ندموا يقال سقط الرجل في يديه إذا ندم زيادات صوفية — قال يجدون في اتباع الهوى في السبت (ص ٦٠) .

★ [يجمع التستري بين الآي فيأولها جميعاً للمعنى الآي يريد تقديره فكأنه يفسر القرآن بالقرآن بعد تأويله لخدمة المعنى الذي يريد تقديره] .

★ [علامة السعادة والشقاوة] علامة السعادة والشقاوة قال أن من علامات الشقاوة إنكار القدرة وأن من علامة السعادة أن تكون واسع القلب بالإيمان وأن ترزق الغنى فى القلب والعفة فى الطاعة والتوفيق فى الزهد ومن أهم الأدب فيما بينه وبين الله تعالى طهر قلبه ويرزق السعادة وليس شئ أضيق من حفظ الأدب (ص ٦١) .

★ [سر النفس] واعلموا أن النفس سرّاً ما ظهر ذلك السر على أحد من خلقه إلا على فرعون — فقال أنا ربكم الأعلى — فقال كيف نسلم من الهوى — فقال من ألزم نفسه الأدب سلم منه — « حجب النفس السماوية أو الأرضية » — قال والنفس سماوية وسبع حجب أرضية — « حكايات صوفية » وقد حكى عن كهمش أنه كان يصلى كل يوم وليلة ألف ركعة وكان يسلم بين كل ركعتين ثم يقول لنفسه قومى يا مأوى كل شر ما رضيت منك (ص ٦٣) .

★ [وراء الأسامي والصفات باطنه] قال أن وراء الأسامي والصفات صفات — الأفهام لأن الحق نار يتضرم لا سبيل إليه ولا بد من الاقتحام فيه — المشاهدة القلبية — ولو شاهدوا ذلك بقلوبهم لآمنوا بالغيب فأراهم الإيمان إلى مشاهدة الغيب الذى غاب عنهم وورثوا درجات الأبرار (ص ٦٣) .

★ [تفسير الآية باطنه] قوله يجليها لوقتها إلا هو . يعنى لا يجلى نفس الطبع من الهوى إلا طاعته إلا هو — هذا باطن — « القلوب ترى وتعمى » القلوب التى لم ينيرها الله تعالى بأنواره والقربة فهو أعمى . « حقيقة الذكر » قال تحقيق العلم بأن الله تعالى يشاهدك وتراه بقلبك قريباً منك وتسخى منه ثم تؤثر . على نفسك فى أحوالك كلها ثم قال ليس من أدعى الذكر (ص ٦٤) .

★ [ما الغفلة] أ — غفلة الخاص — ب — غفلة العام ما من أحد ذهب منه نفس واحد فى غير ذكر الله وقال غفلة الخاص السكون إلى الشئ — غفلة العام الافتخار بالشئ يعنى السكون (ص ٦٤) .

★ [الولاية] قال مولاته مع المؤمنين . كف الأذى عنهم .

★ [ما الوصول] الوصول عندنا سبع . التمسك بكتاب الله الاقتداء برسول

الله وأكل الحلال وكف الأذى واجتناب الآثام والتوبة وآداء الحقوق .

★ [تأويل باطنى] جاهد نفسك بسيف المخالفة وحملها حملات الندم وسيرها في مفاوز الخوف ولا تصح التوبة إلى من متحير في أمره مبهوت في شأنه وآله القلب (ص ٦٦ ، ٦٧) .

★ [تأويل باطنى] وجعل ينبوع عيون قلب محمد بأنوار العلوم رحمة لأمته .

★ [حب الله والرسول] فمن أراد المحبة حقيقة فليتبعه قال الله تعالى لنبىه (ﷺ) « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله » — [حديث عن الرسول (ﷺ) في أمر الشفاعة] عن أبى موسى الأشعرى قال بينما نحن عند رسول الله (ﷺ) إذا أقبل بنا حتى نصينا وجهه كأنه يريد أن يخبرنا ثم سجدوا سجدنا معه في أول النهار حتى كان نصف النهار (ص ٧٣) .

★ [تأويل باطنى] قال سهل لم يكن حزن يعقوب على يوسف إنما كان مكاشفاً لما وجد من قلبه الوجد على مفارقة يوسف فقال كيف يكون وجد فراق الحق عز وجل — [زيادة تفسيرية] أفضل الخدمة وأعلاها إنتظار الفرج من الله تعالى وهو على وجهين بالصبر والعبادة (ص ٧٧) .

★ [ما شرائع الإسلام] سئل عن شرائع الإسلام فقال العلماء فيه فأكثرها ولكن هي كلمتان ما آتاكم الرسول فقولوه وما نهاكم عنه فانتهوا — (ص ٨٠) .

★ [السفير والوساطة الكبرى] قوله تعالى « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » بأن جعل السفير فيها بينكم وبينه الأعلى والوساطة الكبرى (ص ٨٠) .

★ [تفسير باطنى] قال تعالى ويخلق ما لا تعلمون . وباطنها علمك الحق جل جلاله الوقوف عندما لا يدركه عقلك من آثار الصنع وفنون العلم — [علم الله مودع في العقل] واعلم أن الله تعالى لما أراد إظهار علمه أودع علمه العقل (ص ٨٣) .

★ [زيادات تفسيرية صوفية] قال سهل يعنى إن عدتم إلى المعصية عدنا إلى المغفرة وإن عدتم إلى الإعراض عنا عدنا إلى الإقبال عليكم وإن عدتم إلى الفرار منا

عدنا إلى أخذ الطرق عليكم . ارجعوا إلينا . [الذكر أسلم الدعوات] قال سهل أسلم الدعوات الذكر وترك الاختيار . [حديث] قال رسول الله (ﷺ) يقول الله من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (ص ٨٧) .

* [الجبر عند الصوفية ورد على أهل القدرية] أى تسألون كشفه إلا منه وتبدأون من حولكم وقوتكم وتعترفون بحوله وقوته وهذه الآية رد على أهل القدرة الذين يدعون الاستطاعة لأنفسهم دون الله قال تعالى « وإذا مسكم الضر في البحر فهل من تدعون إلا إياه » (زيادات تفسيرية صوفية تخدم نظرية الرؤية يوم القيامة . من كان في الدنيا أعمى عن رؤية القلب عن أداء شكر الله فهو في الآخرة أعمى عن رؤية المنعم) وقوله « قل ربي أدخلني مدخل صدق » يعنى أدخلني في تبليغ الرسالة مدخل صدق (ص ٨٨) .

* [وجهان تفسيريان لسهل] واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً . أى زينى بزينة جبروتك ليكون الغالب عليهم سلطان الحق لا سلطان الهوى وسمعت سهلاً مرة أخرى (ص ٨٨) .

* [اطلاع ظاهرى ثم باطنى] قوله تعالى « لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً — يعنى لو اطلعت عليهم بنفسك لوليت منهم فراراً ولو اطلعت عليهم بالحق لوقعت على حقائق الوجدانية فيهم من قوله تعالى « قال الذين غلبوا على أمرهم » قال ظاهرها الولاية وباطنها نفس الروح وفهم العقل وفطنة القلب بالذكر لله عز وجل [ما الغفلة] فقال الغفلة بطلال الوقت بالبطالة وقال إن للقلب ألف موت آخرها القطيعة عن الله عز وجل وله ألف لقاء آخرها لقاء الله (ص ٨٩ ، ٩٠) .

* [أفضل ما أعطى العبد] سئل سهل ما أفضل ما أعطى العبد قال علم يستزيد به افتقار إلى الله عز وجل . [زيادات تفسيرية صوفية] فمنعهم الهدى والإيمان الحكيم الذى جرى عليهم فى الأزل قوله « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر » قال أى بعلم ربي وعجائبه ثم قال إن من علمه عقابه (ص ٩١) .

* [كلام الله صفة] كلامه القديم وكلام صفته ولا نهاية لصفاته كما لا نهاية

له وإنما يفهم على قدر على ما ينعم الله على قلوب أوليائه من فهم كلامه [ما العمل الصالح] قال العمل الصالح ما كان خالياً عن الرياء مقيداً بالسنة والله سبحانه وتعالى أعلم (ص ٩١) .

* [ما الصوم] سئل عن قوله عز وجل « إني نذرت للرحمن صوماً » فقال صمتاً عن الكل إلا عن ذكرك إذا سئل الصائم أن تقرأ عينيه بك ويسكن قلبه إليه لا إلا غيرك (ص ٩١) .

* [المكاشفة] أى مناجياً للمكاشفة التى لا تخفى من الحق على القلوب محادثة ووداً (ص ٩٢) .

* [زيادات تفسيرية صوفية] قوله تعالى (كلوا منها) قواماً ولا تشبعوا منه فتسكروا عن ذكرى فإن السكر حرام [حديث] وقال النبي (ﷺ) ما من وعاء أبغض الله من بطن مليء طعاماً . تفسير صوفى قوله تعالى وعنت الوجوه للحي القيوم . قال أى خضعت له بقدر مقامها من المعرفة بالله وتمكين التوفيق منه (ص ٩٦) .

* [تفسير ظاهرى ثم باطن] قوله وطهر بيتى للطائفين . يعنى طهر بيتى من الأوثان لعبادى الطاهرة قلوبهم من الشك والريب والقسوة فكما أمر الله بتطهير بيته من الأصنام فكذلك أمر بتطهير بيته الذى أودعه سر الإيمان ونسور المعرفة هو قلب المؤمن — (تفسير حسى) الركوع السجود « الخوف والرجاء » وأن تعمروا قلوبكم [قصص وأخبار صوفية] كنت فى أرض أصلحها فرأيت سهلاً على فرش فوق ماء الفرات وقال دخلت يوماً دار سهلاً كان بابه صغير وحكى عن عمر بن الخطاب أنه أشرف على أهل عرفات فقال لو يعلم الجميع هنا لفناءه فزّلوا ليستزيدوا بالفضل بعد المغفرة (ص ٩٩) .

* [زيادات تفسيرية] قوله الخبيثان للخبيثين . قال الخبيثات القلوب من النساء للخبيثين القلوب من الرجال والخبيثوا القلوب من الرجال للخبيثات القلوب من النساء [حديث] روى عن عبادة بن الصامت عن النبي (ﷺ) أنه قال أضمنوا لى خمساً أضمن لكم الجنة . اصدقوا إذا حدثتم وأوفوا إذا وعدتم وادوا إذا ائتمتم واحفظوا فروجكم وغضوا أبصاركم وكفوا أيديكم . [خير]

وحكى أن ابن عمر رضى الله عنه أنه سئل أكان رسول الله (ﷺ) فى الصلاة قال ولا فى غير الصلاة [ما التوبة] قال أن تبدل بدل الجهل العلم وبدل النسيان الذكر وبدل المعصية الطاعة (ص ١٠٣) .

★ [لغة] قوله تعالى — به عن جنب وهم لا يشعرون أى عن بعد عن مشاهدة — (زيادة تفسيرية) قوله تعالى وأصبح قواد أم موسى فارغاً ، أى فارغاً عن ذكر الله تعالى (قول عامر بن عبد قيس) وقيل لعامر بن عبد قيس لقد رضيت من الدنيا باليسير قال أفلا أخبركم بمن رضى بدون ما رضيت قالوا بلى قال من رضى الدنيا حظاً من الآخرة (النظرة إلى النفس) قوله تعالى « إنما أوتيته على علم عندى » قال ما نظر إلى نفسه أحد فأفلح ولا أدعى لنفسه (التفسير الاشارى) خوف الأشرار هو منع العصمة والرد إلى الحول والقوة باطلاق اللسان فى الدعاوى العريضة والعمى عن رؤية الفضل والقعود عن القيام بالشكر (ص ١٠٦ ، ١١٠) .

★ [البلاء] إنما البلاء باب بيت أهل المعرفة وبيت الحق عز وجل (آثار صوفية) وحكى أن الملائكة تقول يارب عبدك الكافر بسطت له الدنيا وزريت عنه البلاء فتقول للملائكة اكشفوا لهم عن عقابه فإذا رأوه قالوا لا ينعمه ما أصاب من الدنيا (تفسير باطن — التوكل) قال اطلبوا الرزق بالتوكل لا بالكسب طريقة العوام [زيادات تفسيرية] قال تعالى يعذب من يشاء بمnasبة البدعة ويرحم من يشاء بملازمة السنة [علم الله وعلم النفس] قال ضرب الله الأمثال للناس عاماً إذ شواهد القدرة تدل على القادر ولا يعلقها إلا خاصة فالعلم عز والعفة عند الله أخص [تفسير باطنى] إذا عمل بالمعاصى والبدع فى أرض فاخرجوه منها إلى أرض المصيعين (ص ١١٠ ، ١١١) .

★ [أفضل الرزق] هو السكون إلى الرازق [خالق الأفعال] ثم يمينكم — يعنى يهلككم قال أن الله تعالى خلق الخير والشر ووضع الأمر والنهى فاستعبدنا بالخير وقرنه بالتوفيق ونهانا عن الشر وقد قرن ارتكابه بترك العصمة والخذلان [تفسير باطنى] قوله تعالى « ظهر الفساد فى البر والبحر » قال مثل الله الجوارح بالبر ومثل القلب بالبحر وهم أعم نفعاً وأكثر خطراً هذا باطن الآية وهناك ثلاث أحاديث [تفسير ظاهرى — تفسير باطنى] قوله « فانظر إلى أثر

رحمة الله ، قال ظاهرها المطر وباطنها حياة القلوب بالذكر (ص ١١٢) .

★ [مكر الله] قوله « وما تدري نفس بأى أرض تموت » . قال على أى حكم تموت من السعادة والشقاوة . قال رسول الله (ﷺ) « لا تغرنكم كثرة الأعمال فإن الأعمال بالخواتيم » (ص ١١٣) .

★ [الافتقار] فهذا كله بتر من الحول والقوة بالافتقار إليه (ص ١١٤) .

★ [للعقل طبعان] فمن نظر إلى شىء سوى الله فما هو بقاصد ربه وللعقل طبعان . طبع للدنيا وطبع للآخرة . « حديث » قال الرسول (ﷺ) لا تكلنى إلى نفسى طرفة عين فإن العبد مادام مشغلاً بنفسه فهو محجوب عن الله عز وجل (ص ١١٥) .

★ [تفسير باطنى] قال تعالى « ولو نشاء لطمسنا على أعينهم » قال ولو نشاء لفقأنا أعين قلوبهم (ص ١٢٠) .

★ [الإنابة] هى الرجوع من الغفلة إلى الذكر مع انكسار القلب وانتظار المقت . (ظلمة الهوى) تستر أنوار ذهن النفس والروح وفهم العقل وفطنة القلب — كما قال النبى (ﷺ) إن الهوى والشهوة يلغيان العقل والعلم والبيان لسامعه والقدرة من الله (ص ١٢٢) .

★ [تشبيه الدنيا] الطاغوت الدنيا وأصلها الجهل وفرعها المآكل والمشارب وزيتها التفاخر وثمرتها المعاصى وميزانها القسوة والعقوبة [الرحمة] أى الصبر على ما نهى عنه والمعونة على ما أمر به والاتكال عليه فى الخاتمة وقال الرحمة العافية فى الدين والدنيا والآخرة وهو التولى من البداية إلى النهاية (ص ١٢٣) .

★ [رد المبرد فى الروح والنفس ورد التسترى] الروح والنفس شيئان متصلان لا يقوم أحدهما بدون الآخر قال فذكرت ذلك لسهل فقال أخطأ إن الروح يقوم بلطفه فى ذاته بغير نفس الطبع الكثيف ألا ترى أن الله تعالى خاطب الكل من روح وفهم عقل ومظنة قلب وعلم لطيف بلا حضور طبع كثيف (ص ١٢٤) .

* [زيادات تفسيرية] قال تعالى « فاغفر للذين تابوا » قال هم الذين تابوا من الغفلة وأنسوا بالذكر . (معرفة الله) أى رافع الدرجات برفع درجات من يشأ بالمعرفة به وما من مؤمن دعا الله تعالى إلا استجاب له فيما دعاه يعينه من غير أن يعلم [جواب صوفى] ما معنى قولهم الدعاء أفضل العمل (ص ١٢٦) .

* [حم] يعنى قضى فى اللوح المحفوظ وكتب فيه ما هو كائن [تفاؤل الصوفية] لمن عصاه وأعرض عن مراد الله منه وخالفه قال تعالى « وقالوا قلوبنا فى أكنة مما تدعونا إليه » قال أى فى أغطية الإهمال فمالت إلى الشهوة والهوى فلا نعقل دعوة الحق فى آذاننا التى فى القلوب وفى أى ثقل من الصمم عن الخير فلا نسمع هواتف الحق ومن بيننا وبينك حجاب أى ستر من الهوى (ص ١٢٧) .

* [تفسير ظاهرى ثم باطنى] قوله لتندر أم القرى ومن حولها . قال ظاهرها مكة وباطنها القلب ومن حوله الجوارح (تمثيل بالمحسوس) قال تعالى « فريق فى الجنة وفريق فى السعير » قال من غرس الشوك لا يجنى عنباً فاصنعوا ما شئتم فإن الطريق اثنان فأى طريق منهما سلكتموه وردتم على أهله (ص ١٢٨) .

* [تفسير ظاهرى ثم تأويل باطنى] قوله ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة . قال ظاهرها الكفر وباطنها حركات العبد وسكونه ولو شاء الله لجعلها كلها فى طاعته . [تأويل باطنى] (وهو يحى الموتى) باطنها قلوب كل أهل الحق يحىها بذكره ومشاهدته (ص ١٢٨) .

* [تأويل باطنى] قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة فى القربى . قال باطنها صلة السنة بالغرض وحكى عن الحسين فى هذه الآية قال من تقرب إلى الله بطاعته وجبت له محبته (زيادة تفسيرية صوفية) قال تعالى : « فإن يشأ الله يختم على قلبك » قال يختم على قلبك الشوق والمحبة فلا تلتفت إلى الخلق ولا تشتغل فى حبههم وإتيانهم (ص ١٢٩) .

* [قوله ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات] قال رفعنا بعضهم على بعض فى المعرفة والطاعة عينا لهم فى الدنيا والآخرة وقوله (رحمة بك خير) أى من كثرة الأعمال لطلب الجزاء [وعظ] نزعنا نور المعرفة من قلوبهم وسراج

التوحيد من أسرارهم ووكلناهم إلى أنفسهم وما اختاروه فضلوا وأضلوا ثم قال
الاتباع الاتباع الاقتداء سبيل السلف وما ضل من اتبع وما نجى من ابتدع
(ص ١٣٠) .

★ [تفسير ظاهري ثم باطني] قوله « واترك البحر رهوا » طريقاً ساكناً
وباطنها اجعل القلب ساكناً إلى تديري [قوله بالاختيار] قوله (إلا من رحم
الله) أي من علم الله في سابق علمه أنه مرحوم وأدركته (ص ١٣١) .

★ [العقل والقلب] قلوبهم والزهاد والعباد والعلماء خرجوا منها وقلوبهم
مقفلة لأنهم طلبوا مفاتيحها في العقل فضلوا الطريق ولو طلبوه من جهة التوفيق
والفضل لأدركوه (ص ١٣٥) .

★ [تفسير ظاهري ثم باطني] قوله (إن جاءكم فاسق بنبأ) قال الفاسق
الكذاب وباطنها تأديب من بلغه ذمه من أحد بأن لا يعجل بعقوبته ما لم يتعرف
ذلك من نفسه [التفضيل] قال تفضيل الله عليهم فيما ابتدأهم به وهداهم إليه
بأنواع القرب والذلف [التفسير الظاهري] قال ظاهرها ما عليه أهل التفسير
وباطنها هو الروح والعقل والقلب والطبع والشهوة (ص ١٣٩) .

★ [قول صوفي غامض] قال سهل استعملت الورع أربعين سنة ثم وقع مني
إليه التفات فأدركني قوله (يمنون عليك أن أسلموا) (ص ١٤٠) .

★ [تأويل باطني ثم ظاهري] (ق) أقسم الله تعالى بقوته وقدرته وظاهرها
الجليل المحيط بالدنيا وهو أول جبل خلقه الله تعالى [تأويل باطني عجيب] قوله
تعالى (وأصحاب الرس) أي البئر (والأيكة) البغيضة وباطنها أصحاب
الرس أصحاب الجهل وأصحاب الأيكة متبعوا الشهوات [تأويل صوفي] قوله
تعالى « فبصرك اليوم حديد » يعني بصر قلبك نافذ في مشاهدة الأحوال كلها
(ص ١٤١) .

★ [تفسير باطني] يتقلب وفي عيون الانس يسبح هذا باطن الآية . [وعظ
الحسن البصري] قال الحسن البصري أدركت أقواماً إن كان الرجل ليحرم
على أهله أن لا يردوا سائلاً ولقد أدركت أقواماً إن كان الرجل ليخلف أخاه في
أهله أربعين عاماً وإن أهل البيت يتلون بالسائل ما هو الجن ولا من الإنس .

إن الذين كانوا من قبلكم كانوا من قبلكم يأخذون من الدنيا بلاغاً ويتتاعون بالفضل (ص ١٤٢) .

* [تأويل صوفى] قوله تعالى (وفى الأرض آيات للموقنين) قال يعنى للعارفين بالله [تأويل صوفى عجيب] قوله تعالى (وفى أنفسكم أفلا تبصرون) قال أى فى صورها وتقديرها بأحسن التقادير وعروفيها السائدة فيها كالأنهار الجارية وشقوقها من غير ألم وصل إليكم بعد ما كنتم نطفاً ثم ركبكم من طبقة إلى طبقة أفلا تبصرون هذه القدرة البليغة فتؤمنوا بوحدانيته ومقدرته وأن الله تعالى خلق فى نفس آدم ألفاً وثمانين غيره فثلاثمائة وستون منها ظاهرة وثلثمائة وستون منها باطنة (ص ١٤٣) .

* [تفسير باطنى عجيب] « وما يخرج منها » من فنون الطاعات قد تبين آثارها وأنوارها على الجوارح . (وما ينزل من السماء) عليها من آداب الله تعالى إياه « وما يعرج فيها » إلى الله من الروائح الطيبة والذكر . [تفسير باطنى عجيب] « يولج النهار فى الليل » قال باطنها الليل نفس الطبع والنهار نفس الروح فإذا أراد الله تعالى بعده خيراً ألف بين طبعه ونفس روحه على ادامة الذكر فأظهر ذلك على مقابلة أنوار الخشوع (ص ١٥٠) .

* [تفسير ظاهرى ثم باطنى] قوله تعالى « والبيت المعمور » قال ظاهرها ما حكى محمد بن سوار بإسناده عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال النبى (ﷺ) ليلة أسرى به إلى السماء رأيت البيت المعمور فى السماء الرابعة ويروى كل يوم سبعون ألف يرجعون إليه بعده أبداً الحديث بطوله وباطنها القلب . قلوب العارفين معمورة بمعرفته ومحبه (ص ١٤٤) .

* [تفسير ظاهرى ثم باطنى] وأنه هو ، (ص ١٤٦) .

* [تأويل صوفى عجيب] « والنجم إذا هوى » يعنى ومحمد (ﷺ) إذا رجع من السماء [الروية] قوله تعالى « ما كذب الفؤاد ما رأى » من مشاهدة ربه ببصر قلبه كفاحاً [تأويل غامض عن الرؤية] قوله تعالى « أفتمارونه على ما يرى » منا وبنا وما يرى منا بنا أفضل مما يراه به (ص ١٤٧) .

* [تأويل باطنى غامض — المعارج] تعرج الملائكة والروح إليه — قال

تخرج الملائكة بأعمال بنى آدم والروح وهو دهن النفس وتخرج إلى الله تعالى مشاهدة بالإخلاص في أعماله فيقطع هذه المسافة إلى العرش التي مقدارها خمسون ألف سنة بطرفة عين هذا باطن الآية (ص ١٦٦) .

★ [تأويل باطنى] « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون » قال باطنها أمانة النفس لأنها سر الله عند عباده يسارهم بمعلومه فيها خواطراً يسارون بالافتقار اللجوء إليه (ص ١٦٧) .

★ [تأويل باطنى عجيب — القيامة] « وجمع الشمس والقمر » قال باطنها القمر نور بصر عين الرأس الذى لنفس الطبع والشمس نور بصر القلب الذى لنفس الروح والعقل ألا تراه (ص ١٧١) .

★ [تأويل باطنى] « والمرسلات عرفاً » يعنى الملائكة أرسلوا بالمعروف من أمره وباطنها أرواح المؤمنين نرسل إلهاماً موافقة الكتاب والسنة (ص ١٧٣) ، (١٧٤) .

★ [الرؤية] محجوبون عن الرحمة والنظر إلى الله عز وجل (ص ١٧٨) .
★ قال وفيها دلالة بينية على اثبات الرؤية للمؤمنين خاصة . [تفسير ظاهرى ثم باطنى] « كلا إن كتاب الأبرار لفى عليين » قال الكتاب ظاهره في الآية جميعاً أعمال الخير والشر وباطنه أرواح المؤمنين وأرواح الكافرين (ص ١٧٩) .

★ [الرؤية] « وينقلب إلى أهله مسروراً » في الجنة بتحقيق ميعاد اللقاء (ص ١٧٩) .

★ [تفسير باطنى] يحسون بهول من أهوال يوم القيامة من الحساب والسؤال والصراط لأنهم له وبه لا يعرفون شيئاً سواه ولا لهم دونه اختيار (ص ١٨٠) .

★ [تفسير باطنى] « لتركن طبقاً على طبق » قال باطنها لترفعن درجة فوق درجة في الجنة ولتحولن من حال إلى حال أشرف منها وأسر كما كنتم في الدنيا ترفعون من درجة إلى درجة أعلى منها من طمع وخوف وشوق ومحبة والله سبحانه وتعالى أعلم (ص ١٨٠) .

★ [تأويل باطنى عجيب] « السماء والطارق » قال السماء فى اللغة السمو والعلو فباطنها روح محمد (النجم الثاقب) هو قلبه يعنى مشرق بالتوحيد ومشاهدة الجبار (ص ١٨٠) .

★ [تفسير صوفى] « إن كل نفس لما عليها حافظ » أى على نفس الطبع حافظ من عصمة الله (ص ١٨١) .

★ [تفسير ظاهرى — سورة الفجر] (الفجر) قال ظاهرها الفجر الصبح (وليالٍ عشر) يعنى عشر ذى الحجة وهى الأيام المعلومات [تفسير عجيب] « الشفع » آدم وحواء وقيل جميع ما خلقه الله من الأضداد لليل والنهار والنور والظلمة والموت والحياة [الوتر] هو الله تعالى [الليل إذا يسر] ليلة الجمع نذهب بما فيها قال وباطنها الفجر محمد (ﷺ) وتفجرت أنوار الإيمان وأنوار الطاعات وأنوار الكونين (ص ١٨٣) .

★ [تأويل عجيب] « وليالٍ عشر » العشرة من أصحاب الذنب شهد لهم بالجنة . (الشفع) الفرض والسنة الوترانية الإخلاص لله تعالى فى الطاعات دون رؤية غيره فيها (والليل إذا يسر) أمته وذلك السواد الأعظم . (ص ١٨٣) .

★ [تفسير باطنى — سورة البلد] إما كفوراً وقيل يعنى التدبير وفى الباطن عقبتان أحديهما الذنوب التى اقترفها . والعقبة الأخرى المعرفة . [تأويل عجيب] « يتيماً ذا مقربة » فاليتيم ههنا القلب طعامه الوفاء والمسكين العارف المتحير فطعامه البطافه ذا مقربة عند الله وعند الخلق (ص ١٨٥) .

★ [تأويل عجيب سورة الشمس] « والنهار إذا جلاها » قال يعنى نور الإيمان يجلى ظلمة الجهل ويطفىء لهيب النار (والليل إذا يغشاها) قال يعنى الذنوب والإصرار عليها يغشى نور الإيمان فلا يشرق فى القلب ولا يظهر أثره على الصفات (ص ١٨٥) .

★ [تفسير ظاهرى يتبعه باطنى] قال حكى عن على رضى الله عنه أنه قال لتألم القلب وقال ابن عباس رضى الله عنهما (تفسير تنزيهى للأنبياء) قال سهل أى فاسد الجسم والعقل من الحزن وإنما كان حزنه على دين يوسف (نقل تفسيرى) قد حكى عن سفيان أنه قال أن يعقوب عليه السلام لما جاءه البشير

قال له يعقوب على أى دين تركت يوسف فقال على دين الإسلام قال الآن تمت النعمة (ص ٧٦) .

★ [زيادة تفسيرية] من إقامة الطاعة لله وإقامة الإخلاص فيها واطهار الأخلاق والأحوال (ص ١٢٩) .

★ [تفسير باطنى] رأس مال الحكمة ثلاث . (تفاسير نقلية) قال عمر بن واصل (يؤتى الحكمة من يشاء) (ص ٣٣) .

★ [زيادات تفسيرية] سئل سهل عن تفسير لا إله إلا الله فقال لا نافع ولا دافع إلا الله تعالى . سئل عن الإسلام والإيمان والإحسان فقال الإسلام الإقرار وهو الظاهر والإيمان هو الغيب والإحسان هو المستحب وربما قال الإيمان اليقين (ص ٨٠) .

★ [تفسير ظاهرى يتبعه تأويل باطنى] يعنى هم بنفسه الطبيعة إلى الميل وهم بنفس التوفيق والعصمة الفرار وهو أن جاءه جبريل فى صورة يعقوب عليه السلام عاض أصبعه فولى نحو الباب مستغفراً (ص ٧٤ ، ٧٥) .

★ [تفسير باطنى عجيب] « يعلم ما يلج فى الأرض قال باطن الآية الأرض نفس الطبع متعلم ما يدخل القلب الذى فيها له من الصلاح والفساد (ص ١٥٠) .

تفسير صوفى

★ قوله تعالى (ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق) قال خلق الأشياء كلها بقدرته وزينها بعلمه وحكمها بحكمته فالناظر من الخلق إلى الخالق يتبين له عجائب الخلقة والناظر من الخالق إلى الخلق يكشف له عن آثار قدرته وأنوار حكمته وبليغ صنعته (ص ٧٩) .

★ قال يعنى إذا تلا ونفسه ملاحظته للتلاوة ألقى الشيطان فى أذنه أذله على النفس ضد شركة إذ الملاحظة فيها ما هوى النفس وشهوتها فإذا شاهد المذكور لا الذكر لهى القلب عما سواه ولم يشاهد شيئاً غير مولاه (ص ١٠٠) . قال الحسن الوسواس وسوسان أحدهما من النفس والآخر من الشيطان

(ص ١٠٠ — ١٠١) .

قوله (فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم) قال صدق الإيمان وحقيقة يورث الإخبات في القلب وهو الرقة والخشية والخشوع من القلب وطول التفكير وطول الصمت . (ص ١٠١) .

★ فقال يعنى علم الحال قال وما علم الحال ؟ قال : من الباطن الإخلاص ومن الظاهر الاقتداء فمن لم يكن ظاهره وقيل ما تفسير ذلك قال إن الله قائم عليك في شرك وعلايتك . وما حاج في القلب شيء مما تهوى النفس فذكر العبد قيام الله عز وجل عليه فتركه إلا دخل قلبه من علم حاله فلو قسم ما أعطى ذلك العبد على أهل المدينة لسعدوا جميعاً ، وهناك نص صوفي لعمر (كان عمر رضى الله عنه يضرب نفسه بالدرة في المحاسبة) (ص ٦٩) .

★ الشرك : شر كان شرك في ذات الله عز وجل وشرك في معاملته فالشرك في ذاته غير مغفور وأما الشرك في معاملته قال نحو أن يحج ويصلى ويعلم الناس فيشنون عليه وهذا هو الشرك الخفى (ص ١٩٧) .

★ قال هذا مثل ضربه الله لأهل المعرفة في الله عليهم من أقام فروجه بالليل والنهار قال حكى عن ابن عباس (رضى الله عنهما) أن النبي (ﷺ) خرج على أصحابه وهم يذكرون الشجرة الطيبة فقال ذلك المؤمن أصله في الأرض وفرعه في السماء يعنى عمله مرفوع إلى السماء مقبول فهذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر .

★ وحسن الظن جاوز سورنا كأنه أشار إلى متابعة الرسول (ﷺ) شرفاً بتفضله على الخليل والكليم لأن الأنبياء والأولياء في مقام رؤية النار والنور على مقامات شتى فالخليل رأى النار وصارت عليه برداً وسلاماً والكليم رأى النار نوراً (ص ٢٩) .

★ سئل عن قوله (لا يعلمون الكتاب إلى أماني) يعنى أنهم يتمنون على الله الباطل ميلاً إلى هوى نفوسهم بغير هدى من الله يعنى اليهود . القدس هو الحق (أيدناه بروح القدس) قال القدس هو الحق يعنى الذى طهر من الأولاد علم الله السابق :

معنى (تلك أمة قد خنت لها ما كسبت) أى تذت جماعة مضت لسابق علم الله فيهم . (ص ٢١) .

* سهل الكتاب عزيز وعلم الكتاب أعز والعمل به أعز والعمل عزيز والإخلاص فى العمل أعز والإخلاص عزيز والمشاهدة فى الإخلاص أعز والمرافقة عزيزة والأنس فى المراقبة أعز والأنس عزيز وآداب محل الأنس أعز والله سبحانه وتعالى أعلم (ص ٧٩) .

* قوله تعالى (فنظر نظرة فى النجوم فقال إني سقيم) . حكى عن محمد بن سواء عن أنى عمر بن العلاء قال معناه نظر إلى النبات لم يكن المراد منه تحصيل الذبح وإنما كان المقصود تخلص السر من حب غيره بأبلغ الأسباب فلما خلص السر له ورجع عن عادة الطبع فداه بذبح عظيم (ص ١٢٠) .

* فتوكل على الله أى ثق بالله مع ذلك وفوض إليه جميع أمورك وافتقر إليه دون غيره ، فلم يخرج من الدنيا حتى كشف الله تعالى فى قلبه العلوم التى كانت بينه وبين الله تعالى بلا واسطة فيها (ص ٤٣) .

* قال تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) أى برؤيتها من أنفسكم ومطالبة الأعواض من ربكم .

قوله تعالى (والله غنى وأنتم الفقراء) .

قال معرفة السر كله فى الفقر وهو سر الله وعلم الفقر إلى الله تعالى تصحيح علم الغنى بالله عز وجل (ص ١٣٦) .

* قوله (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) .

قال هو الرفيق إلى ذكر الله تعالى خوفاً إذ لا زاد للمحب سوى محبوبه . وللعارف سوى معرفه ، وقال فى قوله (من استطاع إليه سبيلاً) قال الزاد والراحلة تم قال أتدرون ما الزاد والراحلة . فقالوا الزاد الذكر والراحلة الصبر (ص ٢٢) .

* أبو بكر متصوف : كأتى بكر الصديق (رضى الله عنه) ما أخطأ فى نطق (والله جنود السموات والأرض) . قال جنوده مختلفة الأنبياء فى الأرض الأولياء وجنوده فى السماء القلوب وفى الأرض النفوس وما سلط الله عليك

فنهو من جنوده (ص ١٣٧) .

★ قوله تعالى (إنه يعلم السر وأخفى) .

قال أخفى من السر ما لم يفكره العبد فيه وهو مفكره يومياً .

قوله تعالى (ولى فيها مآرب أخرى) . قال أول من ملك العصى آدم وهى من أسر الجنة ثم انتقلت من نبي إلى نبي حتى صارت إلى شعيب فلما زوجه بنته أعطاها إياه فكان موسى عليه السلام يتوكأ عليها ويهشُّ بها على غنمه ويثير الورق إلى غنمه ثم يأخذ بها من الشجر ما يريد ويرسلها إلى السباع والوحوش وهو أم الأرض فيضرب بها وإذا استدت الحر بها . (ص ٩٤) .

★ قوله (وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين) يعنى أرزقنى قربى أوليائك لأكون من جملتهم وإن لم أصل إلى مقامهم . (ص ٧٧) .

تفسير للحروف المتقطعة

★ قوله عز وجل (المص) يعنى أن الله قضى بين الخلق بالحق ومن هذه الحروف اسم الله تعالى الصمد .

الوسوسة عند المتصوفة

★ قال الوسوسة ذكر الطبع ثم النفس ثم الهم والتدبير ووساوس العدو ثلاث مقامات الأول يدعوه موسوس والثانى يا من إذا علم أنه يقبل والثالث ليس له إلا الانتظار والطمع وهو للصديقين ص ٥٧ ، ٥٨ .

القوت الصوفى

★ القوت هو الله

فقال لا بد من قوت يقوم به الجسد فقال الأجساد كلها بالله عز وجل وأنشد :

ياحن زدنى سقاك الشوق من ديم يزيد فى صوبها الأحزان والكربا
ودام لى لوعة فى القلب تحرقنى إلى متى أزداد حباً زادنى طرباً

ص ٢٣

★ قوله (يدبر الأمر) قل يقضى 'لقضاء وحده فيختار للعبد ما هو خير له .

التوكل :

فقال أدبر أمرى حياً وميتاً وقد كفيت عن سابق تدبير الله تعالى .

ما الدعاء ؟

هو الذى مما سوى الله .

حياة القلوب :

قال الإخلاص هو المشاهدة وحياة القلب فى شيئين الإيمان فى الأصل والإخلاص فى الفرع (ص ٦٩) .

★ « أسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنه » الظاهرة حمية الصالحين ، والباطنة سكون القلب إلى الله تعالى (ص ٣٩) .

★ قوله (وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً) أى ما له وعليه فى الغيب من المقدور فاحذروه باقامة ذكره والصراخ إليه حتى يكون هو المتولى لشأنهم .

كرامة الأولياء

★ قوله (سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعاً منه) قال : إذا سكن قلب العبد إلى مولا قويت حال العبد فسخر له كل شئ بل أنس به كل شئ حتى الطيور والوحوش (ص ١٣٢) .

★ وقد قال رسول الله ﷺ إن أعدى عدو المرء نفسه التى بين جنبيه .

قوله (يهذى إلى الحق وإلى طريق مستقيم) قال أى يدل على طريق الحق بالخروج عن المعاملات والرسومات والتحقيق بالحق وهو الصراط المستقيم (ص ١٣٤) .

اصبر صبر أهل المعرفة كما صبر أولو العزم من الرسل (ص ١٣٤) .

★ قال تعالى (فتلك بيوت خاوية بما ظلموا) قال الإشارة فى تلك البيوت إلى القلب .

قوله تعالى (الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) . قال أهل القرآن

يلحقهم من الله السلام في العاجل بقوله وسلام على عباده وسلام في الآجل وهو قوله تعالى سلام قولاً من ربّ رحيم .

من المضطر :

قيل الذى أنا رفع يديه لايدي لنفسه حسنة غير التوحيد ويكون منه على خطر وهو المثيرى ص ١٠٧ ، ١٠٨ .

★ العلم الإلهى الميراثى : قال أظهر الله علة الميراث ميراث علمه قبل العمل فأورثه محبة في قلوب عباده لأن من القلوب قلوباً تثاب قبل الفعل وتعاقب قبل الرأى .

(واصطفى لنفسى) أى تفرد إلى بالتجرد لا يشغلك عنى شئ قوله (فقولا قولاً . ليتنا) .

وقال حكى عن ابن عبادى . رضى الله عنه

قال سهل أن الله تعالى ألبس موسى عليه السلام لبسه المقاومتين ونفى عن عجلة المتهمين (ص ٩٥) .

★ قوله (لو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم) أى لفتح أقفال قلوبهم بالإيمان .
(الخبيث والطيب) قال الخبيث على ضروب الكفر والنفاق والكبائر والطيب على ضروب وهو الإيمان في درجة الأنبياء والصديقين .
(ص ٦٥) .

★ التوكل ومعنى أكل الحلال بالشهوة :

من أكل الحلال بالشهوة فهو مصر ومن جاوز حاله إلى الغد ما لم يأت الغد فهو مصر .

(تفكر الأنبياء فيما لا يعينهم) فقال يجوز عليهم الفعل بالجوارح حتى تابوا إلى الله تعالى :

(تعبد القلب) : هل للقلب من تعبد استعبده الله به دون الجوارح السكون هو العرض أم العلم الذى به السكون فالسكون مع اليقين فريضة
(ص ٥٦) .

★ (عيش الخلائق) : هو عيش الملائكة في الطاعة وعيش الأنبياء بالعلم وانتظار الفرج وعيش الصديقين بالافتداء وسائر الناس في الأكل والشرب .
(ص ٧٧) .

★ (التدبير) : قوله تعالى (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض) قال يوحى من أمره إلى عبده ما لهم فيه هدى وفجأة يطوى لمن رضى رزق القضاء فيزيده الله له .

قوله تعالى (يدعون ربهم خوفاً وطمعاً) قال خوفاً من هجرانه وطمعاً في لقائه .

قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قره أعين) قال أعينهم بما شاهدوا من ظاهر الحقائق وباطنها (ص ١١٤) .

الشیطان والنفس

★ إن الله تعالى جعل للشيطان شركة مع النفس مع نفس الجبلة فيما هو من حظوظها الذى هو شىء غير الله وقول موسى للخضر (لا تؤاخذنى بما نسيت) أى ذهب منى ذكره وقال فى سبح (سنقرئك فلا تنسى) أى سنحفظك فلا تنسى (ص ١٦) .

★ مكر الله واستدراجه لهم :

قال تعالى : « واياى فاتقون » قال أراد بذلك موضع علمه السابق منهم أى لا تأمنوا المكر والاستدراج فتسكن قلوبكم إلى ملاحظة سلامتكم فى الدنيا مع الإقامة على التقصير وإلى حلمى منكم فى المعاجلة لكم فى نفسى أمنكم واغتراركم وغفلتكم فتهلكوا . (ص ١٨) .

★ الصبر والصلاة :

سئل عن قوله (واستعينوا بالصبر والصلاة) فقال : الصبر ههنا الصور والصلاة وصلة المعرفة فمن صحت له الصلاة وهى الوصلة لم يبق له على الله تهمة إذ السؤال تهمة ولا يبقى السؤال مع الوصلة كما فى قوله تعالى : (وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين) (ص ١٩) .

★ لفظ الحمد : معناه الشكر لله فالشكر لله هو الطاعة لله والطاعة هي الولاية من الله تعالى إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ولاية الولاية من الله تعالى إلا بالتبى ممن سواه . تفسير سورة الفاتحة (ص ١٠) .

★ الجبر : فوق السؤال من سليمان عليه السلام على اختيار الله له لا على اختيار لنفسه .

الذكر لا الانتظار مذهب الصوفية :

ليس من ذكر الله بالله كمن ذكر الله بذكر الله (ص ١٢٢) .

★ سئل عن قوله (فما أصبرهم على النار) فقال أى على التقوى من غير علم من السنة والشرع والعبودية بعمل أهل النار (ص ٢٠) .

★ التسبيح تطهير للنفس :

سئل عن قوله (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) فقال : أى نطهر أنفسنا لك بقولنا ما خمتنا تفضلاً منك علينا تباركت ربنا . (ص ١٨) .

★ قال سهل (عليه السلام) فيه ثلاثة أشياء سؤال ضرورة وإظهار فقر واختيار فرص .

(شرك النفس) : يعنى الأمانة بالسوء

الصفاء باطن وأما الظاهر مشركو العرب ، الله الهادى من جد فى الطلب وكان منك المنع لم يدفع جده فى الطلب (ص ٧٧) .

★ الرهبة : سئل عن قوله : (وإياى فارهبون) ما هذه الرهبة التى أمرهم بها فقال : أراد موضع نور النفس من بصر القلب والمعرفة من كلية القلب (ص ١٨) .

★ اختلاف أسباب تقوى الخلق :

قال تعالى : (اتقوا الله حق تقاته) قال سهل : أما أصحابنا فيقولون أن هذا الخطاب لقوم مخصوصين بأعيانهم لأنهم طولبوا بما لم يطالب به الأنبياء عليهم السلام ، وكما قال إبراهيم ويعقوب لأولادهما (يابنى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون) . (ص ٢٤) .

★ (الله لا إله إلا هو الخى القيوم) فقال : هذه أعظم آية في كتاب الله تعالى وفيها اسم الله الأعظم ورأيتك كذلك في ليلة التقدر مكتوباً وأنا يا عباد . أن لا إله إلا هو الخى القيوم فمعنى الخى القيوم تقائم على خلقه كل شيء . (ص ٢٦) .

★ الصبر على العاقبة أشد أم على البلاء

سئل سهل الصبر على العاقبة أشد أم على البلاء فقال : طلب السلامة ، في الأمن أشد من طلب السلامة في الخوف (ص ٢٥ ، ٢٦) .

البر هو الإيمان ، وأداء الفرائض فرع والتقوى السن فلا يتم فرض إلا بالسنة ونهى التعاون على الإثم وهو الكفر والتفاق والعدوان هو البدعة والخصام (ص ٢٦) .

★ الحجب السبعة : قوله : (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) يعنى الحجب السبعة التى تحجب عن ربه عز وجل فالحجاب الأول عقله والثانى علمه والثالث قلبه .

قوله (كلوا من من الطيبات واعملوا صالحاً) يعنى كلوا من الحلال قواماً مع حفظ الأدب . القوام ما يمسك به النفس .
ما الحشية :

قال الحشية انكسار القلب مع دوام الانتصاب بين يديه (ص ١٠٢) .
ما الهدى :

★ قال سهل إنما سماهم فنية لأنهم آمنوا به بلا واسطة وقاموا إليه باسقاط الخلائق عن أنفسهم والهدى هى بصيرة فى الإيمان .
نظرية الجبرية :

من يرد الله منه اظهار ما علم منه من الشقاوة يترك الهمة إياه حلف نجد له عاصياً منه . (ص ٨٩) .

★ اليقين للعبد : وأصل القوى مباينة النفس فيبانيها فى ذلك ولا يسا عنها شيئاً من ملاذ هواها ولا ما تدعوه إليه من حظوظها التى لم تعتذر منها . (ص ١٨) .

- ★ سئل عن قوله تعالى (ولا تلبسوا الحق بالباطل) الآية فقال أى لا تلبسوا بأمر الدنيا أمر الآخرة وأراد لا يحل لأهل الحق كتمان الحق عن أهله خاصة وعمن يرجون هدايته إلى الله عز وجل (ص ٦٩) .
- ★ قوله تعالى (من شر غاسق إذا وقب) باطنها الذكر إذا داخله رؤية النفس فستر عن الإخلاص لله بالذكر فيه (ص ٢٠١) .
- ★ قال سأل الله تعالى العبد عن حق نفسه وحق العلم الذى بينه وبين ربه وحق العقل (ص ١٥٤) .
- نقل : وحكى عن الحسن أنه قال : إذا مات ابن آدم قالت بنو آدم ما ترك وقالت الملائكة ما قلم (ص ١٥٥) .
- ★ قال سهل فرق بين نفس الطبع ونفس الروح فامتزجا في نعيم الجنة .
- (جبره) : ولا نصح لكم تلك الاستقامة في الأصل والفرع إلا بمشيئتي السابقة فيكم (ص ١٧٧) .
- ★ قوله تعالى : (يا أيها المدثر) :
- يا أيها المستغيث من إعانة نفسك على صدرك وقلبك قم بنا واسقط عنك ماسوانا ، وانذر عبادنا لأننا قد هيأناك لأشرف المواقف وأعظم المقامات .
- (ص ١٧٠) .
- ★ (الرؤية) وارضقنا لقاءك فإنه منور الأنوار وغاية الطلاب (ص ١٦٠) .
- ★ قوله تعالى : (الذين يخشون ربهم بالغيب) أى يخافون ربهم في سرهم فيحفظون سرهم من غيره (ص ١٦٢) .
- ★ من شغل قلبه بما لا يعنيه من أمر آخرته نال منه العدو فكيف غيره (ص ١٥٥) .
- ★ لأن الله قد فتح له الطريق وأذن له في مناجاته فاشتغل بما يعنى ولم يكن عالماً بمن لم يزل ولا يزال (ص ١٥٧) .
- ★ والنار البلوى والبلوى أن يكلك إلى نفسك (تمحو ضده) واحفظ نفسك

بالأصل قيل له ماهوه قال : التسليم لأمر الله والتبري ممن سواه
(ص ١٧٠) .

★ قوله تعالى : (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) قال : ان أعطاك الله المال
تشاغلت بحفظه وإن لم يعطك تشاغلت بطلبه فمتى تتفرغ له (ص ١٥٩) .

★ قوله تعالى : (سنريهم آياتنا في الآفاق) يعنى الموت قال : والموت خاص
وعام فالعام موت الحلقة والجبلة ، والخاص : موت شهوات النفس
(ص ١٢٨) .

★ قال التوكل الصوفية :

يقولون لا حول لنا عن معصيتك إلا بعصمتك ولا قوة لنا على طاعتك إلا
بمعونتك اشفافاً منه عليهم . (ص ١٣) .

★ اليقين : نور اليقين خطرات ، فإذا سكن واستقر صار إيماناً ، واليقين
خطرات بعده. فهو في المزيد هكذا حالة أبداً . (ص ١٩) .

★ حرية الإرادة والانقياد :

لا حول له عن معصيته إلا بعصمته ، ولا قوة له على طاعته إلا بمعونته .
(ص ١٥) .

★ ما الزور ؟ قال تعالى : (والذين لا يشهدون الزور) قال : الزور مجالس
المستغيث . (ص ١٦) .

★ قوله تعالى : (يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس) يعنى في صدور
الجن والإنس جميعاً ووسوسة النفس في القلب (ص ٢٠١) .

★ قال : يعنى فرقة من الأولين وهم أهل المعرفة (ثلة من الأولين)
(ص ١٤٨) .

★ قال تعالى (رب المشارق والمغارب) أى مشارق الجوارح بالإخلاص ،
ومغاربها بالطاعة للناس ظاهراً وباطناً . (ص ١٤٧) .

★ قوله تعالى : (إنما التجوى من الشيطان) قال التجوى إلقاء من العدو إلى
نفس الطبع كمال النبي (ﷺ) للملك لمة ، وللشيطان لمة . (ص ١٥٢) .

* قوله تعالى : (إلا إنَّ حزب الله هم المفلحون) بمعنى هم الوارثون أسرار
عنهم المشرقون على معاني ابتدائهم وانتهائهم (ص ١٥٣) .

* الدعوة عامة والهداية خاصة فإنه رد اخداية إلى المشيئة .

أولياء الله :

تَوَالَتْ أفعافهم على الموفقة أولئك هم المؤمنون حقاً وبها صاروا بدلاً أخصاص
البضون والاعتزال عن الخلق وسهر الليل والصمت قيل له لم سمي الابدال
ابدالاً . (ص ٧٠) .

* قوله تعالى : (ألم الله لا إله إلا هو الحي القيوم) سورة آل عمران قال هو
الاسم الأعظم مكتوب على السماء بالنور الأخضر من المشرق إلى المغرب .

الراسخون في العلم : قال حكى عن على رضى الله عنه هم الذين حج بهم
العلم عن الاقتحام بالهدى والحجج المضروبة دون الغيوب لما هداهم الله
(ص ٣٦) سورة آل عمران .

* الفقير والمسكين عند سهل :

قال أبو بكر سمعت سهلاً يقول : الفقير الفقير العاجز وهو الفقر وبليلة
القلب إلى الله عز وجل والسكون إليه بالطاعة والمسكنة ذل وهي المعصية لله ،
فقال : هي آخر آية ختم الله تعالى بها القرآن وتوفى رسول الله (ﷺ) بعد
نزولها بثمانين يوماً ص ٣٤ .

* الفرق بين المريد والمراد .

المريد هو الذى يتكلف القصد إليه والعبادة لله تعالى ويطلب الطريق إليه
وهو فى الطلب بعد .

المراد :

قيام الله تعالى له وبها والرجل يجتهد فى نفسه ما يدل على المريد والمراد .

يدخل فى الطاعات وقتاً آخر ما يحمله على الأعمال من غير تكلف وجهد
نظراً من الله تعالى له ثم يخرج بعد ذلك إلى علو المقامات ورفيع الدرجات
ص ٥٥ .

* (ولسوف يرضى) .

قال يعنى بماله عندنا وهو محل الفضل لا محل الثواب سرّاً بسرّ وحياتاً بحياة وأزلية بأزلية ص ١٨٦ .

* قوله تعالى (والضحي) هو نفس الروح في الباطن (والليل إذا سجي) يعنى نفس الطبع إذا سكن إلى نفس الروح في إدامة الذكر إلى الله تعالى .
زيادة تفسيرية : عن معانى محض مودتك فسقاك من شراب مودته بكأس محبته فهذاك إلى معرفته وخلع عليك توبته (ص ١٨٧) .

* قوله تعالى : (ولمن خاف مقام ربه جنتان)

قال ليدهم معصية ثم ذكر مقامه بين يدي الله تعالى يوم الحساب فأنهى عنها (ص ١٤٧) .

* قال سهل : الشاهد نفس الروح والمشهود نفس الطبع لأن نفس الطبع مع فهم العقل وفطنة القلب على كل واحد منهما شاهد والله على الكل شهيد .
(في لوح محفوظ) المحفوظ صدر المؤمن محفوظ عليه أن يناله غير أهله لأن أهل القرآن هم أهل الله وخاصته (ص ١٨٠) .

* كلام مبهم عن جنات عدن ، معنى معانيه الحق بمعنى القرب الذى جعله بينه وبينهم فترى العبد قلبه في قرب الحق مشهوداً في غيب الغيب فغيب الغيب هو نفس الروح (ص ٩٢) .

* قوله تعالى : (كلا إن الإنسان ليطغى) قال أى رؤية الغنى تورث الاستغناء والاستغناء يورث الطغيان (ص ١٨٩) سورة العلق .

* (ثم رددناه أسفل سافلين) يعنى نقلناه من حال إلى حال حتى أدركه الهرم ص ١٨٩ سورة التين .

* قوله عز وجل : (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) أى الشيطان قال سهل ورأس الطواغيث كلها النفس الامارة بالسوء لأن الشيطان لا يقدر على الإنسان إلا من طريق هوى النفس . (ص ٢٧ ، ٨٧) .

* تأويل صوفى (الجوع) الجوع سر من أسرار الله فى الأرض لا يودعه عند من يذيعه .

والحسد بقلبه والفعل بجوارحه ، الجوارح (باطن) (ظاهر) .
العبد بين حالين إما أن يدبر بقلبه ما لا يعييه أو يعمل بجوارحه ما لا يعينه ،
ليس يهجو من أحدهما إلا بعصمة الله . ص ٥٨ .

* فهم بهذا الوصف أعلى حالاً أما المساكين فمن رده الله تعالى مقال المساكين
يعملون في البحر قال عمر بن واصل :

وإذا كان الفقير إلى الله عز وجل الراضى لا يسكن إلا بالرضى والتسليم فقد
كمل له الاسمان جميعاً الفقر والمسكنه (ص ٣٤) .

* قال تعالى : « نار الله الموقدة » ، أى لا تحمد تأكل الجلد واللحم حتى
يخلص حرها إلى القلوب ، والنيران أربعة نار الشهوة ، ونار الشقاوة ، ونار
القطيعة ، ونار المحبة ، فنار الشهوة تحرق الطاعات ، ونار الشقاوة تحرق
التوحيد ، ونار القطيعة تحرق القلوب ، ونار المحبة تحرق النيران كلها .
(ص ١٩٥) سورة الهمة .

* قال الحب المراد ههنا ثلاث : حب النفس ، وحب الدنيا ، وحب الهوى ،
فسماها حب التعارف أهلها وإنما الحب ثلاث إلا استغناء عن الخلق والافتقار
إلى الله وأداء الأمر (ص ١٩٢) سورة العاديات .

* قال العلم كله فى الحركات حتى يصير إلى الإخلاص فإذا بلغ إلى الإخلاص
صار طمأنينة فمن كان علمه يقيناً وعلمه إخلاصاً اذهب الله عنه ثلاثة أشياء
الجزع والجهل والعمل . وأعطاه بدل الجزع الصبر وبدل الجهل العلم وبدل
العمل ترك الاختيار ولا يكون هذا إلا للمتقين .

ما الإخلاص ؟

قال الإحسان : فمن لم تكن له الإجابة فلا إخلاص له وقال الإخلاص
إخلاص العبادة لله والعمل له والقلب له . (ص ١٩٠) سورة البينة .

* قال تعالى : (من كل أمر سلام) أى سلام من الظلمة أوقات العارضين
به .

والقائمين معه على حدود الأحكام فى الأوامر والنواهي . (ص ١٩٠)

سورة القدر .

★ (ويل للمطففين) قال هم المنافقون ومن تخلق بأخلاقهم يطففون في صلاتهم .

★ قوله تعالى : (ولقاهم نضرة وسروراً) قال نضرة في الوجوه وسروراً في القلب . الرؤية — وتصلحه لمجلس القدس ومشهد العز . (ص ٢٣٨) .

★ (يا أيها المزمّل) قال المزمّل الذي تزمّل في الثياب وضمها عليه وهو في الباطن اسم له معناه .

★ (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) قال أى ما غرك بدونك فقطعك عنه مع لطفه وكبر من (ص ١٧٧) .

★ قوله (إن الأرض يرثها عبادى الصالحون) قال أضافهم إلى نفسه وجلاهم بجلية الصلاح معناه لا يصلح لى إلا ما كان خالصاً لى لا يكون لغير فيه أثر قوله : (إن فى هذا لىلاً لقوم عابدين) قال لم يجعله بلاغاً لجميع عباده بل خصه لقوم عابدين (ص ٩٨) .

★ فسئل سهل عن المحاسبة والموازنة فقال المحاسبة على جهتين محاسبة فيما بين العبد وربّه وهو سر ومحاسبة فيما بينه وبين الخلق وهى علانية والموازنة إذا استقبلك فى حنان أو سنتان أو ناقلتان نظرت أيهما أقرب إلى الله (ص ٨٧) .

★ وكما اعتق الله بين كذلك اعتق قلب المؤمن من الغير وهو أقدم مما نصبه الله تعالى كذلك القلب له قلب آخر وهو موضع وقوف العبد بين يدى مولاه ، قوله تعالى : (فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) قال ألبس من ثور بصر القلب وجلب الهدى والشهوة . (ص ١٠٠) .

★ قال تعالى (يا أيها النفس المطمئنة) :

قال هذا خطاب لنفس الروح الذى به حياة نفس الطبع والمطمئنة المصدقة بثواب الله وعقابه .

قال سهل الجنة جنتان احدهما الجنة نفسها والأخرى حياة بحياة وبقاء ببقاء كما روى فى الخبر (ص ١٨٤) .

★ (اهدنا الصراط المستقيم) : فقليل له أليس قد هداانا إلى الصراط المستقيم ؟
قال بلى ولكن طلب الزيادة منه كما قال (ولدينا مزيد) (ص ١٠٠) .

الصراط المستقيم هو الطريق إليك بمعونة منك وهى البصيرة فإننا لا نهتدى
إلا بك كما قال (عسى رب أن يهدينى سواء السبيل) أى قصد الطريق .

★ والتقوى هو ترك كل شئ مذموم فهو فى الأمر ترك التسويف وفى النهى
ترك الفكرة وفى الآداب مكارم الأخلاق وفى الترغيب كتمان السر وفى الترهيب
اتقاء الوقوف عند الجهل والتقوى هو التبرى من كل شئ سوى الله
(ص ١٧١) .

★ من أهل الذكر ؟

قوله تعالى : (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) قال يعنى أهل
الفهم عن الله والعلماء بالله — قال العلماء ثلاثة : عالم بالله لما بأمر الله ولا بأيام
الله وهو عامة المؤمنين وعالم بالله وبأمر الله لا بأيام الله وهم العلماء وعالم بالله
وبأمر الله وبأيام الله وهم النبيون والصديقون (ص ٩٦) .
المتقون لا اختيار مع اختيار الله :

جعل الله الكرامات كلها للمتقين من عباده ثم للمبتدئين وصفهم فقال لا
يسبقونه بالقول أى لا اختيار لهم مع اختياره وهم بأمره يعملون وهو اتباع
السنة فى الظاهر ومراقبة الله فى الباطن (ص ٩٧) .

★ كيف نزل القرآن ؟

قال ابن عباس رضى الله عنهما : أنزل الله تعالى القرآن جملة واحدة إلى سماء
الدنيا ثم نجمه الله على النبي (ﷺ) خمس آيات وأقل وأكثر .
قوله تعالى (فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم إنه لقرآن
كريم) .

الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٦) .

★ قال تعالى : (واتبعوا النور الذى أنزل معه) بمعنى القرآن الذى قلب النبي

(ﷺ) معدنه قيل له ما معنى قوله القرآن حبل الله طريق الله وضيف عبادة قال : أى لا طريق لهم إليه إلا به ويفهم ما خاطبهم فيه للمراد منهم به والعمل بالعلم لله مخلصين فيه والافتداء بسنة محمد (ﷺ) المبعوث إليهم كما قال من يطع الرسول فقد أطاع الله ، ومن يطع الرسول (ﷺ) في سنته فقد أطاع الله في فرائضه — الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٦) .

★ (يؤتكم كفلين من رحمته) :

قال يعنى الرحمة وعين الرحمة خالص سر المعرفة والعين عين الطاعة لله والرسول (ﷺ) (ص ١٥٢) .

★ قال يعنى بكل أموره إلى ربه فإن الله تعالى يكفيه منهم الدارين أجمع .

★ قال جوع موسى نفسه طاوياً عابداً لله تعالى ثم ناداه ربه ليكون إليه أبلغ .

★ معنى النسيان : وأول نسيان وقع في الجنة نسيان آدم عليه السلام وهو نسيان عمد لا نسيان خطأ بمعنى ترك العهد وقال سهل بلغنى عن بعض التابعين أنه قال النسيان في كتاب الله عز وجل على وجهين الترك كما قال في سورة البقرة (أوئسها) أى تركها فلا ننسخها ومثله قوله (ولا تنسوا الفضل بينكم) أى لا تتركوا الفضل بينكم وكذلك في سورة طه (فنى) يعنى ترك العهد ومثله في السجدة : (فذوقوا بما نسيت لقاء يومكم هذا إنا نسيناكم) أى تركناكم من العذاب . والوجه الآخر هو الذى لا يحفظ فيذهب من ذكره كما قال في سورة الكهف (فإني نسيت الحوت) (ص ٢٦) .

★ صدره نور أى موضع النور من جوهره وهو أصل محل النور في الصدر الذى منه ينتشر النور في جميع الصدر وإضافة الجوهر إلى الله تعالى ليس المراد ذاته وإنما هى على طريق الملك أخذ قواه يعنى قوى النور من معدته وهو النور مقدمة التستري (ص ٤) .

الاستعانة :

★ في فهم النفس (واستعينوا بالله واصبروا) .

أى استعينوا بالله على أمر الله بالسنة فرضاً أى سنة الله (واصبروا على آدابه

باضاً وظاهرٌ كى يكسبكم فهماً وفضة وانفراد منه تفضلاً لا يبالون بطيب حنجرة الأصوات منهم الذين أعطاهم الله تعالى فهم القرآن هم خاصة الله وأولياؤه . مقدمة التستري (ص ٦٠) .

★ (ثم أماته فأقبره) :

قال باضاً أمات قوله (إنا صببنا الماء صباً) قال صب من لطف معانيه ماء ثم شقه الأرض وهو القنب شقاً فأثبت فيه من ألوان الزهرة روحاً وعقلاً وإيماناً ومعرفة سورة (عبس) (ص ١٧٦) .

★ قوله تعالى (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون بلذة النظر جزاء لما من عليهم من التوحيد عند تجلى المكاشفة لأوليائه وهو البقاء مع الباقي ألا ترى كيف خصهم في الإيمان بشرط التسليم لأمره وانسكون بين يديه . (ص ١٣٠) ، واللقاء جزاء التوحيد . (ص ١٣١) .

★ قد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال تخلق بأخلاقى فإني أنا الصبور فمن أوتى الخلق الحسن فقد أوتى أعظم المقامات لأن ما دونه من المقامات ارتباط بالعامه ، والخلق الحسن ارتباط بالصفات والنعوت (ص ١٦٣) .

★ (مثل نوره) : يعنى نور محمد (ﷺ) قال : الحسن البصرى عنى بذلك قلب المؤمن وصفاء التوحيد لأن قلوب الأنبياء صلوات الله عليهم أنور من توصف يمثل هذه الأنوار وقال : النور مثل نور القرآن مصباح سراجة المعرفة وفتيله ودهنه الاخلاص ونوره نور الاتصال فكلما ازداد الاخلاص صفاء ازداد المصباح صفاء وعلماء ، وكلما ازداد الفرائض حقيقة ازداد المصباح نوراً (ص ١٠٣) .

حكى عن الحسن أنه قال : ذكر عنده أن رجلاً يخرج من النار بعد ألف عام فقال : الحسن ياليتنى أنا هو . وحكى عن عون بن عبد الله أنه قال : أوصى لقمان ابنه قال : يا بني ارج الله رجاء . وخف الله خوفاً لا يناسب منه رحمته إن المؤمن لذو قلبين : قلب يرجو الله ، وقلب يخافه (ص ١١٤) .

★ ١ — اطلبوا من السر بالنية الإخلاص .

٢ — اطلبوا من العلانية الفعل بالاقتداء .

قال : الأكل على خمسة الضرورة ، والقوام ، والقوت ، والمعلوم والفقد والسادس لا خير فيه . وهو التخليط .

الله خلق الدنيا فجعل العلم والحكمة في الجوع ، وجعل الحمل والمعصية في الشبع (ص ٥٨) .

★ قال : وأول الشرح : بنور الإسلام كما قال الله تعالى :

(فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام) ثم قال : يزداد المنازل بعده فيكون الأنوار على قدر المواهب من البصائر .

(ووضعنا عنك وزرك) .

قال يعنى أزلنا عنك السكون إلى غيرنا من همة نفس الطبع فجعلناك ساكناً إلينا قابلاً عتابنا . (ص ١٨٧) .

★ آثار صوفية :

قال : يعنى بلاء رحمة ألا ترون كيف بعثه على الرضى قال وبلغنا أنه مكتوب في الزبور ما قضيت على من قضاء أحبه أو كرهه إلا وهو خير له (ص ١٢٠) ، ما الحال ؟ سئل سهل عن الحال فقال : حال الذكر من العلم السكون وحال الذكر من العقل الطمأنينة وحال التقوى من الإسلام الحدود ومن الإيمان الطمأنينة (ص ١٢١) .

★ قال الدخان في الدنيا قسوة القلب والغلظة (ص ١٣١) .

★ (أنزل عليك الكتاب وهو الذى ملأت به قلوب العارفين العزيز عن درك الخلق العليم بما أنشأ وقدر غافر الذنب أى سائر الذنب وقابل التوب عمن تاب إليه وأخلص العمل له بالعلم) .

هدى النفس

(ما يجادل في آيات الله) يعنى في الذات والقدرة والقرآن والسنة بهوى النفس (ص ١٢٥ ، ١٢٦) .

★ ولاية الرسول :

قوله تعالى : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) قال من لم يدفعه في ملك الرسول (ﷺ) ولم ير ولايته الرسول (ﷺ) في جميع الأحوال لم يذق حلاوة سنته بخال لأن النبي (ﷺ) هو أولى بالمؤمنين والنبي يقول : (لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين) (ص ١١٥) .

★ قال تعالى : (هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين) .

قال سماهم المكرمين لأنه خدمهم بنفسه وكان منذ سبعة أيام لم يطعم شيئاً ينتظر ضيفاً فلما أرسل الله تعالى ملائكته إليه استبشر بهم وخدمهم بنفسه ولم يطعم معهم وهي علامة الخلقة المؤكدة أن يطعم ولا يطعم ويسقى الغير من أحد ويسعى (ص ١٤٣ ، ١٤٤) .

★ الاعتماد عليه بترك مراعاة حقوقه وملازمة خدمته .

الحير : بيده مفاتيح القلوب يوقعه من يشاء لطاعته وخدمته بالإخلاص ويصرف من يشاء عن بابه .

قال تعالى : (فصعق من في السموات ومن في الأرض) قال : باطن الآية أن الملائكة إنما يؤمرون بالامساك عن الذكر لا بالنفخة ولا بنزع عزرائيل لأن الله أحياها بذكره (ص ١٢٥) .

★ (مواهب الله) : قوله تعالى (وإذ ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) جحدت قلوبهم بمواهب الله عندها .

تفاؤل الصوفية

لا تقنطوا مني رحمتي فلو رجعتم إلي في آخر نفس قبلتكم قال وهذه أبلغ آية في الاشتقاق من الله تعالى إلى عباده لعممه بأنه ما حرمهم ما يفضل له على غيرهم (ص ١٢٤) .

معاني الحسنة :

★ قال تعالى : (ربنا آتنا في الدنيا حسنة) أى العلم والعبادة خالصة (وفي الآخرة حسنة) أى الرضى كما قال تعالى (رضى الله عنهم ورضوا عنه) .

(معاني البر)

سئل عن قوله (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا) ما هذا البر؟ فقال :
يعنى أن لا تصلوا القرابة لعله اليمين وقال تعالى :

(ليس البر أن تولّوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) وهو التقوى . وقال
تعالى : (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) بمعنى اليهود لأنهم كانوا
يأمرون إخوانهم من الرضاة بطاعة الله واتباع النبي وكانوا لا يفعلون ذلك
(ص ٢٤) .

★ قال التوبة النصوح : أن لا يرجع لأنه صار من جملة الأحبة والمحبة لا يدخل
في شيء لا يحبه الحبيب .
دعنى أنففس .

ساعة ثم قال : إن النائب المخلص ولو مقدار ساعة ولو مقدار نفس واحد
قبل موته فقال له : ما أسرع ما جئت به صحيحاً وجئنا حيث جئت
(ص ١٦٠) .

★ علم الله للغيب :

قوله (ولكن لا تواعدوهن سرّاً) أى مناكحة وقال تعالى : (واعلموا أن
الله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه) أى علم ما فى غيب أنفسكم قبل خلقه لكم
من فعل حركة أو سكون بخير أمر به وأعان. على فعله وفعل ما نهى عنه ولم
يعصم من نزل به وخلق من شاء مع الهدى لاظهار فعل ما نهى عنه ولم يعصم
عدلاً منه وحكماً فكان معنى قوله : (ما فى أنفسكم) أى ما لم تفعلوه وفى
أنفسكم ما ستفعلونه فاحذروه وهناك دعاء عمرو ابن مسعود رضى الله عنهما
(اللهم ان كنا عندك فى أم الكتاب أشقياء محرومين فامح ذلك عَنَّا وأمتنا سعداء
مرحومين فانك تمحو ما تشاء وتثبت ما تشاء وعندك أم الكتاب .
(ص ٢٥) .

* قال تعالى : (لعلكم تذكرون) أى تتعظون وتنهون قال سهل : (الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا) .

قال الحياة هى أن ينزع عن العين تديره ويرد إلى تدير الحق فيه .

(الجهاد والصبر) . قال سهل هاجروا يعنى هجروا قرناء السوء بعد أن ظهرت الصدّة منهم فى حجبتهم ثم جاهدوا أنفسهم على ملازمة أهل الخير ثم صبروا على ذلك ولم يرجعوا إلى ما كانوا عليه فى بدء الأحوال (ص ٩٦) .

* (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) قال : يعنى أسرار العلوم فى قلبك حتى ظهر عليك آثارها وهى من أعلام لمحبة وتمام النعمة .

تفسير تنزيهى

(ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى ما تقدم من ذنب أيك آدم صلوات الله عليه وأنت فى صلبه وما تأخر من ذنوب أمتك إذ كنت قائدها ترد ليلهم قوله (هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين) (ص ١٣٦) .

* (الطلاق) : قال : لا يقبل الموعظة إلا مؤمن والموعظة ما خرجت إلا من قلب سليم لا يكون فيه غلّ ولا حقد ولا حسد ولا يكون منه حظ .

(التوكل) : قال التقوى الثرى من الحول والقوة والأسباب كلها دونه بالرجوع إليه يجعل له مخرجاً مما كلفه بالمعونة والعصمة من الطواف فيها ولا يعطى التوكل إلا للمتقين ولا لهم التقوى إلا بالتوكل (ص ١٥٩) .

* (وأصروا واستكبروا استكباراً) قال : الاصرار على الذنب يورث الجهل والجهل يورث التخطى فى الباطل والتخطى فى الباطل يورث النفاق والنفاق يورث الكفر قيل . وعلامة المنافق : قال يبصر الشئ عند مذاكرته فإذا قام من عنده كأنه لم يخطر على قلبه قال الله تعالى :

(كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا) (ص ١٦٨) .

* قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) قال : إن الله هدد عباده على دعواهم من غير تحقيق والدعوى أن يلزمه اليوم حق من حقوق الله براء وتوبة من كل ذنب ارتكبه فيقول أعمل وما من أحد لدى إلا وقد ضيع

حق الله من وجهين ظاهر أو باطن ولا يكون المدعى خائفاً ومن لم يكن خائفاً لم يكن آمناً ومن لم يكن آمناً لم يكن يطلع على الجزاء وقال طلاب الآخرة عنده والذي يتولى الله كفايته عبدان عبد ساذج غير أنه صادق في طلبه متوكل على الله فيصدق متابعة مولاه ويتولى جميع أموره (ص ١٥٦) .

★ (الافتقار إلى الله) :

سئل عن قوله (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا إن نصر الله قريب) أكان قولهم استبطاء للنصر قال سهل : لا ولكن لما أيسوا من تدييرهم قالوا متى نصر الله فلما علم الله تعالى من يثرتهم من حولهم وقوتهم وتدييرهم لأنفسهم وإظهارهم الافتقار إليه وأن لا حيلة لهم بدونه أجابهم بقوله (ألا إن نصر الله قريب) (ص ٢٥) .

★ (حرث الآخرة) القناعة في الدنيا والرضى في الآخرة (وحرث الدنيا) ما أريد به غيره قال ووجه آخر يعنى من عمل الله تعالى إيجاباً لا طلباً للجزاء صغر عنده كل مطلوب دون الحق عز وجل فلا الدنيا ولا الجنة وإنما يطلب النظر إليه وهو حظ ذهن نفس الروح وفهم العقل فطنه القلب . (ص ١٢٩) .

★ قوله (شغلنا أموالنا وأهلونا) اعتذروا به فحكاه الله لك لتعلم أن الإقبال على الله عز وجل بترك الدنيا وما فيها فإنها تشغل عن الله إلا لدى المنافقين كيف اعتذروا بقولهم شغلنا أموالنا وأهلونا .

المؤمن هو : قال المؤمن على الحقيقة من لا يغفل عن نفسه وقلبه يفتش أحواله ويراقب أوقاته فيرى زيادته من نقصانه فيشكر عند رؤيته الزيادة ويتفرغ ويدعو عند النقصان . (ص ١٣٧) .

★ قال : أظهر الله تعالى آياته لأوليائه وجعل السعيد من عباده من صدمهم على كراماتهم فإن المقدرة تظهر على الأولياء الآيات لا هم بأنفسهم يقدرون على إظهارها قال السنة مشتقة من أسماء الله تعالى السين سناؤه والنون نوره والهاء هدايته (ص ١٢٦) .

★ ما الخالص ؟ وأخلصه فإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل والخالص الذى يكون لله تعالى بإرادة القلب والصواب الذى يكون على سبيل السنة

وموافقة لكتاب ما التوكل ؟ قال : القرار من التوكل يعنى دعوى التوكيل (ص ١٦١) .

* قيل فما أول شيء ينبغى من الأخلاق ؟ فقال : احتمال المؤونة والرفق فى كل شيء والحذر أن لا يميل فى رفعة إلى هواه . ثم لا بد من ثلاثة أخرى فيها اكتساب المعرفة واستعمال العلم والحلم والتواضع ثم لا بد له من ثلاثة أخرى فيها إحكام العبد السكينة والوقار والانصاف (ص ١٧٣) .

* (والليل إذا يغشى) قال : باطنها نفس الطبع . (والنهار إذا تجلى) نفس الروح .

أبو بكر الصديق (رضى الله عنه) أعطى من نفسه وماله مجهوده وانقى سكونه إلى نفس الطبع وصدق بالحسنى كلمة التوحيد وقيل بالجزاء ويقال : هو الإخلاص (ص ١٨٦) .

* لم تدخل الدنيا من القلب فقال : بقصر الأمل .

فقل وما قصر الأمل ؟ فقال : قطع الهموم بالمضمون والسكون إلى الضامن (ص ١٦٦ ، ١٦٧) .

* (والذين هم لفروجهم حافظون) قال : باطن الآية جميع الجوارح الظاهرة والباطنة يحفظونها عن ظهور آثار نفس الطبع عليها . (ص ١٦٧) .

* قوله تعالى : (فاصبر صبراً جميلاً) أى رضى من غير شكوى فان الشكوى بلوى ودعوى الصبر معه دعوى وان لله تعالى عبادة شكوا به منه إليه فتمسك النفس الطبع عن التفات إلى شيء غير الذى من أجله صبر الصابر عن ابن عباس رضى الله عنه أن النبى (ﷺ) كان يريق الماء فيتمسح بالتراب فقلت يا رسول الله إن الماء منك لقريب فقال : لا أدري لعل لا أبلغه (ص ١٦٦) .

* ما الكرامات ؟ سئل سهل يوماً عن الكرامات فقال : وما الكرامات إن الكرامات شيء ينقضى لوقته ولكن أكبر الكرامات أن تبدل خلقاً مذموماً من أخلاقك بخلق محمود — والعراء أرض القيامة. إذ لا زرع فيها ولا نبات ولم

يكن له ذنب سوى أنه شغل قلبه بتدبير ما لم يكن تدبيره إليه كما فعل آدم عليه السلام (ص ١٦٣) .

★ هل يدخل الجن الجنة ؟ قال سهل هل يدخل الجن الجنة ؟ فقال بلغني أن في الجنة برارى يسكنها الجن ويأكلون فيها ويشربون وفي القرآن دليل عليه قال تعالى : (لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان) .

(قل إني لن يغيرني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً) قال أمره بالافتقار واللجؤ إليه ثم بإظهارهما بقوله ليزيد بتلك للكافرين صلاة وللمؤمنين إرشاداً وهي كلمة الإخلاص في التوحيد وهو النظر الحق (ص ١٦٩) .

★ قال كتب الله الإيمان في قلوب أوليائه سطوراً فالسطر الأول التوحيد والثاني المعرفة والثالث الصدق والرابع الاستقامة والخامس الصدق والسادس الاعتماد والسابع التوكل وهذه الكتابة هي فعل الله لا فعل العبد وفرط العبد في الإيمان ظاهر الإسلام وما يبدو منه ظاهراً وما كان منه باطناً فهو فعل الله تعالى .

(الابدال والصديقون)

(أولئك حزب الله) الحزب الشيعة وهم الابدال واقع منهم الصديقون (ص ١٥٣) .

★ (فأما إن كان من المغربين) : يعنى الأنبياء والشهداء والصالحين بعضهم أفضل درجة من بعض منازلهم في القرب على مقدار قرب قلوبهم من المعرفة بالله تعالى (ص ١٤٩) .

★ (يريدون ليطفئوا نور الله باخواهم) يعنى جحدوا ما ظهر لهم من حجة النبي (ﷺ) واعرضوا عنه بنفوسهم فيقضى الله لقبوله أنفساً أوجدها علم حكم السعادة وقلوباً بالتصديق فبدلوا له المنهج والأحوال كالصديق والفاروق وجله الصحابة (ص ١٥٦) .

قصص صوفى

★ قد كان أبو عبيد الله الخواص يصبح ببغداد فيقول أنا من ذكرك جائع لم أشبع أنا من ذكرك عطشان لم أرو واشوقاه إلى من يرانى ولا أراه .

ما زيادة الهدى ؟ قال أى يزيد الله الذين اهتدوا بصيرة فى إيمانهم بالله وفى اقتدائهم بمحمد .

ما المتقون ؟ هم الذين يتقون ما سوى الله عز وجل . (ص ٩٣) .

★ قد حكى أن داود عليه السلام قال يارب كيف أشكرك وشكرى إياك تجديده منى منى على قال الله تعالى الآن شكرتنى .

زيادات تفسيرية : قوله (ولكن الله يمتن على من يشاء) يعنى بتلاوة كتابه والفهم منه . (ص ٧٩) .

★ قال سهل أخبرنى محمد بن سوار أنه حج سنة من والسنين فرأى أيوب السخيتانى قد إبتدأ بأول القرآن مصلياً وإذا ناحية منه رجل من أهل البصرة مستقبل الكعبة قد إبتدأ بسوره ويل للمطففين وهو يردد قوله تعالى الا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم قال فبلغ أيوب السخيتانى إلى ثلثى القرآن وذلك الرجل يردد هذه الآية فلما كان عند السحر بلغ أيوب وانتهى إلى قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين وغشى عليه فتقدمنا إلى الرجل فوجدناه ميتاً . (الكلام على طلاب فهم القرآن) (ص ٨) .

★ وحكى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أن أنين المذنبين أحب إلى من صراخ الصديقين وروى عن ابن مسعود أنه قال الكبائر من أول النساء إلى .

أما ظاهرها فالجار الجنب البعيد إلا جنبنى والصاحب بالجنب هو الرفيق فى السفر وقد قيل الزوجة وابن السبيل الضيف وأما باطنها فالجار ذو القرى (ص ٤٥) .

★ وصلى سهل صلاة العتمة فقرأ قوله تعالى وسقاهم ربهم شراباً طهوراً فجعل يحرك فاه كأنه يمص شيئاً فلما فرغ من صلاته قيل له (تشرب فى الصلاة فقال والله لو لم آجد لذته عند قراءته كأنى عند شربه ما فعلت) (ص ١٧٣) .

★ قد حكى أن سلمان دخل عليه سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه يعوده فبكى سلمان فقال ما يبكيك ياأبا عبد الله توفى سيدنا رسول الله وهو راضٍ عنك وتلقى أصحابك وترد حوضه فقال سلمان أما أنى لست أبكى جزعاً على

الموت ولا حرصاً على الدنيا ولكن رسول الله (ﷺ) عهد إلينا عهداً فقال
ليكن بلفة أحدكم من الدنيا مثل زاد الراكب وحول هذه الأوساد جمع وساده
وإنما كان حوله لحافه ومطهرته وحفنته فقال سعد يا أبا عبد الله أعهد إلينا
نأخذه بعدك فقال يا سعد اذكر الله تعالى عند همك اذ همت وعند حكمك إذا
حكمت وعند يدك إذا قسمت (ص ١٥٨) .

★ ما علامة المحبة : هي عطف من الله تعالى بخالصه الحق فقليل لها ما علامة
المحبة قال معانقة الطاعة ومباينة العانة وقد حكى أن الله تعالى أوصى إلى موسى
عليه السلام أتدرى لما ألقيت عليك محبتي فقال لا يارب فقال لأنك إبتغيت
مسرقي يا موسى أنزعتنى منك على بال ولا تنسى ذكرى على حال وليكن همك
ذكرى قال طريقك على الله سبحانه وتعالى أعلم (ص ٣٦) .

★ وهو العمل بالاخلاص له فإن الله تعالى عبادة في الجنة لو حجبوا عن اللقاء
طرفة عين لاستغانوا فيها كما يستعقب أهل النار في النار لأنهم عرفوه أفلا ترون
إلى الكلم عليه السلام حيث لم يصبر عن رؤيته لما وجد حلاوة مناجاته
(ص ٩٢) .

★ ولقى حكيماً حكيم بالموصل فقال تشناق إلى الحور العين فقال ألما اشتقاق
إليه فإن نور وجوههن من نور الله عز وجل نخشى عليه فحمل لى منه له
حكاية الناس بعودته شهراً وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما لو أنه جاريه
منهن بصقن في سبعة أبحر لكانت الأبحر أحلى من العسل (ص ١٧٥) .

★ لقد حكى أن فتح بن شحرف رجع إلى أهله بعد صلاة العتمة وكان صائماً
فقال عشوني فقالوا ما عندنا شيء نعشيك به قال فما لكم جلوس في الظلمة
قالوا ما عندنا زيت نسرج به قال فقعديكي من الفرح إلى الصباح وقال إلهي
مثلي يترك بلا عشاء بلا سراج بأى يد كانت في يامولاي (ص ١٨٤) .

★ حكى أن أبى عبد الرحمن السلمى قال كنت مع أبى بالمداين وكانت الجمعة
فذهب لى إلى الجمعة وهو آخذ بيدي مقام حذيفه بن اليماني على المنبر فحمد
الله وأثنى عليه ثم قال اقتربت الساعة وانشق القمر إلا وإن الساعة قد اقتربت
وإن القمر قد انشق إلا وأن الدنيا قد أدبرت إلا وأن المضممار اليوم والسابق غداً
فلما خرجنا قلت يا أبت غداً يستبق الناس قال بابنى والسبات غداً إنك لجاهل

إنما يقول من عمل اليوم سبق في الآخرة (ص ١٤٦) .

★ حكى أبو عمرو بن العلاء فقال هربنا من الحجاج فدخلنا البادية فأقمنا بها دهرأ نتردد من حين إلى حين فيينا أنا خارج في بعض الأحياء ذات غداة متوزع الخاطر مبهم القلب حين الصدر إذ سمعت شيخاً من الأعراب يقول صبر النفس يجلى كل هم إن في الصبر حيلة المعتال ربما تكره النفوس من الشيء علة فرجة كحل العقال فلم يعم الشيخ أنشاد حتى رأيت فارساً من بعيد ينادى قد مات الحجاج فسألت الشيخ عن الفرجة فقال في الحائط والعود ونحوهما والفرجة بفتح الفاء من الشدة والنوائب قال أبو عمر فلم أدر بأيهما كنت أشد سروراً أيموت الحجاج أم بهذه الفائلة (ص ١٨٨ ، ١٨٩) .

★ لقد حكى أن رجلاً من العباد كان لا يخص فأتاه الشيطان وقال إنك إن كان أعظم لأجرك به العابد قال وكيف قال آتيك بشيء فأقول لمن هو نقل هو لي فأقول هو لي فأتاه بشيء قال العابد هو لي فقال الشيطان لا بل هو لي فقال العابد إن كان لك فاذهب ولم نرجح والشيطان خائباً حزيناً (ص ٢١٢) .

★ قال وذكر لنا أن إبراهيم خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام أصابه يوماً عطش شديد في مغارة في يوم شديد الحر فنظر إلى حبشي يزعى الإبل فقال هل عندك ماء فقال يا إبراهيم أين أحب إليك الماء أو اللبن فقال الماء فضرب بقدمه بقدمه، فنبع الماء فتعجب إبراهيم فأوحى الله إلى إبراهيم لو سألتني هذا الحبشي أن أزيل السموات والأرض لأزلتهما فقال ولم ذلك يارب قال له ليس يريد من الدنيا والآخرة غيري (ص ١٥١ ، ١٥٢) .

★ قال سهل رأيت في دار عاد الأولى مدينة مبنية من حجر فيها قصر عظيم منقور من حجر يأويه الجن فدخلت القصر معتبراً فرأيت شخصاً عظيماً قائماً يصلي نحو الكعبة عليه جبة صوف بيضاء بها طراوة فعجبت لطراوة حسنه وانتظرت حتى فرغ من صلاته فقال السلام عليك فقال وعليك السلام يا أبا محمد عجبت لطراوة جبتي وهي على منذ تسعمائة سنة فيها لقيت عيسى ابن مريم ومحمد فأمن بهما (ص ١٦٨) .

★ قوله تعالى « قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم » قال النار مسلطة على الإحراق فمن لم تسلط عليه لم تحرقه قال عمر بن واصل العنبري كنت عند

سهل ذات ليلة فأخرجت فتيلة السراج فنالت من أصبعي شيئاً يسيراً أولت منه فنظر إلى سهل ووضع أصبعه نحو ساعتين لا يجد لذلك ألماً (ص ٩٨) .

* قد حكى عن أويكس القرني وهرم بن حيان أنهما ألتقيا يوماً فقال هرم لأويكس ادع الله فقال يصلح لك نيتك وقلبك فلم تعالج شيئاً أشد منهما قلبك مقبل إذ هو مدبر هو مدبر إذا هو مقبل ولا تنظر إلى صغير الخطيئة وإنظر من عصيت فإنك يران عظمتها قد عظمت الله تعالى وإن صغرتها فقد صغرت الله تعالى (ص ١٣١) .

* وقد حكى أن موسى عليه السلام قال إلهي دلني على عمل إن أنا عملته نكتسب رضاك قال فأوحى إليه يا ابن عمران ان رضاي في كرهك ولن تطيق ذلك قال فخر موسى عليه السلام ساجداً باكياً وقال إلهي خصصني منك بالكلام فلم تكلم بشراً قبلي ولم تدلني على عمل أنال به رضاك فأوحى الله تعالى إليه إن رضاي في رضاك بقضائي (ص ٨٣) .

قصة عن ولاية أعجمي

أبو بكر السجزي سمع مني هذه الحكاية فقال صدق سهل كان عندنا ببغداد عبد أسود أعجمي اللسان نسأله عن القرآن آيه فيجيبنا عن ذلك بأحسن جواب وهو لا يحفظ القرآن وتلك دلالة ولايتي (الكلام على طلاب فهم القرآن) (ص ٧) .

* قال لي عمارة بن زاذان قال لي كهمش يا أبا سلمة أذنب ذنباً فأنا أبكي عليه منذ أربعين سنة قلت ما هو يا أبا عبد الله قال زارني أخ لي فاشتريت له سمكاً مشوياً فلما أكل قمت إلى حائط جاري فأخذت منه قطعة فغسل بها فأنا أبكي عليه منذ أربعين سنة ص ١٧٩ .

* حكى أن علي بن الحسين رضي الله عنه دخل مغارة مع أصحابه له فرأى امرأة في المغارة وحدها فقال لها من أنت قالت أمه من إماء الله إليك عنى لا يذهب الحب فقال لها علي رضي الله عنه وما الحب قالت أخفى من أن يرى وأنين من يخفى كمنونه في الحشاء ككمنون النار في الحجر أن قدحته. لعدى وأن تركته تواري ثم أنشدت :

إن اغبين في شغل لسيدهم كفتيه الكهف لا يدرون كم لبثوا
(ص ١٩٥)

★ سأل رجل سهلاً فقال أنى أريد أن أصحبك فقال إذا مات أحدنا فمن يصحب الباقي فليصحبه الآن وكان الربيع جالساً على باب داره يوماً فجاء حجر فصك جبهته فشججه وقال لقد وعظت فدخل منزله وأغلق الباب على نفسه فما روى جالساً جلسه ذلك حتى مات .

التوكل والكسب

قوله « وتوكل على الحى الذى لا يموت » سئل ابن سالم عن التوكل والكسب بأيهما الخلق قال التوكل حال رسول الله ﷺ والكسب سنته .

تفسير نقلى

قال سهل من طعن في الكسب فقد طعن في السنة ومن طعن في التوكل فقد طعن في الايمان وقال الحسن البصرى رضى الله عنه أدا بهم في النهار فإذا دخل الليل كانوا كما وصفهم وللسعى في آخر الآية .

قوله « إلا من تاب » قال لا تصح التوبة لأحدكم حتى يدع الكثير من المباح مخافة أن يخرج به إلى غيره كما قالت عليه (ص ١١٥) .

★ بما لا فيه وعوضهم ما فيه الخير وهذا من غاية لطفه وكرمه بعباده المؤمنين . وحكى عن مالك بن دينار أنه مر بقصر لعمر فسأل الأجراء عن أجرتهم فأجابه كل واحد منهم بما كانت أجرته ولم ينبج واحد فقال ما أجرتك فقال لا أجر لى فقال ولم ذلك قال لأنى عبد صاحب القصر فقال مالك إلهى ما أسخاك الخلق كلهم عبيدك كلقتهم العمل ووعدهم الأجر (ص ٦٧) .

★ قال أبو الحسن عمرو بن واصل العنبرى سمعت سهلاً يقول دخلت البادية سبعة عشر مرة بلا زاد من طعام ولا شراب ولا ركوت ولا عصي فلم احتج إلى شيء آكله إلا وهو معد لى ففقت من البادية ذات مرة فدفع إلى رجل درهمين صحيحين فوضعتهما في جيبى ومضيت ففرت مده ولم أجد شيئاً وجعلت أقول فى نفسى ما الذى أحدثت حتى حبس عنك معلومك .

أقوال صوفية

★ (ما الخشوع) قوله تعالى « قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » قيل ما الخشوع قال الخشوع علانية وهو الوقوف بين يدي الله (العقلية) وقد حكى عن الحسن بن علي رضي الله عنه أنه إذا فرغ من وضوئه تغير لونه فقليل له في ذلك فقال بحق علي من أراد أن يدخل على ذي العرش أن يتغير لونه ويروى عن النبي (ﷺ) أنه قال لمعاذ أن المؤمن قد قيده القرآن عن كثير من هوى نفسه وحال بينه وبين أن يهلك حتى هوى بإذن الله (ص ١٠١) .

★ (ضروريات العبد المولى وكتابه والنبي) قال سهل فلا بد للعبد من مولاه ولا به له من كتابه ولا بد له من نبيه (ﷺ) إذ قلبه معدن توحيده وصدره نور من جوهره أخذ قواه من معدنه إلى هيكله (ص ٣ مقدمة الكتاب) .

★ (الشكر) أول الشكر وآخره رؤية الجنة (العلم) العلم الكتاب والاقتداء (الإخلاص) الإخلاص الإجابة (ص ١٢٢) .

★ (إشراق القلوب) وهى قلوب المؤمنين يوم القيامة تشرق بتوحيد سيدهم (ما الحمد يوم القيامة) إنما الحمد منهم لذة النفس الطبع ونفس الروح والعقل (ص ١٢٥) .

★ (تفاؤل التستري) قال سهل اشهدوا على أنى من دينى أن لا أتبرأ من فساق أمة محمد وفجارهم وقتلهم وزانيهم وسارقهم فإن الله تعالى لا يدرك غاية كرمه وفضله وإحسانه بأمة محمد (ﷺ) (ص ١٢٤) .

★ (دعاء الرسول) وقد قال النبي (ﷺ) أعوذ بك منك وهذا أيضاً باب منه عظيم قوله « فتول عنهم فما أنت بملوم » قال أعرض عنهم فقد جهدت في الإبلاغ عهدك (ص ١٤٤) .

★ (آداب حامل القرآن كما يراها ابن مسعود) قال سهل روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليته إذا الناس نائمون وبصيامه إذا الناس يفلحون وبجزنه إذا الناس يفرحون وببكائه إذا الناس يضحكون وبصمته إذا الناس يتكلمون فينبغي أن يكون حامل القرآن حاكياً

حزباً حكيماً عالماً لا جافياً ولا غائلاً بمعنى لا يكون كذاباً . الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٨) .

★ (لذة القول مع المشاهدة) لقوله لهم في المشاهدة صدقتم الله عندهم من نعيم الجنة (الصدق أسمى المراتب) قال الإيمان أفضل من الإسلام والتقوى في الإيمان أفضل من الإيمان واليقين في التقوى أفضل من التقوى والصدق في اليقين أفضل من اليقين (ص ١١٦) .

★ (مدة نزول القرآن) قال ابن عباس رضي الله عنهما لم ينزل القرآن في شهر ولا في شهرين ولا في سنة ولا في سنتين بل كان بين نزول أوله وآخره عشرين سنة أو ما شاء الله — الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٦) .

★ (أنزل القرآن على خمسة أخماس) قال سهل أنزل الله القرآن على خمسة أخماس — خمس محكم وخمس متشابه وخمس حلال وخمس حرام وخمس أمثال فالمؤمن العارف بالله تعالى يعمل بمحكمه ويؤمن بمتشابهه ويحرم حرامه ويحل حلاله ويعقل أمثاله كما قال « وما يعقلها إلا العالمون » الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٦) .

★ (المجادلة في القرآن) قال سهل في القرآن آيتان ما أشدهما على من يجادل في القرآن وهما قوله تعالى « وما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا » وقال الله تعالى « ولا جدال في الحج » وقال رسول الله (ﷺ) معشر الناس لا تجادلوا في القرآن فإن جادل به المؤمن المهتدي أصابته وإن جادل به المنافق المفترى أقام حجة بالقياس والهدى بغير صواب — الكلام على طلاب فهم القرآن — (ص ٧) .

★ (مقدار النور الذي قسمه الله نجب الهداية) قال سهل فعلى مقدار النور الذي قسمه الله له يجد هداية قلبه وبصيرته فظهر على صفاته أنوار نوره قال تعالى « ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور » فالقرآن جعل الله بين الله ومن عباده به نجا باب صفات طلاب فهم القرآن (ص ٥) .

★ (التسترى بهم بتعليم القرآن والعمل به) وقال سهل العجب كل العجب بمن قرأ القرآن ولم يعمل به ولم يتجنب ما نهاه الله عنه أما استحيا من الله

ومحاربته ومخالفة أمره ونهيه بعد علمه به قال تعالى إن رحمة الله قريب من المحسنين وقوله رحمتي سبقت عذابي الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٧) .

★ (تفسير صوفي جعلنا بيناً) قال ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا ومعنى جعلنا بيناً ما فيه من محكم ومتشابه وحلال وحرام وأمر ونهى كما قال عز وجل « إنا جعلناه قرآناً عربياً » أى بلسان عربى مبين . يعنى بحروف المعجم الذى بينها الله لكم بها تعرفون ظاهراً وباطناً وقال تعالى « اتبعوا النور الذى أنزل معه » وعنى القرآن الذى قلب محمد (ﷺ) معدنه الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٥) .

★ (مقامات الناس فى قراءة القرآن) الناس فى قراءة القرآن على ثلاثة مقامات فقوم أعطوا الفهم بقيامهم بأداء الأمر وأجتناب النهى إلى الله تعالى فى كل حال وعلى كل حال فليس لهؤلاء همة فى الألحان ولا فى التطريب بطبيعة الصوت تكلفاً وإنما أهمهم التفهم وطلب المزيد من الله تعالى فهماً لأمره ونهيه والمراد من أحكام فرض وسنه نبيه (ﷺ) فهم بعلمه عاملون وبالله وأن التسترى لم يذكر المقامين الآخرين (مقدمة الكتاب ص ٤) .

★ (فى النجاة) حدثنا محمد بن سوار عن أنى عاصم النبيل عن بشر عن عكرمه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سألت رسول الله (ﷺ) : فىم النجاة غداً فقال لكتاب الله عز وجل فيه نبأ من كان قبلكم وخبر من بعدكم وحكم ما بينكم تفسير التسترى (مقدمة الكتاب ص ٢) .

★ (كل آية لها أربع معان) قال سهل رضى الله عنه وما من آية فى القرآن إلا ولها أربعة معان ظاهر وباطن وحديث ومطلع مقدمة الكتاب (ص ٣) .

★ (ما الذاكر) قال الذاكر على الحقيقة من يعلم أن الله مشاهده فيراه بقلبه قريباً منه فيستحى منه ثم يؤثره على نفسه وعلى كل شيء من جميع أحواله سئل سهل ما الذاكر فقال الطاعة قيل ما الطاعة قال الإخلاص قيل ما الإخلاص قال المشاهدة قيل ما المشاهدة قال العبودية . قال ابن سالم الذكر ثلاث ذكر باللسان فذاك الحسنة بعشر وذكر القلب فذاك الحسنة بسبعمئة وذكر لا يوزن ثوابه وهو الامتلاء من المحبة (قصاصة رقم ٢٥٥) .

★ (حديث عن الأغاني والقرآن) الاعتذار للصوفية بسماعهم — حكى عن ثوبان أنه سمع النبي (ﷺ) يقول سماع الأغاني ينسى القرآن ويشغل عن الذكر قال أبو بكر كان أبو سعيد الخزاز مقيماً بمكة وكان من أشد الناس محبة للسماع من قصائد الجدل وأشعار الغزل فأخبرني غلامه أبو الأذنين أنه رآه بعد موته في المنام وقال له ما فعل الله بك يا أبا سعيد فقال غفر لي بعد توبيخ وددت أنه أمرني إلى النار ولم يوبخني فقلت له ولم ذلك قال أوقفني الحق بين يديه من وراء حجاب الخوف وقال لي حملت أمري على ليلي وسعدى ولولا أنك وقفت لي وقفة أردتني بها لأمرت بك إلى النار المؤلف يعتذر للصوفية لسماع الغناء لأنهم يريدون العشق الإلهي أما هو فيفضل الذكر القرآني عن سماع القرآن — الكلام على طلاب فهم القرآن (ص ٩) .

★ (المتقون مخلدون) فهم الباقون في الجنة مع بقاء الحق عز وجل ويعجب العبد عمل خلقه الله من أجله وأن العبد بما خلق للعبد فإنى خلقت محمد (ﷺ) لأجلى وخلقت آدم لأجله وخلقت عبادي المؤمنين لعبادتي وخلقت الأشياء لأجل ابن آدم (ص ١٤) .

★ (تشبيه الجنة وما فيها من الدنيا مع طعام الأولياء في الجنة) « وأتوا به متشابهاً وهم فيها أزواج مطهرة » فقال ليس في الجنة شيء من فرش ولا آنية ولا لباس ولا طيب ولا طير ولا شيء من النبات ولا شيء من الفواكه كلها فما في الدنيا يشبه ذلك في إتفاق الأسماء فقط والتشابه به هو إختلاف اللون والملائكة تأتي الأولياء في الجنة بالتفاح في الغذاء ثم يأتون في العشاء (ص ١٤) .

★ (السابعة المقتصد الظالم) يقول السابعة العالم والمقتصد المتعلم والظالم والجاهل وقال الحسن البصري رحمه الله السابعة الذي رجحت حسناته على سيئاته والمقتصد الذي استوت حسناته وسيئاته والظالم الذي رجحت سيئاته على حسناته (ص ١١٨ ، ١١٩) .

★ (معرفة النعمة) بمعرفة أنعم الله عليهم والحلال ما لا يعصى الله فيه والطيب ما لا ينسى الله فيه (جهاد النفس) قال جميع الطاعات لله جهاد النفس والإجهاد أشد من مخالفة النفس (ص ٦٥) .

* (خير العبادات) سئل عن خير العبادات فقال الإخلاص لقوله « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ولا يخلص العمل لأحد ولا تتم عبادته وهو يفر من أربع الجوع والعري والفقر والذلة (ص ١١٩) .

* (النعاس) قال النعاس ينزل من الدماغ والقلب حى والنوم على القلب من الظاهر وهو حكم النوم وحكم النعاس وحكم الروح (التعرض لأسباب النزول) قوله « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » وذلك أن أبا جهل قال يوم بدر اللهم انصر أفضل الدينين عندك وأرضاهما (ص ٦٥) .

* (هتك السر عند الله بدون إذن منه) قال من تكلم عند الله من غير إذن وحفظ الهوى فقد هتك السر . والأهواء والبدع قال أصحاب الأعراف هم أهل المعرفة يسرقون من أسرار العباد في الدنيا وأحوالهم — السيئة الواحدة — لا تفسدوا الطاعة بالمعصية وذلك أن كل من كان مقيماً على المعصية على أدنى منى فجميع حسناته ممزوجة بتلك المعصية (ص ٥٩) .

* (النصيح ما هو) من لم ينصح الله في نفسه ولم ينصحه في خلقه هلك . النصيحة أن لا تتدخل في شيء لا تملك صلاحه — البأساء والظ — قال يعنى فقد قلوبهم بالجهل عن العلم والشدة في دنياهم حتى استغفروا بها عن آخرتهم — ما العفو — تبديل الحسنة مكان السيئة (تأويل صوفى) (ص ٥٣) .

* (السر والقلب) فضع شرك مع الله فإنه ليس من أحد وضعت شرك عنده إلا هتكه إلا الله عز وجل (ما السلام) قال يعنى سلم فيه من هواجس نفسه ووساوس عدوه . (تفسير ظاهرى ثم باطنى) ما ظهر منها ما نهى عن اتيانه بالجوارح الظاهرة وما بطن يعنى الاصرار عليه (ص ٥٦) .

* (ملة إبراهيم) ملة إبراهيم عليه السلام السخاوة وحالة التبرى من كل شيء سوى الله تعالى — فمن يرد الله أن يهديه (يشرح صدره للإسلام) قال سهل إن الله ميز بين المرید والمراد فى هذه الآية وإن كان الجميع من عنده وإنما أراد أن يبين موضع الخصوص من العموم (صفات المرید) (ص ٥٤) .

* (من الصديقون) قال بشر المذنبين بأنى غفور وأنذر الصديقين بأنى غيور

(عن أولياء الله) قال أن الله تعالى أخذ على أوليائه التذكرة لعباده وأنهم يُتعدوا عنه إلا عند عدم الاحتياج إليه كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ص ٥٣ ، ٥٤) .

* (ما البر) فقال البر الطاعة لله وإتقاء المعصية — زيادات تفسيرية — يعني فلا تخشوا الكفار في عبادتي في إتباعهم (ص ٥٠) .

* (الطهارة ما هي) قال الطهارة أربعة أشياء صفاء المطعم وصدق اللسان ومباينة الآثام وخشوع السر — أوجه الطهارة — الطهارة على سبعة أوجه في ضهارة العلم من الجهل وطهارة الذكر من النسيان وطهارة الطاعة من المعصية وطهارة اليقين من الشك وطهارة العقل من الحمق وطهارة الظن من التهمة وطهارة الإيمان مما دونه ولكل عقوبة طهارة إلا عقوبة القلب فإنها قسوة (ص ٥٠) .

* (التوكل) ولو أقبلت على الرازق لكفيت مؤونة الرزق — وقفه صوفية (العصمة — ما العصمة) قيل ما هذه العصمة فقال إن الله تعالى وعده أن لا يتليه كما ابتلى سائر الأنبياء وعليهم الصلاة والسلام . وكان الناس يتمسحون بهم لعلمهم في الدين قدموا على الشيء (ص ٥١ ، ٥٢) .

* (ما التقوى) التقوى ترك كل شيء تقع عليه فهو في الآداب مكارم الأخلاق وفي الترغيب أن لا يظهر ما في سره وفي الترهيب أن لا يقف مع الجهل — الإقتداء بالرسول — ولا تصح التقوى إلا بالمقتدى بالنبي (ﷺ) وبالصحابة (ص ٦٤) .

* (اليقين) إن اليقين أوتاد قلوب العارفين وأرواح المشتاقين — عقول المؤمنين والمنافقين — عقول المؤمنين سائرة إلى العرش فتسلمت وحفت بظرائف حكمه وفنون بره وسارت عقول المنافقين (ص ٤٩) .

* (قوام الدين والدنيا) قال أى لا تجاوزوا دينكم بالبدع ويعدلوا عن الحق وهو الكتاب والسنة والإجماع ميلاً إلى هوى نفوسكم وقال قوام الدين والدنيا في ثلاث العلم والأدب والمبادرة وهلاك الدين والدنيا (ص ٤٩) .

* (معاني الحكمة عند الحسن) قال الحسن الحكمة الفهم في القرآن والحكمة

النبوة قال قتادة . الحكمة هي الفقه في دين الله واتباع رسوله . قال السدى .
الحكمة النبوة . قال زيد بن أسلم الحكمة العقل . قال الربيع الحكمة خشية
الله قال ابن عمر : — الحكمة ثلاث آية وسنة ماضية ولسان ناطق بالقرآن
(ص ٣٣) .

★ (ما الحكمة من القرآن) قال تعالى « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً
كثيراً » قال روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي قال القرآن حكمة
الله عز وجل بين عباده فمن تعلم القرآن وعمل به فكأنما أدرجت النبوة بين
جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه (ص ٣٢) .

★ (قول صوفى) قد حكى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام حذر
وأندر أصحابك أكل الشهوات فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها عنى
محبوبة (ص ٨١) .

★ (قول صوفى) ولقد حكى أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : —
أشكو إليك عبادى يا داود فقال لم يارب قال لأنهم يذنبون فى السر ويتوبون فى
العلانية وإنى لا أريد أن يطلع غيرى على ذنب عبدى (ص ١٧٨) .

★ (أقوال صوفية) قيل ما علامة بغض الدنيا قال أن تهون عليه المصائب حتى
نفس ولده كما قال مسلم بن يسار حين مات ولده « يا بنى شغلنى الحزن لك
عن الحزن عليك » قال عامر بن عبد القيس ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله
أقرب إليه منى (ص ١٧٥) .

★ (قول صوفى لسهل يوضح الطاعات) قال سهل عليك بالإخلاص تسلم
من الوسوسة وإياك والتدبير فإنه داء النفس وعليك بالاعتداء فإنه أساس العمل
وإياك والعجب فإنه أدنى باب لم تستمه حتى تدخل النار وعليك بالقنوع
والرضى فإن العيش منهما وإياك والإثمار على غيرك فإنه ينسبك نفسك وعليك
بالصمت فأنت تعرف الأحوال منه وعليك بترك الشهوات تنقطع به عن الدنيا
وعليك بسهر الليل تموت نفسك من ميله طبعك وقلبك (ص ٢٠٢) .

★ (ما الوسوسة) قال سهل ما الوسوسة فقال كل شيء دون الله تعالى هو
وسوسة وإن القلب إذا كان مع الله تعالى فهو قائل عن الله تعالى وإذا كان مع

غيره فهو قائل مع غيره ثم قال من أراد الدنيا لم ينج من الوسوسة ومقام الوسوسة من العبد مقام النفس الأمارة بالسوء وهو وتر الطبع فوسوسة العدو في الصدور (ص ٢٠١) .

* (ما الإخلاص) سئل سهل الإخلاص قال هو الإفلاس يعنى من علم الله أنه مفلس قال وأبطل الله جميع الكفر والأهواء (ص ١٩٩) .

* (قول صوفى) قال الربيع بن خيثم رحمه الله تعالى أقلوا الكلام إلا من تسع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقراءة القرآن وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر (ص ١٩٨) .

* (ما الصبر) قيل ما الصبر قال لا عمل أفضل من الصبر ولا ثواب أكبر من ثواب الصبر ولا زاد إلا التقوى ولا تقوى إلا بالصبر ولا معين على الصبر لله إلا الله عز وجل (ص ١٩٣) .

* (قول صوفى) قال أبو الدرداء اتمام التقوى أن يبقى الله عبده حتى يتقيه في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً ما يكون حجاباً بينه وبين الحرام — وعظ صوفى — قال سهل معشر المسلمين لقد أعفيتهم الإقرار باللسان واليقين في القلب أن الله واحد ليس كمثل شئ (ص ١٩١) .

* (ما الخشية ؟ الخشوع ؟) الخشية سر الخشوع علانية من خشعت جوارحه لم يقربه الشيطان — الخشوع — الوقوف بين يدي الله والصبر على ذلك وترك الآثام في السر والعلانية (ص ١٩٠) .

* (قول صوفى) وقد حكى عن أبى حازم أنه قال ويحك يا أعرج ينادى يوم القيامة يا أهل خطيئة كذا فتقوم معهم ثم ينادى يا أهل خطيئة كذا فتقوم معهم وأراك يا أعرج تقوم مع أهل كل خطيئة (ص ١٤٧) .

* (الرؤية) والقرض الحسن المشاهدة فيه كما قال النبى (ﷺ) أعبد الله كأنك تراه — قول صوفى — حكى عن أبى حازم أنه قال أن بضاعة الآخرة كاسدة فاستكثروا من أوان كسادها فإذا جاء يوم نفاقها لم تقدرُوا منها على قليل ولا كثير (ص ١٥٠) .

* (أصول المذهب الصوفي) قال أصول مذهبنا ثلاث أكل الخلال والإقتداء بالرسول (ﷺ) في الأخلاق والأفعال وإخلاص النية في جميع الأعمال وقال ألزموا أنفسكم ثلاثة أشياء فإن خير الدنيا والآخرة فيها صحتها بالأمر والنهي بالسنة وإقامة التوحيد وهو اليقين (ص ١٥٣ ، ١٥٤) .

* (قول صوفي) ومراقبة فقل ما العلم الذي فيه إيصال الروح قال علم قيام الله عليه والرضى — قول صوفي — حكى عن وهب بن الورد أنه قال يقول الله تعالى وعزتي وعظمتي وجلالي ما من عبد أثر هواي على هواه إلا قللت همومه وجمعت عليه ضيعته ونزعت الفقر من قلبه وجعلت الغنا بين عينه ونجرت له من وراء كل ناجر (ص ١٥٤) .

* (ما ضربا النفاق) والنفاق على ضربين عقد بالقلب وإظهار خلافه باللسان كما قال الله تعالى « يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم » والضرب الآخر نفاق نفس الطبع مع صاحبها وهو الذي قال النبي (ﷺ) الشرك الخفى في أمتي أخفى من ديب الثمل على الصفا في الليلة الظلماء (ص ١٥٧) .

* (قول صوفي) خرج ابن السماك يوماً إلى أصحابه وقد اجتمعوا إليه فقال لهم قد كثرت عظامي لكم تريدون دوائى لكم قال نعم قال خالفوا أهواءكم . (ص ١٧٦) .

* (آثار الوعظ) وقد حكى أن يعقوب عليه السلام لما أتاه البشير قال ما أذن لي ما أتيتك اليوم إلا أن أقول هون الله عليك سكرة الموت وقيل للأسود بن يزيد حين احتضر أبشر بالمغفرة (ص ١٧٢) .

* (الرؤية — أقوال صوفية) قال من قتله حبه فدينه رؤيته وجزاء التوحيد النظر إلى الحق عز وجل وكانت رابعة تقول إلهي إني أحب الدنيا لأذكرك منها وأحب الآخرة لأراك فيها إلهي كل ساعة تمر على لا يكون لساني فيها رطباً بذكرك فهي مشؤمة إلهي لا تجمع على أمرين فإني لا أطيقها الإحراق بالنار والفراق منك (ص ١٧٢) .

* (زيادة تفسيرية صوفية) الفقراء يلبسون الخلقان وهموم الأرزاق في قلوبهم ولقد كان عامر بن قيس يقول إذا أصبح اللهم إن الناس قد انتشروا لحوائجهم وإن حاجتي أن تغفر لي (ص ١٧٤) .

تفسير نفساني

* (تفسير نفساني — سورة الغاشية) قال سهل ذكر الله تعالى هذه النعم ليرغبهم فيها ويحذرهم عقوبته على قدر سلطانه وكرامته على قدر عظيم شأنه وسلطانه فلم ينجح ذلك في قلوب كفار مكة فذكر قدرته كي يعتبروا (تفسير باطنى) وهو في الباطن أمر للمؤمنين بالتذلل . (ص ١٨) .

* (أسلوب نفساني — سورة الحاقة) — الحاقة — ما الحاقة — قال إن الله تعالى عظم حال يوم القيامة بما فيها من الشدة بادخال الهاء فيها (٩) .

* (أسلوب وتفسير نفساني صوفى) قال سهل ورأس الطواغيت كلها النفس الأماره بالسوء لأن الشيطان لا يقدر على الإنسان إلا من طريق هوى النفس (ص ٢٧) .

* (عصمة الأنبياء) قوله تعالى « إني لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم » قال لم يكن في الأنبياء والرسل ظالم وإنما هذه مخاطبة لهم كناية عن قومهم (تفسير نفساني) والمقصود من ذلك أمته فإنهم إذا سمعوا ما خوطب به النبي (ﷺ) من التحذير كانوا أشد حذراً . (أفضل الشكر) هو شكر العباد لسيدهم (ص ١٠٧) .

* (التأويل الصوفى للنفس) قال سهل أى أضداد وأكبر الأضداد النفس الأماره بالسوء المتلطمة إلى حظوظها ومناها بغير هدى من الله (ص ١٤) .

تفسير ظاهرى

* (الولى هو الذى يعلم أن للقرآن ظاهر وباطن) قال الله تعالى وما استولى ولياً من أمة محمد (ﷺ) إلا علمه القرآن إما ظاهراً وإما باطناً قيل له إن الظاهر نعرفه فالباطن ما هو قال فهمه وإن فهمه هو المراد (الكلام على طلاب فهم القرآن) (ص ٧) .

* (تفسير ظاهرى) قال تعالى « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » قال ظاهره الدعاء والصدق وباطنه الذكر عملاً بالعلم وإقبالاً بالسنة (الفقر بالله) لما خلق الخالق حكم لعباده بالفقر إليه وهو الغنى ويفتقر إليهم في ثلاث فقرهم القديم وفقرهم في حالهم وفقرهم في موت أنفسهم من تدبيرهم (ص ١١٨) .

* (الضر على وجهين) قوله تعالى « وأيوب إذ نادى ربه إني مسنى الضر » قال الضر على وجهين ضر ظاهر وضر باطن غالباً . إن حركة النفس عند الوارد واضطرابها والظاهر إظهار ما فى السر من ذلك فمتى أقبل الضر الباطن سكن الظاهر عن إظهاره وصبر على الآلام وإذا تحرك الباطن تحت الوارد . (تفسير حادثة تاريخية) ألا ترى إلى بكاء النبى (ﷺ) حين مات ابنه ابراهيم كيف بكى عليه رحمة الله لطبع البشرية فلم يضره ما فعلت جوارحه لأن قلبه كان راضياً به (قصة صوفية) وكان سهل يقول أصحابه قولوا فى دعائكم إلهى إن طبختنى فأنا قَدْرُ شويتنى فأنا محنود ولا بد أن نعرف فمن على بمعرفتك (ص ٩٧) .

* (شروط الأدب) قوله « والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين » أخرج كلامه على شروط الأدب بين الخوف والرجاء ولم يحكم عليه بالمغفرة (ص ١٠٦) .

* (قوله تعالى « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ») وذكروا الله كثيراً ، قال خلق الله تعالى السر وجعل حياته فى ذكره وخلق الظاهر وجعل حياته فى حمده وشكره وعليهما الحقوق وهى الطاعة (ص ١٠٧) .

* (ظاهر العمل وباطنه) (سبح اسم ربك الأعلى) قال هو تنزيه عن الأضداد والأنداد فى الظاهر وفى الباطن مشاهدته بالذكر . (ما الهدى) « فقدر فهدى » قال قدر عليهم الشقاوة والسعادة ثم تولى أهل السعادة ووكل أهل الشقاوة إلى أنفسهم قال والهدى هدايان أحدهما البيان والآخر التولى من الله (ص ١٨١) .

* (ما آلة الفقير) قال سهل آلة الفقير ثلاثة أشياء أداء فرضه وصيانة فقره وحفظ سره (تفسير ظاهرى ثم باطنى) « والسماء ذات الرجوع » قال ظاهرها ذات الرجوع بالمطر بعد المطر « الأرض ذات الصدع » بالنبات وباطنها القلب يرجع بالندم بعد الذنب والأرض ذات الصدع تتصدع عن الموافقات بالأفعال والأقوال (ص ١٨١) .

* (تفسير ظاهري مزعوم) سئل عن قوله تعالى « ويخلق ما لا تعلمون » قال أما ظاهر الآية ما حكاه ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي (ﷺ) أنه قال أن مما خلق الله تعالى أرضاً من لؤلؤة بيضاء مسيرة ألف عام عليها جبل ياقوته حمراء تحيط به سماء تلك الأرض فيها ملك قد ملأ شرقها وغربها ستمائة وستون ألف رأس في كل رأس ستمائة وستون ألف فم وفي كل فم ستمائة ألف لسان يثنى على الله تعالى بكل لسان ستمائة وستين ألف مرة كل يوم فإذا كان يوم القيامة نظر إلى عظمة الله تعالى (ص ٨٣) .

* (التفسير بحسب الظاهر) لغة شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون أى لو جاءت بكل شيء من الأعمال كبيراً وصغيراً أو كثيراً أو قليلاً لم يتقبل ذلك منها لا شيء منه عند حصولهم في القيامة والعدل المثل ألا ترى في قوله (أو عدل ذلك صيماً ...) وسئل عن قوله « فأخذتكم الصاعقة وأنتم تنظرون » قال الصاعقة الموت والصاعقة كل عذاب مهلك ينزله الله بمن يشاء من عباده — كذلك في قوله تعالى « فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين — قال سهل هذا توبيخ من الله عز وجل لهم بما كان من آبائهم من قتلهم الأنبياء ألا ترى أنه لم تقبل المخاطبون بهذه الآية نبياً في وقت (ﷺ) كما خاطب النبي أمته في قوله — يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن — قوله عم يتساءلون عن النبأ العظيم — (ص ٢٠) .

* (تأويل ظاهري ثم باطنى) قوله تعالى « الذين جعلوا القرآن عضين » قال ظاهر الآية ما عليه أهل التفسير وباطنها ما أنزل الله تعالى من أحكامه في السمع والبصر والفؤاد (أولياء الله لا يحاسبون) قال هذه الآية فيها خصوص فإن من هذه الأمة من يحشر من القبر إلى الجنة لا يحضر الحساب ولا يشعر ما الأهوال (ص ٨٢) .

* (الرحمة تأويل الظاهري ثم الباطنى) قال رحمته جنته في الظاهر وفي الباطن حقيقة المعروف ثم قال إن الخوف والرجاء زمان للإنسان وإذا استوى قامت له أحواله وإذا رجع أحدهما بطل الآخر (قصاصة رقم ٢٠٦) .

* (معنى التدبير) فأهل الجنة معصومون فيها من التدبير الذى كانوا به في دار الدنيا فآدم صلوات الله عليه لم يعصم من مساكنه قلبه تدبير نفسه بالخلود لما

أدخل الجنة — ملحوظة — راجع معنى التدبير (ص ٣٧) — كتاب التعريفات للجرجاني (ص ١٧) .

* (زيادات تفسيرية صوفية) لغة قوله « فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً » قال الرجز هو العذاب قوله تعالى « يلي من أسلم وجهه لله وهو محسن » قال سهل أى دينه كما قال فى سورة النساء « ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه » أى ممن أخلصوا فى الإسلام وشرائعه وقال أى فى لقمان « ومن يسلم وجهه وهو محسن » يعنى يخلص دينه لله (ص ٢١) .

* (تفسير ظاهر لسهل) قال سهل الحكمة اجماع العلوم وأصلها السنة قال تعالى « واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة » (ص ٣٣) .

* (الفرق بين الفقراء والمساكين) فقال الله تعالى وصف الفقير بصفة العدم من حال سؤال الافتقار واللجوء إليه ووصفهم بالرضى والقنوع (أصحاب الصفة) وهم نحو من أربعين رجلاً ليست لهم فى المدينة مساكن ولا عشائر فهذه أحوال أقوام مدحهم الله تعالى لشدة الافتقار إليه لا استطاعة لهم ولا قوة إلا به ومنه (ص ٣٤) .

* (ما الكلمة السواء) لا نعبد إلا إياه وأصل العبادة التوحيد مع أكل الحلال وكف الأذى ولا يحصل الأكل الحلال إلا بكف الأذى ولا كف الأذى إلا بأكل الحلال . (التوحيد والسنة) فمن لم ينفعه اعتقاد لا إله إلا الله والافتداء بسنة رسول الله (ﷺ) فهو ميت وقال سهل وإنى لا أعرف رجلاً من أولياء الله تعالى برجل مصلوب وجهه إلى غير القبلة فقال أين ذلك اللسان الذى كنت تقول به صادقاً لا إله إلا الله ثم قال اللهم هب لى ذنبه (ص ٣٩) .

* (الخذلان ما هو ؟) هو غاية الترك وأما الترك فإن صاحبه يذنب وهو مقر بذنبه فإذا أذنب على أنه ديانة فهو الخذلان (تفسير ظاهرى) قال من أراد حفظ القرآن بثلاث ختمات على شرط الآية ختمة قائماً يصلى وختمة قاعداً يدرس وختمة مضطجعا على جنبه فإنه لا ينس (ص ٤٣) .

* (فساد الدين) فساد الدين بثلاث الملوك إذا أخذوا فى السرقة والشهوات والعلماء إذا أفتوا بالرخص والقراء إذا تعبدوا بغير علم وأن العلماء يحتاج إليهم

الخلق في الدنيا والآخرة (حديث) قال إن أهل الجنة يحتاجون إلى العلماء في الجنة كما يحتاجون إليهم في الدنيا يزورون ربهم في كل جمعة فيقال لهم تمنوا كذا فيتمنون (وجهان تفسيريان) أينما وقع السؤال بنفسه إياهم عن حقيقة الظاهر الذي لا يظهر إلا بحقيقة الباطن ويحتمل أن يكون معناه لا علم لنا في سؤالك مع علمك به ونفس الله هي العين — أذن — لسان — (استشهاد) (ص ٥٢) .

★ (ما الأدب عند المتصوفة)

ما الأدب عند المتصوفة

الأدب اجعلوا أطعامكم الشير وحلواكم التمر وادامكم الملح ودسمكم اللبن ولباسكم الصوف (ص ٦١) .

علامات الشقاوة

قال ثلاث من علامة الشقاوة أن تفوته الجماعة وهو بقرب من المسجد وأن تفوته الجماعة وهو في المدينة وأن يفوته الحج وهو بمكة (ص ٦١ ، ٦٢) .

لعصى موسى مآرب ظاهرة وباطنة

ذكر موسى عليه السلام من العصي منافع ومآرب ظهرت له فأراد الله تعالى مآرب ومنافع كانت خافية عليه كأنقلابها ثعبانا وضربها بالحجر لتنجاش عيون الماء وضربها بالبحر وغير ذلك فأراه بذلك أن علوم الخلق وإن كانوا مؤيدين بالنبوة قاصرة عن علم الحق بالأكوان (ص ٩٥) .

★ قوله : لعلك بأنجع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين ، قال أى مهلك نفسك باتباع المراد في هدايتهم وقد سبق الحكم منا مما يكون من إيمان المؤمن وكفر الكافر فلا تغير ولا تبديل وباطنه ذلك أنه شغلت نفسك عنا بالاشتغال بهم حرصاً على إيمانهم ما عليك إلا البلاغ فلا يشغلك الحزن في أمرهم عنا .

عدم القول بخلق القرآن

إعرضوا عنه ليس أن يكون الذكر في نفسه لأنه من صفات ذات الحق ليس به ولا مخلوقه . قال الذي خلق العبودية يهديني إلى قربه ويطعمني لهذه الإيمان

ويستقيني شراب التوكل والكفاية ص ١٠٦ .

تفسير بالمحسوس

* (التفسير المحسنى بالتمثيل) قوله « ومن الناس من يعبد الله على حرف » قال المؤمن وجهه بلا قفا كدار غير قرار تراه يجاهد في دين الله وطاعته من اقامة توحيده واقتدائه بنبيه وادامة التضرع واللجوء إلى الله (حديث) روى عن زيد بن أسلم عن النبي (ﷺ) قال ما من أمتي إلا دخل الجنة إلا من أوى قلنا يا رسول الله ومن الذى يأبى ذلك قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى أن يدخل الجنة (ص ٩٨) .

* (تفسير صوفى) قوله تعالى « والشمس والقمر » قال سجد هذه الأشياء معرفتها بالحق بالتذلل والانقياد له (ص ٩٩) .

* (تفسير بالمحسوس) إن أمر الله تعالى مر وهوى النفس حلو فما مثالا إلا كالأطعمة اللذيذة قد يحصل منها الصبر والدواء يشرب مع مرارته (ص ١٩٨) .

* (قول الصوفى) وكان بعض الصالحين يقولون واسوأاته وإن عفوت فمنهم من ومنهم من يبكى خجلاً وإن غفنى عنه (ص ١٩٩) .

* (تفسير بالمحسوس) قال النفس النار والاقرار باللسان فتيله والعمل زيته وابتداء اليقين بالمكاشفة ثم المعاينة والمشاهدة (تفسير صوفى) « لترونها عين اليقين » قال عين اليقين ليس هو من اليقين لكنه نفس الشيء وكليته (ص ١٩٣) .

* (تأويل صوفى بالمحسوس) قال رسول الله (ﷺ) ألا إن القرآن زهرة القلوب ألا وإن الإيمان يزرع فى القلب الغنى كما يزرع المطر الزهرات ألا وأن الشح يزرع فى القلب النفاق كما يزرع النداء العشب (ص ١٧٦) .

* (تفسير محسوس) حكى عن الحسن أنه قال يا ابن آدم لا يغررك من حولك من السباع الضارية ابنك وحليلتك وكلالتك وخادمك . أما ابنك فمثل الأسد فى الشدة والصولة ينازعك فيما فى يدك وأما حليلتك فمثل الكلبة

في الهريد والبصيصه تهرأ أحياناً وتبصبص أحياناً وأما كلالتك فو الله لدرهم يقع في ميراث أحدهم أحب إليه من أن لوليت أعبقت فيه وأما خادمك فمثل الثعلب في الحيل والسرقة . وأقول لك يا ابن آدم اتق الله فلا توفى ظهرك لصلاحهم فإنما لك خطوات إلى منزلك القابل (ص ١٥٨ ، ١٥٩) .

* (استهزاء التسترى المتصوف الوجداني بالمعقول [« وارجعوا وراءكم فائتمسوا نوراً » بعقولكم التي كنتم تديرون بها أموركم في الدنيا (ص ١٥٠) .

* (تفسير صوفي بالمحسوس) قوله تعالى « إنما الحياة الدنيا لهُو ولعب » قال الدنيا نفس نائمة والآخرة نفس يقظانة قيل فما النجاة منها قال أصل ذلك العلم ثم ثمرته مخالفة الهوى في اجتناب المناهى ثم مكابدة النفس على أداء الأوامر على الطهارة من الأدناس فيورث السهولة في التعبد والحلول بعده في مقامات العابدين ثم يذيقه الله ما أذاق أوليائه وأصفياؤه وهى درجة المذاق (ص ١٥٢) .

* (تأويل صوفي بالمحسوس غامض) « إذ يغشى السدرة ما يغشى » السدرة من نور محمد (ﷺ) في عبادته كأمثال فراش من ذهب ويجريها الحق إليه من بدائع أسرارهِ كل ذلك ليزيده ثباته لما يرد عليه من الموارد (تأويل صوفي عن الرؤية) « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » يعنى ما يبدى من صفاته من آياته رآها ولم يذهب بذلك عن مشهوده ولم يفارقه مجاورة معبوده وما زاده إلا محبة وشوقاً وقوة أعطاه الله قوة احتمال التملى والأنوار العظيمة (ص ١٤٥) .

* (تأويل صوفي حساس) « ورهبانية ابتدعوها » قال الرهبانية مأخوذة من الرهبة هو الخوف ومعناه ملازمة الخوف من غير طمع . ما كتبناها عليهم . أى ما تعبدناهم بذلك (ص ١٥٢) .

* (تفسير يخدم التصوف) هذا تعليم للعباد وتأديب لهم بشدة الإفتقار إليه في كل وقت وحال (تفسير صوفي بالمحسوس) قال المؤمن بالله وجهه بلا قفا مقبل عليه غير معرض عنه . قال ابن مسعود تقول سر المؤمن يكون رداء عليه (ص ٣٨) .

* (تفسير بالمحسوس) قوله تعالى « أم حسب الذين اجترحوا السيئات » الآية قال :— ليس من أقعد على بساط الموافقة كمن قيم في مقام المخالفة فإن بساط

الموافقة يجز بصاحبه إلى مقاعد الصدق ومقام المخالفة يهوى بصاحبه في لظى .
(حرية الأفعال) قال أى على علم الله السابق فيه يترك عصمته ومعونته
(تفسير بالمحسوس) أملاه مراده ريقه وقلمه لسانه وقرطاسه جوارحه
(ص ١٣٣) .

* (تأويل صوفى « لفظى ») وفي الآخرة بلذة اللقاء عند تجلى المكاشفة
كفاحاً (تأويل صوفى — المنظر) قوله ومغفرة من ربهم — قال المغفرة من
ربهم فى الجنة ما يغشاهم عند النظر إلى الحق من أنواره (تفسير صوفى
بالمحسوس) قوله أم على قلوب أقفالها قال إن الله تعالى خلق القلوب وأقفل
عليها بأقفال وجعل مفاتيحها حقائق الإيمان فلم المفاتيح على التحقيق إلا أوليائه
 والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين والصدّيقين (ص ١٣٥) .

نقول

* سئل سهل كيف يدرك الرجل منزلة الكرامات فقال من زهد فى الدنيا
أربعين يوماً صادقاً مخلصاً فقد ظهرت الكرامات من الله عز وجل ومن لم تظهر
له فهو لما فقد من زهده من الصدق والاخلاص أو كلاماً نحو هذا .

* حرية الأفعال أى ما يتغير عندى ما سبق فى علمى .

* العقل : سئل سهل عن العقل قال العقل حسن النظر لنفسك فى عافيه أمرك
والله سبحانه (ص ١٤٢) .

* الذكر : قال ذى الشأن الشافى والوعظ الكافى .

* الصبر : على أربع مقامات صبر على الطاعة وصبر على الألم وصبر على التأم .
وصبر مذموم وهو الإقامة على المخالفة (ص ١٢١) .

* التوفى فى القرآن : التوفى فى كتاب الله على ثلاثة أوجه أحدهما الموت
والآخر النوم والثالث الدفع فالموت ما ذكرنا والنوم قوله والتى لم تمت فى
منامها (ص ١٢٣) .

* ما الإستغفار : هو الإجابة ثم الإنابة ثم التوبة ثم الإستغفار .

- ★ ما المتاع والحسن : قال ترك الخلق .
- ★ استطراد إلى الإخلاص : وقد قيل لسهل أى شئ شد على النفس فقال الإخلاص قيل ولم ذلك فقال لأنه ليس للنفس فيه نصيب .
- ★ ما علم التوبة : ليس شئ في الدنيا من الحقوق أوجب على الخلق من التوبة فهي واجبة في كل لحظة من فقد علم التوبة (ص ٦٧) .
- ★ علامات صدق التوبة : قال علاماتها أن يدع ماله سوى ما ليس له وسئل سهل عن الرجل يتوب ويقنع عن ذلك الذنب ثم يخطر ذلك بقلبه أو يده أو يسمع به يجد حلاوة ذلك الذنب (ص ٦٨) .
- ★ ما العقاب : عقوبة القلب وهو الستر والحجاب حتى يميل إلى من سواه . عقوبات العلانية العذاب — عقوبات القلب درجات فالقلب للنفس فيه حظ ومراد .
- ★ تقلب الناس : أسبابه إنما مثل ميل القلب اللسان إذا تكلم اللسان بكلم بغيره (ص ٥٧) .
- ★ ما المتوسمين : قوله تعالى « إن في ذلك لآيات للمتوسمين » قال يعنى المتفرسون وقد روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى (ﷺ) أنه قال اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله ثم قرأ السورة ومنها المتفرسون في السرائر .
- قال حكى محمد بن الحنين عن على رضى الله عنه في قوله « فاصنع الصنع الجميل قال هو الرضى بلا عتاب وقال سهل بلا حقد ولا توبيخ بعد الصنع وهو الاعراض الجميل (ص ٨١ ، ٨٢) .
- ★ قهر عزم القلب : قهر عزم القلب فيرجع في ذلك إلى الله عز وجل ويدفع إليه شكواه ويلزم نفسه وقلبه الانكار . عليكم بثلاث توبوا إلى الله عز وجل .
- ★ من الفقيه : هو ما يحتاج إليه في أمر الدين .
- وقد حكى عن الحسن البصرى أنه قال الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في

الآخرة البصير في أمر دينه (ص ٦٨) .

★ قال سهل حكى محمد بن سوار عن ابن عمر رضى الله عنهم عن النبي (ﷺ) أنه قال من أراد أن ينظر إلى القيامة رأى العين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت (ص ١٧٦) .

★ نقل عن الحسن رضى الله عنه لقد أدركت أقواماً ما يقدرُونَ على أن يعملوا في السر فأراد أن يعملوه علانية ولقد أدركت أقواماً إن أحدهم ليأتيه فيقوم من الليل فيصلى وما يشعر به وكان يقول لابنه يابنى لا تكن (ص ١٦٩) .

★ قال عمر بن واصل تلميذ سهل إذا قرأ هذه الآية قال (ص ١٧٨) .

★ روى عن ابن عباس أنه قال الرعد ملك وهو الذى تسمعون صوته والبرق سحط من نور يدحر به الملك السحاب . كذا قال مجاهد وعن على بن أبى طالب أنه قال البرق الملائكة والرعد صوت الملك وقال قتاده صوت السحاب . قال عكرمة الرعد ملك موكل بسحاب يوم وحكى كعب عن عمر أنه قال سمعت رسول الله (ﷺ) يقول أن الله ينشئ السحاب منهم فأحسن المنطقة (ص ٧٨) .

★ تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها قال كان ابن المسيب يقول الحين ستة أشهر . وقال ابن عباس رضى الله عنهما كل حين أراد به غدوه وعشية وهو على طريق سهل بن عبد الله ، (ص ٧٩) .

★ قوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون ، قال إذا ضمت أربعة في عبد قيل له إنك لن تنال شيئاً من هذا الأمر إذا أحب أن يأكل شيئاً طيباً ويلبس ثوباً ليناً وينفذ أمره ويكثر شيء يقال هيات هذا الذى قطع الخلق عن الله تعالى (ص ٨١) .

★ قال رسول الله (ﷺ) اقرأوا القرآن بلحون العرب من غير تكلف لغيرها ولا تقرأوه بلحون أهل الكنائس والجميع وأهل الأهواء والبدع فإنى وإمتى الانبياء لبراء من التكلف .

★ قال سهل وإنى أخاف بعد ثلاثمائة إلى ما فوقها أن يندرس القرآن بالتشاغل بالألحان والقصائد والأغاني . (ص ٨ ، ٩) .

« الكلام على طلاب سهم القرآن »

★ قوله « تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا » قال هذه الآية نسخت بآية الخمر كذا قال ابراهيم والمتنبى قال سهل السكر عندي ما يسكر النفس في الدنيا ولا تؤمن عاقبته في الآخرة وقد دخل على سهل أبو حمزة الصوفي فقال أين كنت يا أبا حمزة قال كنا عند فلان أخبرنا أن السكر ذريعة فقال أعرضها على فقال سكر الشراب وسكر الشباب وسكر المال وسكر السلطنة وسكرتان لم يخبرك بهما فقال ما هما فقال سكر العالم إذا نصب الدنيا وسكر العابد إذا أحب أن يشار إليه (ص ٨٥) .

★ روى عن النبي (ﷺ) أنه قال آدم لموسى عليها السلام بكم تجسد الخطيئة كتبت على من قبل أن أخلق قال بأربعين ألف عام قال النبي (ﷺ) فجح آدم موسى عليهما السلام (ص ١٧ ، ١٨) .

★ قال النبي (ﷺ) أن الهوى والشهرة يغلبان العلم والعقل (ص ١٧) .

نقول

★ قيل ما إظهار الفقر قال هو الحال بالحال لأن الطبع ميت وإظهاره وقال أفضل الطهارة أن يطهر العبد من حوله وقوته . عن ابن عباس وهو عند الضحاك وأدنى النار وعن وهب بيت في النار وعن الحسن جب في النار (ص ٢٠٠) .

★ قال عكرمة أنها كانت تحمل الشوك تلقية على طريقه النبي (ﷺ) (ص ١٩٩) .

★ وفي زبور داود عليه السلام قل للذين يحضرون الكنائس بأبدانهم ويقفون مواقف العباد وقلوبهم في الدنيا أى يستحقون أم إياى يخدعون في الخبر ليس لأحد من صلاته إلا ما عقل . وإعلموا أن الشك شر كان (ص ١٩٦) .

★ قال عكرمة قوله تعالى « طيراً أبابيل » قال طير نشأت من قبل البحر لها رؤس كرؤس الأفاعى وقيل كرؤس السباع فجعلت ترميهم بالحجارة لتجدر جلودهم (ص ١٩٦) .

★ إلا وإن الدنيا عرض وبأكل منه البر والفاجر إلا وأن الآخرة آجل صادق منها ملك قادر ألا وإنه الخير كله بخذافيه في الجنة إلا وإن الشر كله بخذافيه في النار إلا وإعملوا وأنتم من الله على حذر وإعلموا أنكم معرضون على أعمالكم (ص ١٩١) .

★ عن ابن عباس رضى الله عنهما الشاهد محمد (ﷺ) والمشهود القرآن وقيل الإنسان .

★ عن النبي (ﷺ) أنه قال إن للمؤمن في الجنة خيمة من لؤلؤة بيضاء طولها ثلاثون ميلاً فيها أهلون لا يرى بعضهم بعضاً (ص ١٤٨) .

★ حكى عن مسروق الأجدع أنه بكى حين حضرته الوفاة فاشتد بكاءه فقل له ما يبكيك قال وكيف لا أبكى وإنما هي ساعة ثم لا أدري إلى أين يسلك بي (ص ١٤٩) .

★ قال أبو العالية لم يكن للرجل منهم يفارق الدنيا حتى يؤتى بغصن من ريحان الجنة وثم تفيض روحه فيها (ص ١٤٩) .

★ (ن والقلم وما يسطرون) قال النون اسم من أسماء الله تعالى إذا جمعت بين أوائل السور ألم ، وحم ، ون ، وهو اسم الرحمن وقال ابن عباس النون الدواه التي كتب الذكر منها الذكر والقلم الذي كتب له الذكر الحكم .

وعن عمر بن واصل وما يسطرون أى وما تولى الله تعليمه لعباده من الكتابة التي فيها منافع الخلق ومصالح العباد والبلاد (ص ١٦٢) .

★ عن عمر بن واصل معناها يحق فيه جزاء الأعمال لكل طائف (ص ١٦٣) .

★ وقد حكى عن عتبة الغلام أنه قال أن العبد المؤمن ليقف بين يدي الله تعالى بالذنب الواحد مائة عام (ص ١٦٤) .

★ وقد جاء في الحديث أنه يوضع للصوم يوم القيامة موائد يأكلون عليها والناس في الحساب فيقال يارب الناس في الحساب وهم لا يأكلون فيقال لهم لهم طال ما صاموا في الدنيا وأفطرتهم وقاموا .

حكى عن ابن عباس رضى الله عنهما وحكى أن عمر رضى الله عنه قال
لكعب خوفنا يا أبا اسحاق قال يا أمير المؤمنين لو أنك عملت حتى تعود
كالعود المعصوب من العبادة وكان لك عمل سبعين أنه لا ينجو من أمر ربك
وحملة العرش (ص ١٦٥) .

* أولياؤه لا هم للدنيا ولا الدنيا منهم في شيء ولا فيما في الجنة رغبوا أحد
منهم الدنيا فلم يئانوا ووهبها لهم فردوها كما ردها فيهم (ﷺ) لما عرضت
عليه طرحوا أنفسهم بين يديه رضى وسكوناً إليه لا بد لنا منك أنت لا تريد
سواك فهم المتفردون بالله . وقال رسول الله (ﷺ) الذين إهتدوا بالذكر لله
تعالى يأتون يوم القيامة خفافاً قد حط الذكر عنهم أثقالاً . قال النبي (ﷺ)
أنا جليس من ذكرنى حيث ما التمسنى عبدى وجدنى وقال تعالى « فأينما تولوا
فثم وجه الله » (مقدمة الكتاب ص ٥) .

* قوله تعالى « ألم تر أن أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزراً » قال
تزعجهم بالمعاصي ازعاجاً حديث فاستجبتم لى ودعاؤه على مقامات فقد يكون
إلى الشر وقد يكون إلى الخير كما قال النبي (ﷺ) أن الشيطان ليورد أحدكم
سبعين باباً من الخير ليقعه في باب من الشر فيهلكه قال وإن اللعين يوسوس إلى
جميع أهل العبادات وأصحاب الجهد ولا يبالي منهم إلا ما لا يدخل في شيء
حتى يعلم أنه له أو عليه وإنما ومع المغالطة للعباد والزهاد في العلم لا في
الاجتهاد . وسئل عن رجل يذكر الله فيعطر بقلبه أن الله معك (ص ٩٤) .

* قال تعالى وليعفوا وليصفحوا . حكى عن سفيان الثوري أنه قال أوحى الله
تعالى إلى عزيز أنك لم تطب تقاً إن تكون مضغة في أفواه الآدميين لم أكتبك
عندى من المتواضعين قال فقال عزيز إلهي فما علامه من صاحبته في مودتك
فقال أفتعه بالرزق اليسر وأحركه للخطر العظيم قليل المطعم كثير البكاء
ويستغفرني بالأسحار ويعصى في الفجار (ص ١٠٢ ، ١٠٣) .

* حكى عن عدى بن ثابت الأنصارى أن قال قربان المتقين الصلاة والله أعلم
قوله « وليطوفوا بالبيت العتيق » قال إختلف الناس فيه وحكى خال محمد بن
سوار عن الثوري أنه قال إنما قبل ذلك لأنه (ص ١٢٠) .

* (لطف باب كرم الله) لأن هل من حروف الاستفهام وأن الله عز وجل يرفع الحجاب كل ليلة فيقول هل من سائل فأعطيه سؤله هل من مستغفر فأغفر له هل من داع فأجيب دعوته فإذا كانت ليلة القدر رفع الله الشرط فقال غفرت لكم وإن لم تستغفروني وأعطيتم وإن لم تسألوني وأجيب لكم من قبل أن تدعوني وهذا غاية الكرم (ص ٣١) .

* (معنى التقوى وحقيقتها) قال إن الله تعالى أمرهم أن يتقوه على مقدار طاقات عقولهم بما خصصهم به من نور الهداية بذاته والقبول منه وأفرادهم بالمعنى الذى ركبهم فيهم وعلمه به قبل خلقهم وقد دعاهم بتلك النعمة التى سبقت لهم إلى الاعتراف بنعمة ثانية بعد الموهبة الأزلية وهى حقيقة المعرفة وقبول العلم بالعمل خالصاً له وقيل حقيقة التقوى أن تعاجل لدى العمل القليل بالموت وكذا الخطايا بالعقوبة فيعرف ذلك فيتقيه فلا يتكل شئ سواه قيل له قد اختلف أسباب تقوى الخلق قال نعم كما اختلف أفعالهم (ص ٤٣) .

* (الصلاة على وجهين) قال سهل الصلاة على وجهين الاستغفار والآخر المغفرة فأما الاستغفار فقوله (وصل عليهم) أى استغفر لهم (وصلوات الرسول) أى استغفار الرسول وتقطعت بهم الأسباب أى الوصلات التى كانوا يتواصلون بها فى الدنيا وتنعقد المودات بينهم من أجلها من غير طاعة الله ورسوله وغير مرضاته قوله (فليستجيبوا لى) قال بالدعاء (وليؤمنوا بى) أى يصدقونى (قصاصة ٧٥) .

* (ما أحسن العمل) قوله تعالى « ليلوهم أيهم أحسن عملاً » قال أيهم أحسن إعراضاً عن الدنيا .

(ما الرقيم) سئل عن قوله تعالى الرقيم فقال هو رئيسهم وهو المسمى بالكلب وليس بكلب .

(ما الوصيد) أى باسط ذراعيه بالأمر والنهى وقال عكرمه الرقيم الرواة بلسان الدرهم وقال الحسن الرقيم الوادى الذى فيه الكهف وقال كعب الرقيم لوح من رصاص فيه أسمائهم وأنسابهم وإما الوصيد فهو فناء الباب (ص ٨٩) .

تفسير أسلوبي ولغوي

(الخير والشر من الله تعالى) فالخير من الله تعالى أمر وإليه الولاية فيه والشر من الله نهي وإليه العصمة فيه (ص ٣ تفسير التستري مقدمة الكتاب) .

* (حرية الإرادة والأفعال) وأن الله عز وجل فرغ من علم عباده وما يعملون قبل أن خلقهم ولم يجبرهم على المعصية ولا أكرههم على الطاعة ولا أهملهم من تدييره بل نبه على ما تواعد به من كذب بقدره فقال « فمن شاء فليؤمن ومن شكر فليكفر على وجه التهديد » (ص ٣) .

* (الصلاة عند ابن عمرو اللغوي) عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال الصلاة على ثلاثة أوجه أحدها الصلاة المفروضة كما قال (فصل لربك وانحر) « تفسير نقلي » كذا روى عن علي رضي الله عنه والوجه الثاني الترحم والوجه الثالث الدعاء مثل الصلاة على الميت « حديثه » قال النبي (ﷺ) « إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان صائماً فليصل » أي فليدع لهم بالبركة وقال عليه الصلاة والسلام في حديثه « وصلت عليكم الملائكة » أي ترحمت عليكم (ص ٢٢) .

* (النبي محمد (ﷺ) أقرب الأنبياء الملائكة قربة) علامات المقرب واضحات أراد أن جميع الأنبياء والملائكة لهم قربة ومحمد (ﷺ) أقربهم قربة على وزن أفعل (ص ٣٠) .

* (تفسير تنزيهي) لغة بما علمك الله من الحكمة أصواتاً وهو الحجارة والحديد « إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم » أي يسرع لهم الجزاء على إظهار الإيمان واضمار الكفر بترك العصمة والتوفيق وتمديد الأموال والبنين والاطراق على عاجل الدنيا وخاتمهم النار وهذا هو المراد (ص ٤٨) .

* (الذرية عند الصوفية) الذرية ثلاث أول وثاني وثالث فالأول محمد (ﷺ) (عصمة الأنبياء) عرضوا اطلاع الله عليهم في جميع أحوالهم فعلى قدر مشاهد ربهم يعرفون الابتلاء (الأكل عند الصوفية) وهذا معتمد في عند الله فيكون كمن أكل الطعام وشرب الشراب ولو كان معه شراب أو طعام لآثر أهله وأهل الصفة — والثاني آدم عليه السلام والثالث ذرية آدم (ص ٦٢) .

والا فأغد للنار جلباباً وقال عمر رضى الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا
وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا وتأهبوا للعرض الأكبر قبل أن تعرضوا
(ص ٨٧) .

الرزق

★ الرزق على وجهين رزق وهو ذكر لنفس الروح والعقل والقلب مثل عيش
الملائكة وحياتهم بالذكر من أمسك عنهم ماتوا والرزق الآخر هو المأكول
والمشروب نحو ذلك لنفع الطبع وفيه شفع الحلال والحرام (ص ١١٧) .

ما الصدق

★ قال عبد الواحد بن زيد الصدق الرفاء لله بالعمل ... وسئل سهل عن
الصدق فقال الصدق خوف الخاتمة والصبر شاهد الصدق وإنما صعب الصدق
على الصديقين والاخلاص على المخلصين وقيل لأحمد أن لا ينفى للنفس نصيب
وقال سهل لا يشم أحد رائحة الصدق مادام يراهن نفسه أو غيره بل الصدق
أن يكون في سره أنه ليس على وجه الأرض أحد . الله بالعبودية غيره ويكون
رجاؤه خوفه وخوفه انتقاله (ص ١١٥) .

★ قال روى عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال الحفدة إلا ختان وعن ابن
عباس رضى الله عنهما أن قال البنون الصغار والحفدة للذين يعينونه الوالد على
عمله وعن الضحاك قال الحفدة الخدمة لله إيجاباً بغير سؤال منهم غيره ...

★ قال حكى جابر بن عبد الله رضى الله عنه أن سأل النبي (ﷺ) عن هذه
الزيادة ما هي فقال له رسول الله (ﷺ) الزيادة خمسة أنهار وتخرج من تحت
العرش على رعوس أهل النار . حديث بالله ورسوله ملأن أنها على مقدار الليل
وشهران على مقدار النهار تجرى ناراً أبداً ماداموا فيها (ص ٨٥) .

درجات الصحابة

★ منه والذين تم لهم ذلك أصحاب رسول الله (ﷺ) بقوله والزمهم كلمة
التقوى (ص ١٣٨) .

نقول صوفية

★ قال سهل : الأمل أرض كل معصية ، والحرص بذر كل معصية ، التسويف ماء كل معصية ، والقدرة أرض كل طاعة ، واليقين بذر كل طاعة ، والعمل ماء كل طاعة (ص ٨١) .

★ قال سهل : لا يدفع الحجاب عن العبد حتى يدفن نفسه في الثرى قيل له : كيف يدفن نفسه ؟ قال : يميتها على السنة ويدفنها في اتباع السنة ، والسنة ليست لها غاية ونهاية ، وسئل عن معنى قوله ليست للسنة غاية متى يا ابن أحمد فقال : لا يكون لأحد مثل خوف النبي (ﷺ) وحبّه أو شوقه أو زهده أو رضاه أو توكله أو أخلاقه (ص ٩٠) .

★ قال الذكر من العلم السكون والذكر من العقل الطمأنينة قيل وكيف ذاك ؟ فهو الذاكر والطاعة ماذا خطر بباله شيء فهو القاطع .
قيام العبودية — للعبد مقام العبودية (ص ٧٨) .

★ كرامات سهل : وقال كان في منزلة بيت يقال له بيت السباع وكانت السباع تحي سهلاً فكان يدخلها ذلك البيت ويضيفها فيطعمها اللحم ثم يخليها .

ما الصبر ؟ فالصبر على الاتباع ترك تدير النفس (ص ٧١) .

★ سر الغيب : قال أبو بكر قيل لسهل لقد آتاك الله الحكمة فقال : قد أوتيت إن شاء الله الحكمة وغيبا علمت من غيب سره فأغنانى من علم ما سواه (وإن إلى ربك المنتهى) وبإتمام ما بدأت به من فضله وإحسانه (ص ١٤) .

علامات الصبر :

★ قال الصبر مع الرضاء قيل ما علامته ؟ قال : أن لا يجزع فيه والتحمل بالصبر قال : بالمعرفة أن الله معك وبراحة العافية (ص ٧٤ ، ٧٥) .

طعم فاكهة الجنة :

★ قال أبو بكر فقلت لسهل هل أخبرك الآكل من تلك الرمانة ما كان طعمها فقال نعم فيها طعم يجمع طعام الفواكه ويزيد على ذلك في طعمه لبن ويرد لبس هو في شيء من طعوم الدنيا (ص ١٥) .

* ما الشكر ؟ قال : شكر العلم والعمل وشكر العمل زيادة العلم وهو أبداً في هذا وهذه حالة (ص ٧٩) .

* ما العدل ؟ قوله تعالى : (إن الله يأمر بالعدل والإحسان) العدل قول لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله والافتداء بسنة نبيه (ﷺ) (ص ٨٥) .

* حول الله وقوته : قال سهل حول الله وقوته فعله وفعله بعلمه وعلمه من صفات ذاته وحول العبد وقوته دعواه الساعة وإلى الساعة والساعة لا يملكها إلا الله تعالى فالمتقون الذين يؤمنون بالغيب فالله هو الغيب ودينه الغيب (ص ١٣) .

* النعمة ما هي ؟ أنعم الله عليها بالخوف والمراقبة (ص ٥٠) ولاية الله : يغنى غالبون هوى نفوسهم وقال : يعنى حكمه وأمره ونهيه نافذ في ملكه (ص ٥١) .

* طرد وساوس الشقى ابليس :

وقوله : فدع شقى النباح بباب دارى يعنى دع الشقى ابليس يصبح على باب الدنيا بالواشى الوسوس (ص ٣١) .

* ما التقوى ؟ قال لا يصح التوكيل إلا للمتقى .
حرية الأفعال :

الاضلال من الله ترك العصمة كالنهي عنه وترك المعونة على أمر به (ص ٤٧) .

* قال حسن العمل الاستقامة عليه بالسنة وإنما مثل السنة في الدنيا مثل الجنة في الآخرة ومن دخل الجنة سلم كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم من الآفات قال مالك بن أنس : (ﷺ) لو أن رجلاً ارتكب جميع الكبائر ثم لم يكن منه شيء من هذه الأهواء والبدع لوجدت له ثم قال مَنْ مات على السنة فليشر ثلاث مرات (ص ٩٠) .

التوكل :

* قال سهل أن الله تعالى وصف بذلك من حبله بحبله متعلقاً بسبب من سببه

غير متفك عن مراقبه وهم الذين لم يختاروا قط اختياراً أو لا أرادوا شيئاً دونه ولا اختياراً دون اختياره لهم كما اختاره لهم ولا أرادوا شيئاً منسوباً يغيبهم عنه ومن غيره هم مبرئون (ص ١٣) .

★ ما الدنيا ؟ الدنيا كلها جهل إلا موضع العلم ، الخلاص : لا يتم إلا بالسنة ثم قال : دنياك نفسك فإذا أفنيته فلا دنيا ، التوكل : طرح البدن في العبودية وتعلق القلب بالربوبية (ص ٤٦) .

★ (تفاسير نغلية عن الحروف المتقطعة) قال ابن عباس والضحاك ألم معناه أن الله أعلم وقال علي رضي الله عنه هذه أسماء مقطوعة إذا أخذ من كل حرف حرف لا يشبه صاحبه فجمعهم كان اسم من أسماء الرحمة إذا عرفوه ودعوا به كان الاسم الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب (ص ١٢) .

★ (رأى التستري في الحروف المتقطعة) قال سهل لكل كتاب أنزله الله تعالى سر وسر القرآن فواتح السور لأنها أسماء وصفات مثل قوله المص — آلر — آلر — كهيعص — طسم — جمسق — فإذا جمعت هذه الحروف بعضها إلى بعض كانت اسم الله الأعظم أي إذا أخذ من كل سورة حرف على الولاء أي على ما أنزلت السورة وما بعدها على النسق آلر — حم — ن — معناه الرحمن (ص ١٢ الكلام على سورة البقرة) .

★ (الحياة والموت الصوفيان هما الجهل والعلم) قال سهل خلق الله تعالى الخلق ثم أحياها باسم الحياة ثم أماتهم بجعلهم بأنفسهم فمن كان حياته بالعلم فهو الحي وإلا فهم الأموات بجعلهم (العبادة زينة العارفين) قال العبادة زينة العارفين وأحسن ما يكون العارف إذا كان في ميادين العبودية والخدمة بترك ماله لما عليه (ص ٨٤) .

★ (الصبر لله) قوله تعالى « وبشر الصابرين » قال هم الذين صار الصبر لهم عيشاً وراحة ووطناً يتلذذون بالصبر لله تعالى على كل حال (الصلاة والتراحم) قال سهل أراد بالصلاة عليهم التراحم عليهم (ص ٢١) .

★ (حديث شريف) قال رسول الله (ﷺ) يقول الله عز وجل قسمت الحياة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل قال فإذا قال العبد (الحمد لله رب العالمين) قال الله تعالى حمدني عبدي فإذا قال الرحمن

الرحيم قال الله تعالى أثنى على عبدى وإذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدى
عبدى فهذه الآيات لى ولعبدى بعدها ما سأل وإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين
إلى آخره يقول الله هذا لعبدى (ص ١١) .

* (سورة البقرة) قال سهل « ألم » اسم الله عز وجل فيه معان وصفات
يعرفها أهل الفهم به غير أن لأهل الظاهر فيه معان كثيرة فأما هذه الحروف إذا
انفردت فالألف تأليف الله عز وجل ألف الأشياء كما شاء واللام لطفه القديم
والميم مجده العظيم (ص ١٢) الكلام على سورة البقرة .

التفاسير النقلية عند التسترى

* (قال سهل وروى عن مجاهد أنه قال « آمين » اسم من أسماء الله تعالى وقال
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ما حسدتكم النصارى على شيء كما حسدتكم
على قولكم آمين . قال رسول الله (ﷺ) استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن
خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن فإذا قال الإمام ولا
الضالين فقالوا آمين فإن الله يرضى على قائلها ويقبل صلاته (ص ١١) .

* (غفران الله للذنوب دون المظالم) قال رسول الله يؤتى بعبد يوم القيامة
فيؤمر به إلى النار فيقول ما كذا كان ظنى (النفس) قال المؤمنون خصماء الله
على أنفسهم والمنافقون خصماء النفوس على الله عز وجل (النفس ما هى)
النفس أكبر الطواغيت إذا حكى العبد معها قيل له عن المعصية (ص ٤١) .

* (افتقار النفس إلى الله) قالت صبرنى ولا يساكن قلبه أدنى وسوسة لها دون
الرجوع عنها إلى ربه وجعل طبعها فى الأمر ساكناً وفى النهى متحركاً وأمره
بأن يسكن عن المتحرك ويتحرك عن الساكن بلا حول ولا قوة إلا بالله
(ص ١٥) .

* (حقيقة التوكل) فسئل ما حقيقة التوكل قال الاسترسال مع الله تعالى على
ما يريد فقل ما حق التوكل فقال أوله العلم وحقيقته العمل ثم قال إن التوكل
إذا كان على الحقيقة ولا يأكل طعام وهو يعلم أن غيره أحق منه (ص ٥٦) .

* (على ونفسه) وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول ما أنا ونفسى
إلا كراعى غنم كلما ضمها من جانب انتشرت من جانب (ما المعرفة) إن

النفس الأمارة هي الشهوة وهي موضع الطبع إلا ما رحم ربي موضع العصمة
والنفس المطمئنة هي نفس المعرفة (معنى الطبع) الطبع يوجب العصمة
(ص ٧٥) .

★ (ما الخوف والرجاء) قال سهل إن الخوف رجل وإن الرجاء انثى ولو قسم
ذرة من خوف الخائفين على أهل الأرض لسعدوا بذلك فقليل له فكم يكون مع
الخائفين هكذا فقال مثل الخبل الخبل (العالم) قال كل عالم أعطى علم الشر
وليس هو مجلياً للشر فليس بعالم ومن أعطى علم الطاعات وهو غير كامل بها
فليس بعالم (ص ٧٤) .

★ (الكلمات التي تلقاها آدم من ربه نقلاً عن ابن عمر) عن قوله « فتلقى
آدم من ربه كلمات فتاب عليه » ما هذه الكلمات التي تلقاها من ربه قال
سهل أخبرني محمد بن سوار عن أبيه عن الثوري عن عبد العزيز بن رفيع عن
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال لما ذكر آدم خطيئته قال يارب أرأيت
معصيتك التي عصيتك شيء كتبت على قبل أن تخلقني أم شيء أبعد عنه قال بل
شيء كتبت عليك إنك ستفعله بترك العصمة مني (ص ١٧) .

★ (مم خلق آدم ؟ ومن أعدى أعدائه) عن قوله « إني جاعل في الأرض
خليفة » قال إن الله تعالى قبل أن يخلق آدم عليه السلام قال للملائكة إني جاعل
في الأرض خليفة وخلق آدم عليه السلام من طين العزة من نور محمد (ﷺ)
وأعلمه أن نفسه الأمارة بالسوء أعدى عدوله وأنه خلقها ليسارها عليه بمعلومه
فيها خواطر (ص ١٥) .

★ (أفضلية محمد (ﷺ)) قال النبي (ﷺ) لو زاد في اليقين عيسى بن مريم
لمشي على الهواء كما مشى على الماء . وقد مشى نبينا محمد (ﷺ) ليلة الإسراء
على الهواء لقوة نور يقينه الذي أعطاه الله تعالى من نوره زيادة نور إلى نور كان
من الله تعالى وقوله (ﷺ) لو بذرت المعرفة على قلب داود صلوات الله عليه
ولم نجعل ما عصي فلعمري إن المعرفة أدرجت في أوطانها لتجزى عليه ما كان
من علم الله سابقاً (ص ١٩) .

★ (الزهد) كان سهل يقوى على الوجد سبعين يوماً لا يأكل فيها طعاماً وكان

يأمر أصحابه أن يأكلوا اللحم في كل جمعة مرة كيلا يضعفوا عن العبادة وكان إذا أكل ضعف وإذا جاع قوى وكان يعرق في البرد الشديد في الشتاء وعليه قميص واحد وكان إذا سأله عن شيء من العلم يقول لا تسألوني فإنكم لا تنتفعون في هذا الوقت بكلامي وقد سمع عياض بن عصام يوماً يقول أنا منذ ثلاثين سنة أكلم الله والناس يتوهمون أني أكلمهم (ص ٨١) .

★ (ما المخلصين) قوله تعالى « إلا عبادك منهم المخلصين » قال الناس كلهم أموات إلا العلماء والعلماء كلهم نيام إلا العاملين والعاملون كلهم مغترون إلا المخلصين والمخلصون على خطر عظيم (ما السكر) قوله تعالى « إنهم لفي سكرتهم يعمهون » أي في جهلهم وضلالهم يمشون وأعلم أن المعاصي كلها منسوبة إلى الجهل والجهل كله منسوب إلى السكر ويقال هو نفس السكر (ص ٨١) .

★ (استطراد إلى تعريف الأبدال) قيل الأوتاد أفضل أم الإبدال قال الأوتاد لأن الأوتاد قد أبلغوا وثبتت أركانهم والابدال ينقلبون من حال إلى حال وكان يقول أنا حجة الله عليكم خاصة وعلى الناس عامة لهم متمسكاً بالأصل عاملاً بالفرع وكان من خير الأبدال وإن قلنا من الأوتاد فقد كان القطب الذي يدور عليه الرحي ولولا أن الصحابة لا يقال بهم أحد لصحبتهم ورؤيتهم — قصة صوفية (ص ٧٠ ، ٧١) .

★ (ما الملك ؟) قوله (قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء) يعني المعرفة والتوحيد وشرائع دينك الإسلام والعاقبة المحمودة وهو أن يتولى الله العبد ولا يكله إلى نفسه (ما حبل الله ؟) أي تمسكه بعهدده وهو التوحيد النار عدل والجنة فضل . أي عدله لأن النار عدله لمن خالفه والجنة فضل لمن أطاعه (زيادات تفسيرية صوفية) أعتقه من رق الدنيا من متابعة هواه ذمراداً في نفسه وقال بالعمل الصالح في ذكر الله تعالى وجوارحها في خدمة الله وقلها في معرفة الله (ص ٣٩) .

★ (مقام الأنبياء) قال سهل انتباههم العارفين إلى الحجب فوقفت مطرقة فأذن لها بالدخول فدخلت فسلمت فخلع عليها خلع التأيد وكتب لها من الرقع بداءات همهم الأنبياء صلوات الله عليهم جالت حول العرش فألبست الأنوار ورفع منها الأقدار واتصلت الجبار حظوظها وأسقط مرادها وجعلها متصرفة به

له — تأويل باطنى ومقام محمد (ﷺ) قال أن الله تعالى أشرفه على حركة النفس الطبيعية وسكوتها ولم يشرفه على علمه لأنه أَوْ عليه الخوف والرجاء (ص ٧٣) .

* (قول صوفى ملغى) قد سأل رجل سهلاً فقال إن معى مالا ولى قوة وأريد الجهاد فما تأمرنى فقال سهل المال العلم والقوة النية والجهاد مجاهدة النفس لا يقبل العاقبة فيما حرم الله تعالى إلا نبى أو صديق فليل لأبى عثمان ما معنى قوله إلا نبى أو صديق — ما الجهل — قال سهل ما عصى الله تعالى أحد إلا جهل ورب جهل أورث علماً والعلم مفتاح التوبة والإصلاح صبحه التوبة فمن لم يصلح توبته فعن قريب تفسد توبته ويكون إمام نفسه (ص ٨٦) .

* (معانى الوحي) الوحي المستور ما القول فإن الله تعالى « يوحى بعضهم إلى بعضهم » أى يسر بعضهم إلى بعض وقد يكون بمعنى الإلهام كما قال الله تعالى « وأوحى ربك إلى النحل بمعنى ألهم النحل . الصفة بقرب الكفار إن ضاق صدرك بقربك الكفار بكذبهم بما وصفوا لنا من الضد والند والشريك بجهلهم وحسدكم فارجع إلى مشاهدتنا وقربنا بذكرنا فإن قربك فينا وشرورك (ص ٨٢) .

* (قدر نعمة الله ؟) قال سهل لو أن الله تعالى طالب حملة العرش فمن دونهم من الملائكة ومن البنين والمرسلين بما جهلوا من نعمة الله عليهم لعذبهم عليها وهو غير ظالم قيل لسهل أى شئ يغسل الله بعبده إذا أحبه (خير صوفى) قوله تعالى « فتمتعوا فسوف تعلمون » فقال اصبر وهذا وعد من الله تعالى لكفار مكة على تكذيبهم على أنعم الله عليهم فى الدنيا أنهم سيعلمون جزاء ذلك فى الآخرة وهى وعيد للغافلين (ص ٨٤) .

* (تأويل الحديث حسب المذهب الصوفى) قال الرسول (ﷺ) من أخذ من الدنيا نهمة حيل بينه وبين نهمة فى الآخرة حلالها حساب وحرامها عقاب وإنما يحاسب المؤمنون بما أخذ الحلال معتلاً على ما يكفيهم فأما من أخذ البلغة من الحلال فهو داخل تحت قوله (ﷺ) ليس من الدنيا كسرة يسد لها المؤمن جوعه وثوب يوارى به عورته ويؤدى فيه فرحه ويبت بقيه حر الشمس وبرد الشتاء (ص ٨٤ ، ٨٥) .

★ قال إن الله تعالى أمر بالصبر على ما جعل للانسان فيه فتنه ومن ذلك قلة الأطراف إلى ما في أيدي الناس وقد روى أبو أيوب عن النبي (ﷺ) أن أتاه رجل فقال إذ أقمت إلى صلاتك فصلى مودع ولا تكلمن بكلام .

وقد كان السلف يغتمون ذلك . سمعت أن رسول الله (ﷺ) يقول إن الله يحمي عبده المؤمن من الدنيا كما يحمي المريض أهله الطعام والشراب وإن الله ليتعاهد المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الوالد ولده بالخير (ص ٢٠٤) .

قال أصبح الخله ما لا يورث الندامة وليس ذلك إلا الانس بالله تعالى والعزلة عن الخلق وكان رسول الله ملازم الخلوة (ص ١٠٤ ، ١٠٥) .

★ قوله تعالى « ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل » قال هو الجدال في الدين والخوض في الباطل .

يعنى من لم يهتد الطريق إلى الحق عز وجل فليتبع آثار الصالحين لتوصله بركة منابعهم إلى طريق الحق .

— قال النبي (ﷺ) « هم الذين لا يشقى حديثهم » (ص ١١٣) .

★ قال ابن المسيب الأواب الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب ويموت على توبته وقال الحسن الأواب التائب الذى لا يكون معه وقتان إنما هو مهيبء للتوبة كل لحظة وحكى عن ضمرة بنت حسيب عن النبي (ﷺ) أنه قال من فتح له باب خير فليقهره فإن لا يدري من يغلق عن عيبي فليغير ومنه ولا يؤخر (ص ٧٨ ، ٨٨) .

★ عن ابن عباس أنه قال أسم الله تعالى أن هذا الكتاب أنزل على محمد (ﷺ) هو الكتاب الذى هو من عند الله تعالى فقال ألم ذلك الكتاب الألف الله واللام جبريل عليه السلام والميم محمد (ﷺ) فاقسم الله تعالى بنفسه وجبريل ومحمد (ص ١٢) .

★ تكلم أهل الصدق على أربعة أوجه :

١ — قوم تكلموا في الله وبالله والله ومع الله .

٢ — وقوم تكلموا في أنفسهم لأنفسهم فسلموا من آله الكلام .

٣ — قوم تكلموا في الخلق ونسوا أنفسهم وابتدعوا وضلوا وليس ما صنعوا

لأنفسهم (ص ٥٦ ، ٥٧) .

الإنصاف :

★ أن لا تتحرك جميع أعضائك إلا لله ومتى طالبت برزق الغد فقد ذهب انصافك لأن القلب لا يحمل همين والانصاف يدخل دين الحق أن يأخذ بالفصل فإذا طلبت الانصاف فلست بمنصف (ص ١١٩) .

★ إختلف الناس في طلب فهم القرآن فقوم طلبوا فهم القرآن بتكرار درسه ليسترجموا فهم ظاهر أحكامه فمنهم مقل ومنهم مكثر عالم عامل لله تعالى بمنازل الجنة . وقوم طلبوه لحفظ التلاوة والتعليم ورجل كثير الدرس له ومراده بعلم طلب الألمان ويريد أن يشار إليه ويكسب من طعام الدنيا فهو من أخسر الثلاثة عند الله (ص ٨) .

« الكلام على طلاب فهم القرآن »

★ من عبد الله في سره أورثه اليقين ومن عبد الله بصدمة اللسان لم يستقر قلبه دون العرش ومن عبد الله بالانصاف كانت السموات والأرض في ميزان (ص ١١٩) .

★ وصف القرآن :

به يصلون إلى المعرفة ومن يرد الهدى في غيره يضلله الله هو أمر الله الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الشفاء النافع وهو الذي لم تفتقر الجن إذا سمعته أن قالوا لنا سمعنا قرآنًا عجباً يهدي إلى الرشـد فأما به ولن نشرك بربنا أحداً (ص ٢) .

★ قال النبي (ﷺ) القرآن شافع مشفع وما حل مصدق ممن شفع له القرآن نجا ومن كذب به هلك وقال سهل أن الله تعالى أنزل القرآن على نبيه (ﷺ) وجعل قلبه معدناً لتوحيده (ص ٤) .

★ روى عن النبي (ﷺ) قال هم أمتي ورب الكعبة استقاموا ولم يشركوا كما فعلت اليهود والنصارى قال عمر لم يروغوا روغان الثعالب قال (يحزنهم الفزع الأكبر) قال المتولى لجملتكم بالرضى الحافظ قلوبكم (ص ١٢٧) .

★ قال حكى عن الحسن البصرى أنه قال أعد للسؤال جواباً وللجواب صواباً

★ (المرادين من نور محمد (ﷺ)) فالعامة من الخلق يعيشون في رحمة أهل القرب وأهل القرب يعيشون في رحمة المقرب ليسعى نورهم بين أيديهم وبأيامهم (لكل عضو حظ من الهوى) وأن الله تعالى قسم الأعضاء في الهوى لكل عضو حظاً منه (ص ٦٣) .

★ (تفسير على السورة) حديث لما أنزلت سورة براءة بعثت بمدارة الناس — (تفسير صوفي) يعنى لم يغفلوا عنه بميل القلوب إلى أنفسهم — لغة أى لا يطيعون ومن كان في سلطان رجل فهو في دينه . كذلك إذا دخلت النفس في الإخلاص لله تعالى كانت داخلة في سلطان القلب والعقل . (زيادات تفسيرية) يعنى نسوا نعم الله عندهم فأنساهم شكر النعم (ص ٦٦) .

★ (تفسير أسلوى) « القارعة ما القارعة » قال يفرع الله أعداءه بالعذاب وما أدرك ما القارعة تعظيم لها ولشدتها وكل شيء في القرآن وما أدراك أنه لم يخبر به كما قال « وما يدريك لعل الساعة تكون قريب » (ص ١٩٢) .

★ (تفسير صوفي) وقيل الفرع ثلاث الفرع للأبدان بسهام الموت وفرع الأعمال بسؤال الله إياهم وفرع القلوب بخوف القطيعة (ص ١٩٣) .

كلمة عامة في تفسير التسترى

١ — تتسم الألفاظ القرآنية عند التسترى المتصوف بمعنى تصوفى بالمرّة فاستخلص هذه الألفاظ واستخلصها يرينا كيف صارت الألفاظ القرآنية مصطلحات لمعانى صوفية أوّل بها معنى الآى ومن ثم معنى القرآن كله .

٢ — يستدل التسترى بأحاديث نبوية راجع ص ٦٠ .

٣ — ص ٦٠ أنظر تأويل الصوفية للقصص القرآنى فِعْجُلُ قوم موسى قد صار عندهم شاغل المتصوف من الأهل والمال والولد . وانظر هنالك في تفسير آية (واتخذ قوم موسى ...) . كيف يتخلص الصوفى من هذا العجل ؟!!

٤ — يتعرض أحياناً التسترى للأسلوب مثلاً ص ٦٠ (ولما سقط في أيديهم) يعنى ندموا ... الخ .. ويفسر حيناً تفسيراً لغوياً ص ٦٠ (إنا هدنا إليك) أى (تبنا) .

٥ — وهو يتبع في تفسيره كذلك الزيادات التفسيرية الخادمة للمعنى الصوفي مثلاً ص ٦٠ (إذ يعدون في السبت) قال يعدون في اتباع الهوى في السبت .

٦ — وهو حين يفسر تفسيراً لغوياً قد يستشهد بالشعر ص ٦٠ في تفسيره للآية (ودرسوا ما فيه) ...

٧ — أنظر ص ٦١ كيف يجمع التستري بين الآي فيفسر بعضه ببعض مؤولاً الجميع لخدمة المعنى الذى يريد تقريره .

٨ — ينتهز التستري أحياناً الفرصة أثناء تعرضه لتفسير الآي إلى شرح بعض المبادئ الصوفية فعند تفسيره مثلاً ص ٦١ للآية (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ...) نراه يتكلم عن علامات السعادة والشقاء وعن الأدب عند الصوفية وعن الذرية عندهم ص ٦٢ (يستطرد عند كلامه عن الذرية إلى الكلام عن عصمة الأنبياء والأكل عند الصوفية عندما سئل عن معنى حديث نبوى) وينتهى من بحثه عن الذرية إلى أن المرادين من نور محمد خلقها والمرادين من نور آدم خلقه ص ٦٢ — ٦٣ .

٩ — لاحظ اختيار التستري للآيات التى مدلوها عام والتى ملئت ضمائر حتى يستطيع أن يؤولها إلى ما يريد .

١٠ — الاستطرداد في التفسير ص ٦٣ عند تفسير الآية (ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه) يستطرد إلى أن لكل عضو حظ من الهوى — للنفس سر لم يظهر على أصرار لا على فرعون كيف نسلم من الهوى — حجب النفس سماوية وأرضية) ثم حكاية عن كهمس المتصوف وسبه للنفس .

١١ — أنظر ص ٦٤ تفسير التستري للآية (لا يجليها لوقتها إلا هو) يعنى لا يجلى نفس الطبع من الهوى إلى طاعته إلا هو . هذا باطن الآية .

١٢ — عن مقدمة التستري : ص ٣ : بدأ المؤلف مقدمته بحديث ابن عباس عن الرسول ؟ فيم النجاة ؟ فقال بكتاب الله ثم وصف القرآن ذو الظاهر الأنيق والباطن العميق ثم سؤال رجل للرسول عن علم الله فقال إنه قبل الخلق وأن للناس حرية الفعل والإرادة فالخير من الله أمر والولاية إليه فيه والشر من

الله نهي وإليه العصمة فيه . ثم يدخل المؤلف على تفسيره فيبين أن كل آية في القرآن على الإطلاق لها أربعة معان :

أ — ظاهر وهو التلاوة .

ب — باطن وهو الفهم .

ج — وخذ وهو الحلال والحرام .

د — ومطلع وهو إشراف القلب على المراد بها فقهاً من الله عز وجل (هذه المعاني ينتظمها حديث ؟) .

١٣ — ص ٥ المؤلف كما نرى ميال دوماً إلى حرية العبد في إرادته وأفعاله . فيفسر الآية (ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا) ومعنى (جعلنا) بينا ما فيه من محكم ومتشابه وحلال وحرام وأمر ونهي .

١٤ — من المباحث الهامة في تفسير التستري إبراز الآيات التي ينتقها في كل سورة ومعرفة موضوعها لفهم منهجه التفسيري .

١٥ — ص ٥ : يورد التستري آيات تصف القرآن وتبين عاقبة العاملين به الفاهمين له .

١٦ — ص ٥ : يقول المؤلف إن القرآن قلبُ النبي (ﷺ) معدنه .

١٧ — لاحظ اهتمام المؤلف بالافتداء بسنة رسول الله مثلاً (ص ٦ ، ص ٣ ، ص ٥ آخر الصفحة ، ص ٤ س ٦ من أسفل) .

١٨ — اهتم بمسألة بكاء حملة القرآن (ص ٨ س ٣) واربط ذلك بصعق الصوفية وسقوطهم مغشياً عليهم عند قراءة القرآن . أنظر مثلاً القصة ص ٨ .

١٩ — يتدرج التستري مع لفظة (الحمد) منها حتى يصل إلى معناها الأول الذي يريده وهو الولاية من الله (هذا تفسير منطقي ٩١) .

٢٠ — قد يرد التستري أثناء تفسيره للآية على اعتراض أو سؤال يوجه إليه . مثلاً ص ١٠ في تفسيره للآية (وإياك نستعين) يقول : فليل له : أليس قد هدانا ... الخ .

٢١ — قد يورد التستري تفاسير نقلية أو آثاراً عن الصحابة والرسول مثلاً

- ص ١٠ في تفسيره للفظ (أمين) ينقل عن مجاهد وغيره ... الخ .
- ٢٢ — أفرد بالبحث جانباً تفسير التستري للحروف المقطعة مثل (آلم) ص ١٠ ولاحظ قوله إن اللفظة (آلم) معان كثيرة لأهل الظاهر ثم يمضي في تفسيره هو كواحد من مفسري أهل الباطن .
- ٢٣ — زيادات تفسيرية ص ١٤ : (وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة) وإنما أراد بقوله متشابهاً أى فى اللون . مختلفاً فى الطعم . ثم يستطرد إلى طعام الأولياء فى الجنة ثم قصة يروىها سهل عن نفسه وطعم فاكهة الجنة .
- ٢٤ — يعرض التستري لقصة آدم حين يفسر الآية (إني جاعل فى الأرض خليفة) ص ١٥ ، ١٦ .
- ٢٥ — ص ١٦ تأويل صوفى باطنى عن أكل آدم من شجرة الخنطة فى الجنة (ص ١٦ س ٢١) من أسفل .
- ٢٦ — أحياناً لا يفسر التستري الآية وإنما يُترك للآثار النقلىة المروية أن تفسر وحدها مثلاً فى تفسيره للآية (ص ١٧ — ١٨) : فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه .
- ٢٧ — قد يفسر التستري الآية بمعنيين مجتمعين يريد ليقرر أن ما قدمه هو التفسير الظاهرى للآية ثم يعقبه بالتفسير الباطنى ص ١٩ تفسير آية (ولا تلبسوا الحق بالباطل) .
- ٢٨ — أحياناً يفسر التستري تفسيراً بحسب الظاهر مثل الآية (ص ١٩ ، ٢٠) (ولا تُقْبَلُ منها شفاعَةٌ ولا يؤخذ منها عدلٌ ولا هم ينصرون) .
- ٢٩ — عن الأسلوب ص ٢٠ (فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين) ...
- ٣٠ — التستري ينقل روايات لغوية مثلاً رواية عن أبى عمرو بن العلاء ص ٢١ فى تفسيره للآية (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) س ١ ، ٢ من أسفل . والتستري يستشهد لها بتفسير نقلىة وآثار نبوية ثم يعقب التستري بعد بتفسير صوفى للنقطة (الصلاة) مستشهداً بآى من القرآن .

٣١ — من المباحث الهامة أن تفرد الآيات جميعها التي فسرهما المؤلف لنرى الطابع الغلاب عليها خاصة وقد قررنا قبلُ أنه اختار الآيات ذات المدلول العام أو التي شحنت ضمائر غيبة وخطاب وتكلم .

٣٢ — في تفسيره للآية (من استطاع إليه سبيلاً) ص ٢٢ وجد التستري فرصته مناسبة للكلام عن الزاد والراحلة عند الصوفية ثم قص قصة صوفية تحدث فيها عن القوت الصوفي وعيش الخلائق منقطعين إلى الله أو عنه .

٣٣ — يجمع التستري بين الآي المتشابه فيبين ما تتفق فيه تلك الآي من معنى أو ما تفترق فيه (ص ٢٣ — ٢٤) « فائقون يا أولى الألباب » ثم بين أن من الآي ما يخاطب به أثناء خاص وعام . مثل آية (اتقوا الله حق تقاته) هذا الخطاب لقوم مخصوصين بأعيانهم ثم قال ص ٢٤ (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) أي ... فانهم الفرق بين الاثنين في الخطاب ... الخ .

٣٤ — يعرض التستري حيناً لتفسير آية من الناحية اللغوية ثم يستعرض الآي الوارد فيها اللفظة المُفسرة في الآية قبلها مبيناً مختلف معاني تلك اللفظة مثلاً ص ٢٤ آية (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا) .

٣٥ — مسألة حرية الإرادة والأفعال عند التستري تتضح حين تفسيره للآية (واعلموا أن الله يعلم ما في نفوسكم فاحذروه) ص ٢٤ ، ٢٥ . يقول : أي علم ما في غيب أنفسكم قبل خلقه لكم من فعل حركة أو سكون ، بخير ما أمر به وأعان على فعله وفعل ما نهى عنه ولم يعصم من نزل به . (إذن فالله يأمر بالخير ويعين عليه ، وينهى عن الشر دون العصمة منه . والله بعد خالق للفعل ! بعضها) .

٣٦ — طريقة يتبعها التستري في تفسيره : تراه يزيد على الآية زيادات تفسيرية مثلاً ص ٢٤ — ٢٥ . يقول في الآية (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه) أي علم ما في غيب أنفسكم ... الخ ثم نراه بعد يمضي في تفسير الآية بعد أن وضع لها هذه الزيادة التفسيرية فصارت (واعلموا أن الله يعلم ما في غيب أنفسكم وفي أنفسكم فاحذروه) فيقول ص ٢٥ . ما في أنفسكم : أي ما لم تفعلوه . وفي أنفسكم : ما ستفعلونه . وتراه أيضاً يستشهد في هذه الآية بدعاء لعمر بن مسعود ص ٢٥ .

٣٧ — أرى شخصياً أن طريقة الزيادات التفسيرية طريقة معينة لكل متأول للآي القرآنى .

٣٨ — من الطريف إبراز الألفاظ التى كساها الصوفية معانيهم مثلاً ص ٢٦ ألفاظ (البر والتقوى والإثم والعدوان) .

٣٩ — من طرائق التسترى فى التفسير أن يقدم تفسيرين وأحدهما تفسير ظاهرى والثانى تفسير باطنى مثلاً ص ٢٦ : يقول فى الآية (لا تأخذ سنة ولا نوم) فالسنة النعاس وقال : السنة ما خالط القلب من النوم .

٤٠ — قد يعرض التسترى للتفسير النفسانى الصوفى مبيناً ما يومىء إليه أسلوب الآية من معنى مثلاً ص ٢٥ فى تفسيره لآية (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ؟ ألا إن نصر الله قريب) وص ٢٧ فى تفسير الآية (وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحبى الموتى ... أو لم تؤمن قال بلى) ... الخ .

٤١ — فى تفسير التسترى لآية (أو لم تؤمن قال بلى ... ولكن ليطمئن قلبى ، يعرض للأبى التى وردت فيها هذه اللفظة مبيناً الفرق بين الأساليب المستعملة فيها تلك اللفظة . وانظر فى نفس هذه الآية كيف أن التسترى يستعمل وجوه التفسير ص ٢٧ ، ٢٨ ومن وجوه التفسير كما مر مسألة التفسير الظاهرى يعقبه التفسير الباطنى .

٤٢ — الألفاظ ذات المعانى الصوفية ص ٢٨ ليطمئن قلبى (أى خلتنى) .

٤٣ — ص ٢٨ بعد تفسير التسترى لآية (وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحبى الموتى ...) جاء التسترى بقصيدة رمزية صوفية من نظمه استقى معانيها من القرآن وراح المصنف أبو بكر يفسر أياتها تفسيراً رمزياً صوفياً مستشهداً لها بالأحاديث النبوية والأحداث التاريخية وأولاً وقبلأ بالنص القرآنى (راجع القصيدة من ص ٢٨ — ٣١) .

٤٤ — قد يعرض التسترى بعض التفاسير الثقيلة اللغوية بعد أن يقدم لها بتفسيره هو ص ٣٢ آية (وقوموا لله قانتين) .

٤٥ — ص ٣٢ — ٣٣ التسترى فى تفسيره الآية (ومن يؤت الحكمة فقد

أوتى خيراً كثيراً) يعرض أولاً تفاسير نقلية كثيرة عن الرسول يتبعها بتفسير ظاهري له ثم يعقب التفسير الظاهري بتفسير صوفي باطنى .

٤٦ — يتنزه التسترى بعض القرص لمناقشة المسائل الصوفية فمثلاً فى ص ٣٣ — ٣٤ نراه يتحدث عن الفرق بين الفقراء والمساكين حين يفسر آية (للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله) .

سورة آل عمران :

١ — ص ٣٦ راجع ما كتبه التسترى عن معنى لفظة (تأويل) .

٢ — ص ٣٦ من الملاحظ طبعاً أن التسترى ينقل تفاسير عن الصحابة والتابعين فتبعها فى كتابه .

٣ — ص ٣٧ استطراد عند تفسيره للآية (وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب) الخوف الصوفى ... الرسول يدعو مواضع الإيمان والإسلام) .

٤ — التسترى يفسر آية الصفات تفسيراً تنزيهياً صوفياً يقول ص ٣٨ : (ويحذر كم الله نفسه) قال أى عدله لأن النار عدله لمن خالفه والجنة فضله لمن أطاعه .

٥ — ص ٤١ عند تفسير التسترى للآية (إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً) يفسر تفسيراً يعقبه بقوله ... هذا هو الظاهر وباطنها ... الخ (فمنهج التسترى تفسير الآية ظاهرياً يعقبه التفسير الرمزي الباطنى .

٦ — ص ٤٥ عند تفسير التسترى للآية (والجار ذى القرنى والجار الجنب ... الخ) تفسير بالظاهر يعقبه تفسير بالباطن .

٧ — راجع ص ٤٨ عند تفسير الآية (بل عجبت ويسخرون) كلام عن الأسلوب .

٨ — ص ٥٣ يكثر التسترى الاستشهاد بنصوص محكية عن داود فلعلها مستقاة من التوراة وهو يورد هذه النصوص عقب ذكره للآية فكأن هذه النصوص الصوفية تقسيم للنص القرآنى (هى إسرائيليات طبعاً ١) . راجع آية (كتب ربكم على نفسه الرحمة ...) .

٩ — أرى أن الصوفية قد استغرقتهم أفكارهم الخاصة حتى لقد انسحبت
تلكم الأفكار على معاني النصوص القرآنية فتراهم يفسرونها تفسيراً صوفياً
متجافياً عن اللغة والبلاغة والمنطق .

١٠ — راجع عن تفاسير الصوفية كتاب « المواقفات » للشاطبي .

سورة النحل :

١ — ص ٨٣ يُعثر بين الحين والحين نادراً على فلتات في الكلام على
الأسلوب مثل الآية (من كل الثمرات إن في ذلك لآية) وقال بعدها (إن في
ذلك لآيات) لم قال (آية) هناك و (آيات) هنا ؟ ولنلاحظ أيضاً أن
التستري يستشهد بالشعر في تفسيره .

٢ — أفرد جانباً الرجال الذين يأخذ التستري عنهم أحياناً نقولاً تفسيرية .

سورة الإسراء :

١ — ص ٨٨ التستري ممن يؤمنون بالجبر وهو يرد على أهل القدر
مستشهداً بآي قرآني عند تفسيره للآية (وإذا مسكم الضر في البحر ضل من
تدعون إلا إياه) ... الخ ... ثم راجع في تفسير سورة الكهف آية (ومن
يضل فلن تجد له ولياً مرشداً) ص ٨٩ تجده يفسر من نظرية الجبرية ويأول
الآية تأويلاً يفهم منه أن الإنسان حر مختار . فلعل هذه الآية مع سابقتها من
سورة الإسراء تختلفان شيئاً في رأيي . فالآية في سورة الإسراء عن جبروت الله
وحوله في العالم . وآية الكهف عن حرية الأفعال الإنسانية وإذن فلا تضاد
(راجع ذلك في الكتاب كله) .

سورة الكهف :

١ — مسألة الرمزية الباطنية تسيطر على تفسير التستري فنراه ص ٨٩ في
تفسيره للآية (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً) فالاطلاع هنا لا شك
يكون بالحواس ولكنه لا يغفل عن الاطلاع بالحس ليكون من الاطلاع إطلاع
ظاهر وآخر أهم وهو باطن .

٢ — رأى التستري في فهم القرآن ص ٩١ ... لو أن عبداً أُعطي لكل
حرف من القرآن ألف فهم لما بلغ نهاية علم الله فيه لأنه كلامه القديم

وكلامه صفته ولا نهاية لصفاته كما لا نهاية له وإنما يُفهم على قدر ما يفتح الله على قلوب أوليائه من فهم كلامه . (هذا كلام من الأهمية بمكان من حيث تفسير المتصوفة) .

٣ — لاحظ التفاسير التي في قالب تعاريف والتي أُعلِّق عليها بمثل قولي ص ٩١ (ما العمل الصالح ؟) وأفردها جانباً .

سورة طه :

لعصى موسى مآرب ظاهرة وباطنة ص ٩٥ .

سورة الحج :

من طرائق التفسير طريقة نسميها الطريقة الحسية وفيها يُمثل المفسر معاني الآي بأمثلة تصويرية مثلاً ص ٩٨ يقول (المؤمن وجه بلا قفا) .

سورة الأحزاب :

لاحظ أن سهلاً التستري حين يُعرف معنى مثلاً (الذكر) ص ١١٦ قد يُستقل مرة ثانية فيعرف تعريفاً آخر (راجع ذلك قبل) .

سورة الشورى :

من أعجب العجب هذا التفسير الباطني الذي يعقب التفسير الظاهري ص ١٢٨ : قوله تعالى : (لتندر أم القرى ومن حولها) قال ظاهرها مكة وباطنها القلب ومن حوله الجوارح ...

سورة الحجرات :

لاحظ العبارات التصويرية التي يستعملها المتصوفة خدمة لرأيهم مثلاً ص ١٣٩ عند تفسير آية (وإن طائفتان .. الخ) .

سورة الرحمن :

تنبه إلى مسألة الألفاظ التي تجيء عامة والتي يستخدمها الصوفية لنصرة مذاهبهم مثلاً ص ١٤٧ آية (مرج البحرين يلتقيان) قال أحد البحرين القلب ... والبحر الآخر النفس !!

سورة الحديد :

أنظر كيف لجأ التسترى إلى اللغة والتأويل التعسفى فى آية حساسة تتصل بالصوفية ص ١٥٢ (ورهبانية اتبعوها) قال : الرهبانية مأخوذة من الرهبة وهو الخوف ومعناه ملازمة الخوف من غير طمع . (ما كتبناها عليهم) أى ما تعبدناهم بذلك .

سورة الحشر :

١ — أنظر التعسف فى التأويل ص ١٥٣ عند الآية : (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين) ... أيدى المؤمنين أى بمجانبة المؤمنين .

٢ — الصوفيون جماعة وجدانيون تملأ أخيلتهم تصورات عن الله والدنيا والآخرة فهم يعيشون بخيالهم هذا فى النص القرآنى ويلونون تفسيره بشعورهم ولا شعورهم السابحين فى هذه الأفكار والتخيلات .

سورة الزلزلة :

تلعب « الأرقام » فى تفسير الصوفية دوراً هاماً : فيقول مثلاً : ثلاث بها سعادة المرء ، والهدى هديان ... الخ ... مثلاً ص ١٩١ : قال بخمسة أشياء لا بد لكم منها ... ثم ص ١٩٢ قال : لا بد لها من عشرة أشياء ... الخ . ويهمنى من المسائل العشر والتى فيها نقد للتسترى ما بدايته المسألة الثامنة .

وينقد الشاطبى التفسير الصوفى بعمامة والتسترى بخاصة ومنه قوله :

من الناس من زعم أن للقرآن ظاهراً وباطناً ، وربما نقلوا فى ذلك بعض الأحاديث والآثار : فعن الحسن مما أرسله عن النبى ﷺ أنه قال : « ما أنزل الله آية إلا ولها ظهر وبطن بمعنى ظاهر وباطن وكل حرفٍ حُدُّ وكل حِدٍ مَطْلَعٌ »^(١) وفسر بأن الظهر والظاهر هو ظاهر التلاوة . والباطن هو الفهم عن

(١) الرواية فى المصاييح عن ابن مسعود (أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل آية منها ظهر وبطن . ولكل حد مطلع) وفى روح المعانى فى مقدمة التفسير (ولكل حرف حد ، ولكل حد مطلع) ومعناه على أظهر ما يفسر به (لكل حرف) أى طريق من طرق ما نزل به (حد) ونهاية ينتهى إليها ما أراد الله منه . (ولكل حد) ونهاية للمراد (مطلع) أى بداية وموصل إلى فهمه وإدراكه على الوجه الذى أرادته تعالى .

الله لمراده ؛ لأن الله تعالى قال : (فمأل هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ؟) والمعنى لا يفهمون عن الله مراده من الخطاب ، ولم يرد أنهم لا يفهمون نفس الكلام ، كيف وهو منزل بلسانهم ؟ ولكن لم يحظوا بفهم مراد الله من الكلام ، وكأن هذا هو معنى ما روى عن علي أنه سئل : هل عندكم كتاب ؟ فقال : لا ، إلا كتاب الله ، أو فهم أعطية رجل مسلم ، أو ما في هذه الصحيفة . الحديث !^(١) وإليه يرجع تفسير الحسن للحديث ؛ إذ قال : الظاهر هو الظاهر والباطن هو السر . وقال تعالى (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) فظاهر المعنى شيء ، وهم عارفون به ؛ لأنهم عرب والمراد شيء آخر ، وهو الذى لا شك فيه أنه من عند الله ، وإذا حصل التدبر لم يوجد^(٢) في القرآن اختلاف ألينة . فهذا الوجه الذى من جهته يفهم الاتفاق وينزاح الاختلاف هو الباطن المشار إليه . ولما قالوا في الحسنة : (هذا من عند الله) وفي السيئة : هذا من عند رسول الله ، بين لهم أن كلا من عند الله وأنهم لا يفقهون حديثاً ، لكن بين الوجه الذى ينتزل عليه أن كلا من عند الله بقوله : (ما أصابك من حسنة فمن الله) الآية ! وقال تعالى : (أفلا يتدبرون القرآن ؟ أم على قلوب أقفالها ؟) فالتدبر إنما يكون لمن التفت إلى المقاصد . وذلك ظاهر في أنهم أعرضوا عن مقاصد القرآن فلم يحصل منهم تدبر . قال بعضهم (الكلام في القرآن على ضربين) :

« أحدهما » يكون برواية فليس يعتبر فيها إلا النقل .

« والآخر » يقع بفهم فليس يكون إلا بلسان من الحق إظهار^(٣) حكمة على

لسان العبد ، وهذا الكلام يشير إلى معنى كلام على .

وحاصل هذا الكلام أن المراد بالظاهر هو المفهوم العربى ، والباطن هو

(١) تقدم (ج ٣ — ص ٣٧٢) .

(٢) فإن الاختلاف إنما جاء من الوقوف عند بعض الظواهر ، وضرب بعضها ببعض . وعدم التدبر في فقه النصوص حتى تنفق في المقصود منها . وذلك بتفسير بعضها ببعض بتخصيص أو تقييد أو تعميم وهكذا من وجوه الفهم التى ترشد إليها المقاصد الشرعية . وسائر أدوات الفهم الستة المتقدمة في المسألة السابعة .

(٣) أى قصد إظهار حكمة . فهو مفعول لأجله مضاف أى يريد الله إظهار سر ومعنى من المعانى الخفية على لسان عبد من أصفائه .

مراد^(١) الله تعالى من كلامه وخطابه ، فإن كان مراد من أطلق هذه العبارة ما فسر فصحيح ولا نزاع فيه . وإن أرادوا غير ذلك فهو إثبات أمر زائد على ما كان معلوماً عند الصحابة ومن بعدهم ، فلا بد من دليل قطعى يثبت هذه الدعوى ، لأنها أصل يحكم به على تفسير الكتاب ، فلا يكون ظنياً ، وما استدلل به إنما غايته إذا صح سنده أن يتنظم في سلك المراسيل ، وإذا تقرر هذا فلنرجع إلى بيانها^(٢) على التفسير المذكور بحول الله .

وله أمثلة تبين معناه بإطلاق ، فعن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أصحاب النبي ﷺ فقال له عبد الرحمن بن عوف : أتدخله ولنا بنون مثله ؟ فقال له عمر : إنه من حيث تعلم . فسألني عن هذه الآية : (إذا جاء نصر الله والفتح) فقلت : إنما هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه إياه . وقرأ السورة إلى آخرها . فقال عمر : والله ما أعلم منها إلا ما تعلم . فظاهر هذه السورة أن الله أمر نبيه ﷺ أن يسبح بحمد ربه ويستغفره إذ نصره الله وفتح عليه ، وباطنها أن الله نعى إليه نفسه : ولما نزل قوله تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم) الآية ! فرح الصحابة وبكى عمر ، وقال^(٣) : ما بعد الكمال إلا النقصان ، مستشعراً نعيه عليه الصلاة والسلام . فما عاش بعدها إلا أحدًا وثمانين يوماً . وقال تعالى : (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت) الآية ! قال الكفار : ما بال العنكبوت والذباب يذكر في القرآن ؟ ما هذا كلام الإله . فنزل : (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما ، بعوضة فما فوقها) فأخذوا بمجرد الظاهر ، ولم ينظروا في المراد ، فقال تعالى : (فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم) الآية ! ويشبه ما نحن فيه نظر الكفار للدنيا ، واعتدادهم منها بمجرد الظاهر الذي هو لهُ ولعب وظل زائل ، وترك ما هو مقصود منها ، وهو كونها مجازاً ومعبراً لا محل سكنى ، وهذا هو باطنها على ما

(١) أى الذى يتوصل إليه بالوسائل التى أشار إليها سابقاً وإلا فالزائفون يدعون أن تأويلاتهم الزائفة هى مراد الله تعالى . لكنه يحتاج فى بعض ذلك إلى زيادة بصيرة كما فى مسألة ابن عباس وعمر المذكورة . وسيأتى له فى فصل المسألة التابعة شرطان يستقر عليهما ما يعنيه بالباطن المراد لله تعالى ، ويمزاج بتحقيقها دعاوى الزائفين والمخرفين .

(٢) أى الظاهر والباطن على التفسير الذى ارتضاه .

(٣) قال الألوسى : أخرجه ابن أبى شيبة عن عترة .

تقدم^(١) من التفسير ، ولما قال تعالى : (عليها تسعة عشر) نظر الكفار إلى ظاهر العدد ، فقال أبو جهل فيما روى : لا يعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم ، فبين الله تعالى باطن الأمر بقوله : (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة — إلى قوله : وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً ٢) وقال . (يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل) فنظروا إلى ظاهر الحياة الدنيا ، وقال تعالى : (والله العزة ولرسوله وللمؤمنين) وقال تعالى : (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية ! لما نزل القرآن الذي هو هدى للناس ورحمة للمحسنين ناظره الكافر النضر بن الحارث بأخبار فارس والجاهلية وبالغناء . فهذا هو عدم الاعتبار لباطن ما أنزل الله وقال تعالى في المنافقين : (لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله) وهذا عدم فقه منهم ، لأن من علم أن الله هو الذي بيده ملكوت كل شيء ، وأنه هو مصرف الأمور فهو الفقيه . ولذلك قال تعالى : (ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) وكذلك قوله تعالى : (صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون) لأنهم نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم انصرفوا .

فاعلم أن الله تعالى إذا نفى الفقه أو العلم عن قوم فذلك لوقوفهم مع ظاهر الأمر ، وعدم اعتبارهم للمراد منه ، وإذا أثبت ذلك فهو لفقههم مراد الله من خطابه ، وهو باطنه .

فصل

فكل ما كان من المعاني العربية التي لا يبنى فهم القرآن إلا عليها فهو داخل تحت الظاهر .

فالمسائل البيانية والمنازع البلاغية لا معدل بها عن ظاهر القرآن ، فإذا فهم الفرق بين ضيق في قوله تعالى (يجعل صدره ضيقاً حرجاً)^(٢) وبين ضائق في قوله : (وضائق به صدرك) ، والفرق^(٣) بين النداء ييا أيها الذين آمنوا^(٤) أو

(١) وسبأقى له مزيد بسيط في المسألة الثالثة من مبحث التعارض (الموافقات — ج ٢ — م ٢٥ .

(٢) صفة مشبهة دالة على الثبوت والدوام في حق من يرد الله أن يفضله بخلاف (ضائق) اسم الفاعل الدال على الحدوث والتجدد وأنه أمر عارض له ﷺ .

(٣) ويبقى الكلام في أن هذا الفرق يرجع في جميع ما ذكره إلى المعاني الثانوية التي هي منازع بيانية ، أو أنه يرجع إلى المعاني الوضعية في بعض الأمثلة .

(٤) مدنى خاص .

يا أيها الذين كفروا^(١) ، وبين النداء بيا أيها الناس^(٢) أو بيا بني آدم^(٣) ، والفرق بين ترك العطف في قوله : (إن^(٤) الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم) والعطف في قوله : (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) وكلاهما قد تقدم عليه وصف المؤمنين والفرق بين تركه أيضاً في قوله : (ما أنت إلا بشر مثنا) وبين الآية الأخرى : (وما^(٥) أنت إلا بشر مثنا) ، والفرق بين الرفع^(٦) في قوله : (قال سلام) والنصب فيما قبله من قوله : (قالوا سلاماً) والفرق بين الإتيان بالفعل^(٧) في التذكر من قوله : (إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا) وبين الإتيان باسم الفاعل في الإبصار من قوله : (فإذا هم مبصرون) ، أو فهم الفرق بين إذا وإن في قوله تعالى : (فإذا جاءتهم الحسنة^(٨) قالوا : لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) وبين

(١) مكى خاص .

(٢) للناس كافة .

(٣) للناس كافة .

(٤) المقصود بما قبله بيان حال الكتاب ، تقريراً لكونه يقيناً لا شك فيه . وفي ضمن هذا البيان اتصاف الكفار بالأصرار على الكفر والضلال ، بحيث لا يجدى فيهم الإنذار ولا يستفيدون من الكتاب . فالآية تكميل لما قبلها ، فالحلل للفصل . أما آية (ومن الناس) فالمقصود منها مع سابقها أن الناس على صنفين مهتد هاد ، وضال مضل . وبينهما التضاد . فالحلل للوصل . فقوله (وكلاهما تقدم عليه الخ) يعنى الذى كان يقتضى الوصل لشبه التضاد المتعبر جامعاً . وهذا من المنازع البلاغية وكذلك الأمثلة بعده كما سيقول (من الأمور المعتبرة الخ) وإن كانت حروف النداء المتقدمة من أصل الوضع والمعاني الأولية . ومثله يقال في دلالة الفعل واسم الفاعل .

(٥) أدخل الواو بين الجملتين للدلالة على أن كلا من التسخير والبشرية مناف للرسالة . أما في آية (ما أنت) فإنما تصلوا كونه مسحراً وأكذوه بأنه بشر مثلهم وفي الكشف غير هذا الوجه مما يقتضى أن كلا له موضع اختصاصه . هذا ومعلوم أن الآيتين في قصتين متغايرتين بشأن صالح وشعيب عليهما السلام . الفصل والوصل حسب مقتضى الحال الذى أشرنا إليه وإن كان في قصتين .

(٦) لقصد الثبات ، فيكون تحيته أحسن من تحيتهم ؛ لأنها جملة اسمية .

(٧) لأنه يحدث بعد مس الشيطان ويتجدد بسبب المس ، بخلاف الأبصار بالحق فهو ثابت له قائم بهم ، لأن اسم الفاعل حقيقة فيمن قام به الفعل وقد يغطيه مس الشيطان . فتجدد التذكر يكشف هذا الغطاء ليتجلى لهم الحق الذى عهدوه قائماً بنفوسهم أى يفاجئهم قيام البصيرة بهم دفعة بخلاف التذكر .

(٨) المراد بالحسنة ما يستحسنونه من الخصب والرخاء والعافية . ولما كانت هذه الحسنات شائعة عامة الوقوع ، بمقتضى العناية الإلهية بسبق الرحمة وشيوع النعمة ، كانت متحققة ، فجاء فيها بالماضى وبإذا وتعريف الحسنة ولما كانت السيئة التى يراد منها أنواع البلاء نادرة الوقوع ولا تتعلق الإرادة بها إلا تبعاً ، فإن النعمة بمقتضى العناية الإلهية إنما تستحق بالأعمال جى فيها بأداة الشك ، ولفظ الفعل المستقبل ، وتكثير السيئة .

« جاءتهم » و « تصبهم » بنافى مع إذا ، وانستقبل مع إن ، وكذلك قوله :
(وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها . وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم
يقنطون) مع إتيانه بقوله « فرحوا » بعد إذا و « يقنطون » بعد إن ، وأشبه
ذلك من الأمور المعتبرة عند متأخرى أهل البيان — فإذا حصل فهم ذلك كله
على ترتيبه فى اللسان العربى فقد حصل فهم ظاهر القرآن .

ومن هنا حصل إعجاز القرآن عند القائلين بأن إعجازه بالفصاحة ، فقال
الله تعالى : (وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله)
الآية ! وقال تعالى : (أم يقولون افتراه ؟ قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات
وادعوا من استطعتم من دون الله) وهو لا تائق أن يكون الإعجاز بالفصاحة لا
بغيرها ؛ إذ لم يؤتوا على هذا التقدير إلا من باب ما يستطيعون مثله فى الجملة ،
ولأنهم دعوا وقلوبهم لاهية عن معناه الباطن الذى هو مراد الله من انزاله ، فإذا
عرفوا عجزهم عنه عرفوا صدق الآتى به وحصل الازعان ، وهو باب^(١)
التوفيق والفهم لمراد الله تعالى .

وكل ما كان من المعانى التى تنقضى تحقيق المخاطب بوصف العبودية ،
والاقرار بالله بالربوبية ، فذلك هو الباطن المراد والمقصود الذى أنزل القرآن
لأجله .

ويتبين ذلك بالشواهد المذكورة آنفاً . ومن ذلك أنه لما نزل : (من ذا
الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة !) قال أبو الدحداح :
إن الله كريم استقرض منا ما أعطانا هذا معنى الحديث وقالت^(٢) اليهود : (إن
الله فقير ونحن أغنياء) ففهم أبى الدحداح هو الفقه ، وهو الباطن المراد ، وفى
رواية قال أبو الدحداح : يستقرضنا وهو غنى ؟ فقال عليه الصلاة والسلام :
« نعم ليدخلكم الجنة » وفى الحديث قصة^(٣) وفهم اليهود لم يزد على مجرد

(١) أى فالاعجاز الذى يترتب على فصاحته يقصد منه أثره ، وهو رجوعهم بسبب العجز إلى تصديقه
والفهم فى مراده . فما كان مؤدياً إلى العجز عن المعارضة وإلى أصل الاعتراف بصدقه يكون من
الظاهر . وما يجيء بعد ذلك من ثمة الاعتراف . وهو فهم المعانى التى يتحقق بها للعبد وصف
العبودية والقيام بمواجهتها . فذلك من الباطن المراد والمقصود من الأنزال .

(٢) راجع روح المعانى فى الآية .

(٣) رواها فى الطبرى عن ابن مسعود ، وملخص أن أبا الدحداح أقرض الله عقب هذه المقالة حائطاً
فيه ستائة نخلة .

القول العربى الظاهر ؛ ثم حمل استقراض الرب الغنى على استقراض العبد الفقير ، عافانا الله من ذلك .

ومن ذلك أن العبادات المأمور بها بل المأمورات والمنهيات كلها إنما طلب بها العبد شكراً لما أنعم الله به عليه ، ألا ترى قوله : (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون) وفى الأخرى : (قليلاً ما تشكرون) والشكر ضد الكفر ، فالإيمان وفروعه هو الشكر . فإذا دخل المكلف تحت أعباء التكليف بهذا القصد فهو الذى فهم المراد من الخطاب ، وحصل باطنه على التمام . وإن هو فهم من ذلك مقتضى عصمة ماله ودمه فقط ، فهذا خارج عن المقصود ، وواقف مع ظاهر الخطاب ، فإن الله قال : (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلواهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد) ثم قال (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) فالمنافق إنما فهم مجرد ظاهر الأمر ، من أن الدخول فيما دخل فيه المسلمون موجب لتخلى سبيلهم ، فعملوا على الاحراز من عوادي الدنيا ، وتركوا المقصود من ذلك ، وهو الذى بينه القرآن ، من التعبد لله والوقوف على قدم الخدمة ، فإذا كانت الصلاة تشعر بالزام الشكر بالخضوع لله والتعظيم لأمره ، فمن دخلها عرياً من ذلك كيف يعد ممن فهم باطن القرآن ؟ وكذلك إذا كان له مال حال عليه الحول ، فوجب عليه شكر النعمة ببذل اليسير من الكثير ، عوداً عليه بالمزيد ، فوهبه عند رأس الحول فراراً من أداؤها لا قصد له إلا ذلك ، كيف يكون شاكراً للنعمة ؟ وكذلك من يضار الزوجة لتنفك له من المهر على غير طيب النفس لا يعد عاملاً بقوله تعالى : (فإن خفتم أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به) حتى يجرى على معنى قوله تعالى : (فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً .

وتجرى هنا مسائل الحيل أمثلة لهذا المعنى ؛ لأن من فهم باطن ما خوطب به لم يحتل على أحكام الله حتى ينال منها بالتبديل والتغيير ، ومن وقف مع مجرد الظاهر غير ملتفت إلى المعنى المقصود اقتحم هذه التاهات البعيدة .

وكذلك تجرى مسائل المبتدعة أمثلة أيضاً ، وهم الذين يتبعون ما تشابه من

الكتاب ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ؛ كما قال (١) الخوارج لعلی : إنه حكم الخلق في دين الله ، والله يقول : (إن الحكم إلا لله) وقالوا : إنه محاسن نفسه من إمارة المؤمنين ، فهو إذا أمير الكافرين ، وقالوا لابن عباس : لا تناظروه ؛ فإنه ممن قال الله فيهم : (بل هم قوم خصمون) وكما زعم أهل التشبيه في صفة الباري حين أخذوا بظاهر قوله : (تجرى بأعيننا) (مما عملته أيدينا) (وهو السميع البصير) (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) وحكموا مقتضاه بالقياس على المخلوقين ، فأسرفوا ما شاءوا . فلو نظر الخوارج أن الله تعالى قد حكم الخلق في دينه في قوله : (بحكم به ذوا عدل منكم) وقوله : (فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها) لعلموا أن قوله : (إن الحكم إلا لله) غير مناف لما فعله على ، وأنه من جملة حكم الله ؛ فإن تحكيم الرجال يرجع به الحكم لله وحده ، فكذلك ما كان مثله مما فعله على . ولو نظروا إلى أن محو الاسم من أمر لا يقتضي إثباته لخصه ، لما قالوا إنه أمير الكافرين . وهكذا المشبه لو حققت معنى قوله : (ليس كمثله شيء) في الآيات المذكورة لفهموا بواطنها ، وأن الرب منزّه عن سمات المخلوقين .

وعلى الجملة فكل من زاغ ومال عن الصراط المستقيم فبمقدار ما فاته من باطن القرآن فهماً وعلماً . وكل من أصاب الحق وصادف الصواب فعلى مقدار ما حصل له من فهم باطنه .

كون الظاهر هو المفهوم العرّبي مجرداً لا إشكال فيه ؛ لأن الموالف والمخالف اتفقوا على أنه منزل بلسان عرّبي مبين ، وقال سبحانه : (ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر) ثم رد الحكاية عليهم بقوله : (لسان الذي يلحدون إليه أعجمي ، وهذا لسان عرّبي مبين) وهذا الرد على شرط الجواب في الجدل ؛ لأنه أجابهم بما يعرفون من القرآن الذي هو بلسانهم . والبشر هنا حبر ، وكان نصرانياً فأسلم ، أو سلمان ، وقد كان فارسياً فأسلم ، أو غيرهما ممن كان لسانه غير عرّبي باتفاق منهم . وقال تعالى : (ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا : لولا فصلت آياته ؟ أأعجمي وعرّبي ؟) وقد علم أنهم لم يقولوا شيئاً من ذلك ، فدل على أنه عندهم عرّبي . وإذا ثبت هذا فقد كانوا

(١) هو وما يأتي بعد في قوله (فلو نظر الخ) يساعد على تعيين الجملة الساقطة فيما سبق في المسألة الثانية من مبحث الأحكام .

فهموا معنى ألفاظه من حيث هو عرفي قصص . وإن لم يتفقوا على فهم المراد منه فلا يشترط في ظاهره زيادة على الجريان على اللسان العرفي .

فإذا كل معنى مستنبط من القرآن غير جار على اللسان العربي فليس^(١) من علوم القرآن في شيء ، لا مما يستفاد منه ، ولا مما يستفاد به . ومن ادعى فيه ذلك فهو في دعواه مبطل . وقد مر^(٢) في كتاب المقاصد بيان هذا المعنى .
والحمد لله .

ومن أمثلة هذا الفصل ما ادعاه من لا خلاق له من أنه مسمى في القرآن ؛ كبيان بن سمعان ، حيث زعم أنه المراد بقوله تعالى : (هذا بيان للناس) الآية ! وهو من الترهات بمكان مكين ؛ والسكوت على الجهل كان أولى به من هذا الافتراء البارد . ولو جرى له على اللسان العربي لعدده الحمقى من جملتهم^(٣) ، ولكنه كشف عوار نفسه من كل وجه . عافانا الله ، وحفظ علينا العقل والدين بمنه . وإذا كان بيان في الآية علماً له فأى معنى لقوله : (هذا بيان للناس ؟) كما يقال : هذا زيد للناس . ومثله في الفحش من تسمى بالكسف ، ثم زعم أنه المراد بقوله تعالى : (وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً) الآية ! فأى معنى يكون للآية على زعمه الفاسد ؟ كما تقول : وإن يروا رجلاً من السماء ساقطاً يقولوا سحباً مركوم . تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وبيان بن سمعان هذا هو الذى تنسب إليه البيانية من الفرق^(٤) ، وهو — فيما زعم ابن قتيبة — أول من قال بخلق القرآن . والكسف هو أبو منصور الذى تنسب إليه المنصورية .

وحكى بعض العلماء أن عبيد الله الشيعي المسمى بالمهدي حين ملك إفريقية واستولى عليها كان له صاحبان من كتامة ينتصر بهما على أمره ، وكان أحدهما يسمى بنصر الله ، والآخر بالفتح ، فكان يقول لهما : أنتم اللذان ذكركم الله في كتابه فقال : (إذا جاء نصر الله والفتح) قالوا وقد كان عمل ذلك في آيات من كتاب الله تعالى ، فبدل قوله : (كنتم خير أمة أخرجت

(١) سيأتي في الفصل التالي زيادة بيان لهذا وتقرير .

(٢) في النوع الثاني في وضع الشريعة للأفهام .

(٣) لعل الأصل (من جملة أدلهم) أى لكان أتباعه يعدون هذا دليلاً على .

(٤) من الرافضة . وقد قتلته خالد القسرى وأراح العباد من شره .

للناس) بقوله : كتامة خير أمة أخرجت للناس . ومن كان في عقله لا يقول مثل هذا ، لأن المتسميين بنصر الله والفتح المذكورين إنما وجدوا بعد مئتين من السنين من وفاة رسول الله ﷺ ، فيصير المعنى : إذا مت يا محمد ثم خلق هذان ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح الآية ! فأى تناقض وراء هذا الإفك الذى افتراه الشيعة ؟ قاتله الله .

ومن أرباب الكلام من ادعى جواز نكاح الرجل منا تسع نسوة حرائر ، صحة زعمهم في هذا الرجل ، ولكنه فضح نفسه وكشف عواره كما قال . فلم يجعلوا قوله إن الله يشير إليه في كتابه الخ لم يجعلوه من الأدلة على عقيدتهم فيه ، ولنبوه ظاهراً وباطناً عن الجادة . وتقدم له في المقاصد أن هذا المثل مما فقدت فيه شروط صحة التأويل لفظاً ومعنى مستدلاً على ذلك بقوله تعالى : (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) ولا يقول مثل هذا من فهم وضع العرب في مثنى وثلاث ورباع . ومنهم من يرى شحم الخنزير وجلده حلالاً ؛ لأن الله قال : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير) فلم يحرم شيئاً غير لحمه ، ولفظ اللحم يتناول الشحم وغيره بخلاف العكس . ومنهم من فسر الكرسي في قوله : (وسع كرسيه السموات والأرض) بالعلم ، مستدلين ببيت لا يعرف ، وهو : « ولا بكرسي علم الله مخلوق » كأنه عندهم : ولا يعلم علمه . وبكرسيء مهزوم ، والكرسي غير مهزوم .

ومنهم من فسر غوى في قوله تعالى : (وعصى آدم ربه فغوى) أنه تخم من أكل الشجرة ، من قول العرب (غوى الفصيل يغوى غوى) إذا بشم من شرب اللبن وهو فاسد ؛ لأن غوى الفصيل فعل والذى في القرآن على وزن فَعَلَ ومنهم من قال في قوله : « ولقد ذرأنا لجهنم » أى ألقينا فيها ، كأنه عندهم من قول الناس « ذرته الريح » ، وذرأ مهموز ، وذرا غير مهموز . وفي قوله (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) أى فقيراً إلى رحمته ، من الخلعة بفتح الخاء ، محتجين على ذلك بقول زهير وإن أتاه خليل يوم مسألة . قال ابن قتيبة أى فضيلة لإبراهيم في هذا القول ؟ أما يعلمون أن الناس فقراء إلى الله ؟ وهل إبراهيم في لفظ خليل الله إلا كما قيل : موسى كلیم الله ، وعيسى روح الله ؟ ويشهد له الحديث : (لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لأتخذت أبا بكر

خليلاً . إن صاحبكم خليل الله^(١)) وهؤلاء من أهل الكلام هم النابذون
للمنقولات اتباعاً للرأى ، وقد أداهم ذلك إلى تحريف كلام الله بما لا يشهد
للفظه عربى ولا لمعناه برهان كما رأيت . وإنما كثرت من الأمثلة وإن كانت من
الخروج عن مقصود العربية ، والمعنى على ما علمت ، لتكون تنبيها على ما
وراءها مما هو مثلها أو قريب منها .

فصل

وكون الباطن هو المراد من الخطاب قد ظهر أيضاً مما تقدم في المسألة
قبلها ، ولكن يشترط فيه شرطان :

« أحدهما » أن يصح على مقتضى الظاهر المقرر في لسان العرب ،
ويجربى^(٢) على المقاصد العربية .

« والثانى » أن يكون له شاهد نصاً أو ظاهراً في محل آخر يشهد لصحته من
غير معارض .

فأما الأول فظاهر من قاعدة كون القرآن عربياً ؛ فإنه لو كان له فهم لا
يقتضيه كلام العرب لم يوصف بكونه عربياً باطلاق ، ولأنه مفهوم يلصق
بالقرآن ليس في ألفاظه ولا في معانيه ما يدل عليه ، وما كان كذلك فلا يصح
أن ينسب إليه أصلاً ، إذ ليست نسبته إليه على أن مدلوله أولى من نسبة ضده
إليه ، ولا مرجح يدل على أحدهما ، فإثبات أحدهما تحكم وتقول على القرآن
ظاهر . وعند ذلك يدخل قائله تحت إثم من قال في كتاب الله بغير علم .
والأدلة المذكورة في أن القرآن عربى جارية هنا .

وأما الثانى فلأنه إن لم يكن له شاهد في محل آخر أو كان له معارض صار
من جملة الدعاوى التى تدعى على القرآن ، والدعوى المجردة غير مقبولة باتفاق
العلماء .

وبهذين الشرطين يتبين صحة ما تقدم أنه الباطن ؛ لأنهما موفران فيه ،
بخلاف ما فسر به الباطنية ؛ فإنه ليس من علم الباطن ، كما أنه ليس من علم

(١) رواية مسلم باسقاط لفظ (غير رى) .

(٢) أى بحيث يجربى الخ .

الظاهر فقد قالوا في قوله تعالى : (وورث سليمان داود) إنه الإمام ورث النبي علمه . وقالوا في « الجنابة » إن معناها مبادرة المستجيب بإفشاء السر إليه قبل أن ينال رتبة الاستحقاق ، ومعنى « الغسل » تجديد العهد على من فعل ذلك ، ومعنى « الطهور » هو التبرى والتنظف من اعتقاد كل مذهب سوى متابعة الإمام ، « والتيمم » الأخذ من المأذون إلى أن يشاهد الداعي أو الإمام ، « والصيام » الإمساك عن كشف السر ، « والكعبة » النبي ، « والباب » على ، « والصفاء » هو النبي ، « والمروة » على ، « والتلبية » إجابة الداعي ، « والطواف سبعا » هو الطواف بمحمد عليه الصلاة والسلام إلى تمام الأئمة السبعة ، « والصلوات الخمس » أدلة على الأصول الأربعة وعلى الإمام ، « ونار إبراهيم » هو غضب نمرود لا النار الحقيقية ، وذبح « إسحق » هو أخذ العهد عليه ، « وعصا موسى » حجته التي تلقفت شبه السحرة ، « وانفلاق البحر » افتراق علم موسى عليه السلام فيهم ، « والبحر » هو العالم ، « وتظليل الغمام » نصب موسى الإمام لإرشادهم « والمن » علم نزل من السماء ، « والسلوى » داع من الدعاة « والجراد والقمل والضفادع » سوالات موسى وإلزاماته التي تسلطت عليهم . « وتسبيح الجبال » رجال شداد في الدين ، « والجن الذين ملكهم سليمان » باطنية ذلك الزمان . « والشياطين » هم الظاهرية الذين كلفوا الأعمال الشاقة ، إلى سائر ما نقل من خباطهم الذي هو عين الحبال ، وضحكة السامع ، نعوذ بالله من الخذلان . قال القتيبي وكان بعض أهل الأدب يقول : ما أشبه تفسير الروافض للقرآن إلا بتأويل رجل من أهل مكة للشعر ! فإنه قال ذات يوم : ما سمعت بأكذب من بنى تميم ، زعموا أن قول القائل :

بيت زرارة محتب بفنائه ومجاشع وأبو الفوارس نهشل

إنه في رجل منهم . قيل له : فما تقول أنت فيه ؟ قال : البيت بيت الله ، وزرارة الحج^(١) . قيل : فمجاشع ؟ قال : زمزم جشعت بالماء . قيل فأبو الفوارس ؟ قال : أبو قبيس . قيل : فنهشل ؟ قال : نهشل أشده^(٢) وصمت

(١) صوابه (الحجر بكسر الحاء) كما هو الرواية عن ابن قتيبة .

(٢) الرواية (أشدها) أى أصعبها في بيان معناه .

ساعة ، ثم قال : نعم ، نهشل مصباح الكعبة ، لأنه طويل أسود فذلك نهشل .
انتهى ما حكاه .

فصل

وقد وقعت في القرآن تفاسير مشكلة يمكن أن تكون من هذا القبيل ، أو من قبيل الباطن الصحيح . وهي منسوبة لأناس من أهل العلم ، وربما نسب منها إلى السلف الصالح .

(فمن ذلك) فواتح السور ، نحو (ألم) (والمصر) (وحم) ونحوها فسرت بأشياء ، منها ما يظهر جريانه على مفهوم صحيح ، ومنها ما ليس كذلك . فينقلون عن ابن عباس أن (الم) أن « ألف » الله ، و « لام » جبريل ، و « ميم » محمد ﷺ . وهذا إن صح في النقل فمشكل ؛ لأن هذا النمط من التصرف لم يثبت في كلام العرب هكذا مطلقاً ، وإنما أتى مثله إذا دل عليه الدليل اللفظي أو الحالى ؛ كما قال : قلت لها قفى فقالت قاف . وقال : قالوا جميعاً كلهم بلافا . وقال : ولا أريد الشر إلا أن تا . والقول في (الم) ليس^(١) هكذا ، وأيضاً فلا دليل من خارج يدل عليه : إذ لو كان له دليل لاقتضت العادة نقله ، لأنه من المسائل التي تتوفر الدواعي على نقلها لو صح أنه مما يفسر ويقصد تفهيم معناه . ولما لم يثبت شيء من ذلك دل على أنه من قبيل التشابهات ؛ فإن ثبت له دليل يدل عليه صير إليه .

وقد ذهب فريق إلى أن المراد الإشارة إلى حروف الهجاء ، وأن القرآن منزل بجنس هذه الحروف وهي العربية . وهو أقرب من الأول . كما أنه نقل أن هذه الفواتح أسرار لا يعلم تأويلها إلا الله ، وهو أظهر الأقوال . فهي من قبيل التشابهات وأشار جماعة إلى أن المراد بها أعدادها تنبيهاً على مدة هذه الملة ، وفي السير ما يدل على هذا المعنى ، وهو قول يفتقر إلى أن العرب كانت تعهد في استعمالها الحروف المقطعة أن تدل بها على أعدادها ، وربما لا يوجد مثل هذا لها ألبتة ، وإنما كان أصله في اليهود حسبما ذكره أصحاب السير .

(١) الأمثلة الثلاثة ، أدلتها من اللفظ ، وليس في (الم) ما يدل على هذا التفسير من اللفظ . وقوله (وأيضاً) أى ولا قرينة خارجة عن اللفظ أيضاً ، وهو ما سماه بالدليل الحالى أى غير المقال وقوله (لو صح الخ) تأكيد لضعاف هذا المعنى ، فإن الراجع أن أوائل السور من التشابه الذى اختص الله بعلمه .

فأنت ترى هذه الأقوال مشككة إذا سيرناها بالمسبار المتقدم ، وكذلك سائر الأقوال المذكورة في الفواتح مثلها في الأشكال وأعظم . ومع إشكالاتها فقد اتخذها جمع من المنتسبين إلى العلم ، بل إلى الاطلاع والكشف على حقائق الأمور ، حججاً في دعاو ادعوها على القرآن ، وربما نسبوا شيئاً من ذلك على ابن أبي طالب ، وزعموا أنها أصل العلوم ومنبع المكاشفات على أحوال الدنيا والآخرة ، وينسبون ذلك إلى أنه مراد الله تعالى في خطابه العرب الأمية التي لا تعرف شيئاً من ذلك وهو إذا سلم أنه مراد في تلك الفواتح في الجملة ، فما الدليل على أنه مراد على كل حال من تركيبها على وجوه ، وضرب (١) بعضها ببعض ، ونسبتها إلى الطبائع الأربع ، وإلى أنها الفاعلة في الوجود ، وأنها مجمل كل مفصل ، وعنصر كل موجود ، ويرتبون في ذلك ترتيباً جميعه دعاو محالة على الكشف والاطلاع ، ودعوى الكشف ليس بدليل في الشريعة على حال ، كما أنه لا يعد دليلاً في غيرها ، كما سيأتى بحول الله .

فصل

(ومن ذلك) أنه نقل عن سهل بن عبد الله في فهم القرآن أشياء مما يعد من باطنه . فقد ذكر عنه أنه قال في قوله تعالى : (فلا تجعلوا لله أنداداً) أى أضداداً . قال : وأكبر الأنداد النفس الأمارة بالسوء ، الطواعة إلى حظوظها ومهيبة بغير هدى من الله . وهذا يشير إلى أن النفس الأمارة داخلة تحت عموم الأنداد ، حتى لو فضل لكان المعنى : فلا تجعلوا لله أنداداً لا صنماً ولا شيطاناً ولا النفس ولا كذا . وهذا مشكل للظاهر جداً ، إذ كان مساق الآية ومحصول القرائن فيها يدل على أن الأنداد الأصنام أو غيرها مما كانوا يعبدون ، ولم يكونوا يعبدون أنفسهم ولا يتخلون عنها أرباباً ، ولكن له وجه جار على الصحة ، وذلك أنه لم يقل إن هذا هو تفسير الآية ، ولكن أتى بما هو ند (٢) في الاعتبار الشرعى

(١) وأنها بهذا الحساب تبين تواريخ أم سابقة ولاحقة . ومن ذلك أن محمى الدين بن العرى ذكر في فتوحاته عند تفسير قوله تعالى (وكل شيء أحصيناه كتاباً) أن الله أودع في القرآن من العلوم ما هو خارجة عن حصرنا لها . وقال : سألت بعض العلماء هل يصح لأحد حصر أمهات هذه العلوم ؟ فقال : إنها مائة ألف نوع وستائة نوع ، كل نوع منها يحتوى على علوم لا يعلمها إلا الله تعالى .

(٢) أى جاء بالمعنى في (الند) وأجراه في الآية وإن لم تنزل فيه . لكونه يعتبر شرعاً كالند الذى نزلت فيه ، ويشهد لاعتبار هذا الاجراء وجهان : أحدهما في نفس موضوع اتخاذ الأنداد والأرباب . والثاني أعم من ذلك ، وهو حذر الصحابة وخوفهم من تطبيق الآيات التي أنزلت في الكفار

الذى شهد له القرآن من جهتين :

« إحداهما » (١) أن الناظر قد يأخذ من معنى الآية معنى من باب الاعتبار ، فيجريه فيما لم تنزل فيه ، لأنه يجامعه في القصد أو يقاربه ؛ لأن حقيقة الند أنه المضاد لنده الجارى على مناقضته . والنفس الأمانة هذا شأنها ؛ لأنها تأمر صاحبها بمراعاة حظوظها ، لاهية أو صادة عن مراعاة حقوق خالقها . وهذا هو الذى يعنى به الند فى نده ؛ لأن الأصنام نصبوها لهذا المعنى بعينه . وشاهد صحة هذا الاعتبار قوله تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) وهم لم يعبدوهم من دون الله ، ولكنهم ائتمروا بأوامرهم ، وانتهوا عما نهوهم عنه كيف كان ، فما حرموا عليهم حرموه ، وما أباحوا لهم حللوه (٢) ، فقال الله تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) وهذا شأن المتبع لهوى نفسه .

« والثانية » أن الآية وإن نزلت فى أهل الأصنام فإن لأهل الاسلام فيها نظراً بالنسبة إليهم ألا ترى أن عمر ابن الخطاب قال (٣) لبعض من توسع فى الدنيا من أهل الإيمان : أين تذهب بكم هذه الآية (أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا ؟) وكان هو يعتبر نفسه بها ، وإنما أنزلت فى الكفار لقوله : (ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم) الآية ! ولهذا المعنى تقرير فى العموم

عليهم ، فاجتنبوا لذلك ما ورد خاصاً بالكفار مما اقتضى اتصاف هؤلاء بالحرمات ، ولو كان من أصل المباحات ، كالتوسع فى أخذ الحظوظ الدنيوية .

(١) فى الأسلوب انحراف أدى إلى قلق المعنى . وذلك لأن (كون الناظر فى معنى الآية ، أخذ معنى — إلى قوله : أو يقاربه) هذا المقدار عام . وهو شرح لموضوع المعانى الاعتبارية التى يلتفت إليها الصوفية ، وليس خاصاً بالجهة الأولى بل هو جار فى الجهة الثانية وغيرها فى كل ما روعى فيه معنى اعتبارى . فكان المناسب أن يقدم هذا الشرح بعد قوله (فى الاعتبار الشرعى) ثم يقول : وهذا الاعتبار الذى اعتبره سهل يشهد له وجهان : أحدهما خاص بالموضوع ، وهو الآية الأولى فحقيقة الند الخ والثانى عام ، وهو الآية الثانية ويقول فى الثانية إن لأهل الإسلام نظراً واعتباراً فى الآية فأخذوا من معناها معنى أجروها فيه وإن لم تنزل فيه . ويشرحه كما شرح مسألة الند — لوضع ذلك لاتضح المقام واتسق الكلام .

(٢) أى مع أن المحرم والمحلل هو الله . فلما أمرت النفس صاحبها بمقتضى هواها صادة عن أوامر الله كان فيه معنى اتخاذها لله نداً ، كما أن فى انتهاهم بأوامر الأحبار هذا الاتخاذ الذى قرره القرآن . ولذلك قال (وهذا هو شأن المتبع لهوى نفسه) .

(٣) وتقدم أنه أخذه من حديث (أو فى شك أنت يا ابن الخطاب ؟ أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم) الحديث فقد شهد القرآن باعتباره بناء على الحديث المتقدم فى مبحث العموم والخصوص .

والخصوص فإذا كان كذلك صح التنزيل بالنسبة إلى النفس الأمارة في قوله :
(فلا تجعلوا لله أنداداً) والله أعلم .

فصل

(ومن المنقول) عن سهل أيضاً في قوله تعالى : (ولا تقربا هذه الشجرة)
قال (١) : لم يرد الله معنى الأكل في الحقيقة ، وإنما أراد معنى مساكنة الهمة لشيء
هو غيره ، أى لا تهتم بشيء هو غيرى . قال : فآدم لم يعصم من الهمة والتدبير
فلحقه ما لحقه . قال : وكذلك كل من ادعى ما ليس له وساكناً قلبه ناظراً إلى
هوى نفسه ، لحقه الترك من الله مع ما جبلت عليه نفسه عليه ، إلا أن يرحمه
الله فيعصمه من تدبيره ، وينصره على عدوه وعليها . قال : وآدم لم يعصم عن
مساكنة قلبه إلى تدبير نفسه للخلود لما أدخل الجنة ، لأن البلاء في الفرع (٢)
دخل عليه من أجل سكون القلب إلى ما وسوست به نفسه ، فغلب الهوى
والشهوة العلم والعقل بسابق القدر ، إلى آخر ما تكلم به .

وهذا الذى ادعاه في الآية خلاف ما ذكره الناس من أن المراد النهى عن
نفس الأكل لا عن سكون الهمة لغير الله ، وإن كان ذلك منهيّاً عنه أيضاً ولكن
له وجه يجرى عليه لمن تأوّل ، فإن النهى إنما وقع عن القرب لا غيره ، ولم يرد
النهى عن الأول تصريحاً ، فلا منافاة بين اللفظ وبين ما فسر به . وأيضاً فلا
يصح حمل النهى على نفس القرب مجرداً ؛ إذ لا مناسبة فيه تظهر ، ولأنه لم يقل
به أحد ، وإنما النهى عن معنى في القرب ، وهو إما تناول والأكل ، وإما غيره
وهو شيء ينشأ الأكل عنه ، وذلك مساكنة الهمة ، فإنه الأصل في تحصيل
الأكل . ولا شك في أن السكون لغير الله لطلب نفع أو دفع منهي عنه ، فهذا
التفسير له وجه ظاهر ، فكأنه يقول لم يقع النهى عن مجرد الأكل من حيث هو
أكل بل عما ينشأ عنه الأكل وبخلاف ما يأتي في بقية هذا الفصل عن سهل
أيضاً فإنه لم يقبله ولا على المعنى الإشارى — إلا في قوله (يؤمنون بالجبّات)
على وجه لأنه لم يستوف الشرطين السابقين المصححين للتفسير ولم ينطبق عليه
المعنى الاعتبارى الذى يتفجر لأهل البصائر من المعانى الشرعية كما سبق وكما

(١) جعل كلامه في الآية تفسيراً ومراداً من كلام الله تعالى لاستيفائه الشرطين السابقين . بخلاف ما

تضمنه الفصل السابق فإنه جعله معناه . إشارياً . هـ هـ هـ .

(٢) أى هذه الجزئية يعنى أنه لم يتل في أصل من أصول الدين يريد بذلك تهوين الأمر في هذه المخالفة
بأنها من الصغائر لا من الكبائر .

يأتى فى المسألة التالية وقوله (مع ما جبلت الخ) أى يتركه ليتصرف بمقتضى جبلته ، وهو هنا حبه للخلود الذى يقتضى أن يحصل أسبابه بتدبير من عنده من السكون لغير الله ، إذ لو انتهى لكان ساكناً لله وحده ، فلما لم يفعل وسكن إلى أمر فى الشجرة غره به الشيطان ، وذلك الخلد المدعى ، أضاف الله إليه لفظ العصيان ، ثم تاب عليه ، إنه هو التواب الرحيم .

(ومن ذلك) أنه قال فى قوله تعالى : (إن أول بيت وضع للناس) الآية ، باطن البيت قلب محمد ﷺ ، يؤمن به من أثبت الله فى قلبه التوحيد واقتدى بهدايته . وهذا التفسير يحتاج إلى بيان ، فإن هذا المعنى لا تعرفه العرب ، ولا فيه من جهتها وضع مجازى مناسب ، ولا يلائمه^(١) مساق بحال . فكيف هذا ؟ والعذر عنه أنه لم يقع فيه ما يدل على أنه تفسير^(٢) للقرآن فزال الإشكال إذا . وبقي النظر فى هذه الدعوى ، ولا بد أن شاء الله من بيانها^(٣) .

ومنه قوله فى تفسير قول الله تعالى : (يؤمنون بالجبت والطاغوت) قال : رأس الطواغيت كلها النفس الأمارة بالسوء إذا خلى العبد معها للمعصية . وهو أيضاً من قبيل ما قبله ؛ وإن فرض أنه تفسير فعلى ما من^(٤) فى قوله تعالى : (فلا تجعلوا لله أنداداً) .

وقال فى قوله تعالى : (والجار ذى القرى) الآية ! أما باطنها فهو القلب ، (والجار الجنب) النفس الطبيعى ، (والصاحب بالجنب) العقل المقتدى بعمل الشرع (وابن السبيل) الجوارح المطيعة لله عز وجل . وهو من المواضع المشككة فى كلامه ، ولغيره مثل ذلك أيضاً ؛ وذلك أن الجارى على مفهوم كلام العرب فى هذا الخطاب ما هو الظاهر ، من أن المراد بالجار ذى القرى وما ذكر معه ما يفهم منه ابتداء ، وغير ذلك لا يعرفه العرب ، لا من آمن منهم ولا من كفر ، والدليل على ذلك أنه لم ينقل عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين تفسير للقرآن يماثله أو يقاربه ، ولو كان عندهم معروفاً

(١) أى فهو فاقده للشرطين المتقدمين فى التفسير .

(٢) أى بل معنى إشارى .

(٣) وسيأتى البيان فى المسألة العاشرة . وأنه إذا كان الاعتبار من الأمر الوجودى الخارج عن القرآن كهذا فإن يلزم التوقف فيه متى لم تتحقق الشروط المتقدمة .

(٤) أى يكون أخذه من معنى الآية وإن لم تنزل فيه من باب الاعتبار . لكنه فيما مر نفى أن يكون تفسيراً ، وكان هذا أهم شئ فى الجواب عن كلامه فى معنى (فلا تجعلوا لله أنداداً) فى المواقفات —

لنقل ، لأنهم كانوا أجرى بفهم ظاهر القرآن وباطنه باتفاق الأئمة ، ولا يأتي آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها ، ولا هم أعرف بالشريعة منهم ، ولا أيضاً ثم دليل يدل على صحة هذا التفسير ، لا من مساق الآية ، فإنه ينافيه^(١) ولا من خارج ، إذ لا دليل عليه كذلك ، بل مثل هذا أقرب إلى ما ثبت رده ونفيه عن القرآن من كلام الباطنية ومن أشبههم .

وقال في قوله : (صرّح ممرّد من قوارير) « الصرح » نفس الطبع . « والمرد » الهوى إذا كان غالباً ستر أنوار الهدى ؟ بالترك من الله تعالى العصمة لعبده . وفي قوله : (فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا) أى قلوبهم عند إقامتهم على ما نهوا عنه ؟ وقد علموا أنهم مأمورون منهيون ، والبيوت القلوب ، فمنها عامرة بالذكر ، ومنها خراب بالغفلة عن الذكر . وفي قوله : (فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يحى الأرض بعد موتها) قال : حياة القلوب بالذكر . وقال في قوله تعالى : (ظهر الفساد فى البر والبحر) الآية ! مثل الله القلب بالبحر ، والجوارح بالبر ، ومثله أيضاً بالأرض التى تزهى بالنبات . هذا باطنه .

وقد حمل بعضهم قوله تعالى : (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) على أن المساجد القلوب تمنع بالمعاصى من ذكر الله . ونقل في قوله تعالى : (فاخلع نعليك) أن باطن النعلين هو الكونان : الدنيا ، والآخرة ، فذكر عن الشبلى أن معنى (اخلع نعليك) اخلع الكل منك تصل إلينا بالكلية وعن ابن عطاء (اخلع نعليك) عن الكون فلا تنظر إليه بعد هذا الخطاب . وقال النعل النفس ، والوادی المقدس دين المرء ، أى حان وقت خلوك من نفسك ، والقيام معنا بدينك . وقيل عن ذلك مما يرجع إلى معنى لا يوجد فى النقل عن السلف .

وهذا كله ان صح نقله خارج^(٢) عما تفهمه العرب ، ودعوى^(٣) ما لا دليل عليه فى مراد الله بكلامه ، ولقد قال الصديق : أى سماء تظلنى وأى أرض تقلنى إذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم ؟ وفى الخبر : « من قال فى القرآن برأيه »^(١) إذ كيف ينصب الأمر بالاحسان على هذه الأشياء ؟

(٢) و (٣) فهو فاقد الشرطين السابقين .

فأصاب فقد أخطأ»^(١) وما أشبه ذلك من التحذيرات . وإنما احتيج إلى هذا كله لجلالة من نقل عنهم ذلك من الفضلاء ، وربما ألم الغزالي بشيء منه في « الإحياء » وغيره وهو مزلة قدم لمن لم يعرف مقاصد القوم ، فإن الناس في أمثال هذه الأشياء بين قائلين : منهم من يصدق به ويأخذه على ظاهره ، ويعتقد أن ذلك هو مراد الله تعالى من كتابه ، وإذا عارضه ما ينقل في كتب التفسير على خلافه فربما كذب به أو أشكل عليه . ومنهم من يكذب به على الإطلاق ؛ ويرى أنه تقول وبهتان ، مثل ما تقدم من تفسير الباطنية ومن حدا حنوهم ، وكلا الطريقتين فيه ميل عن الإنصاف . ولا بد قبل الخوض في رفع الإشكال من تقديم أصل مسلم ، يتبين به ما جاء من هذا القبيل ، وهي :

المسألة العاشرة

فنقول :

الاعتبارات القرآنية الواردة على القلوب ، الظاهرة للبصائر ، إذا صحت على كمال شروطها فهي على ضربين : « أحدهما » ما يكون أصل انفجاره من القرآن ، ويتبعه سائر الموجودات ، فإن الاعتبار الصحيح في الجملة هو الذي يخرق نور البصيرة فيه حجب الأكوان من غير توقف ، فإن توقف فهو غير صحيح أو غير كامل ، حسبما بينه أهل التحقيق بالسلوك « والثاني » ما يكون أصل انفجاره من الموجودات جزئياً أو كلياً ، ويتبعه الاعتبار في القرآن .

فإن كان الأول فذلك الاعتبار صحيح ، وهو معتبر في فهم باطن القرآن من غير أشكال : لأن فهم القرآن إنما يرد على القلوب على وفق ما نزل له القرآن ، وهو الهداية التامة على ما يليق بكل واحد من المكلفين ، وبحسب التكاليف وأحوالها ، لا بإطلاق : وإذا كانت كذلك فالمشي على طريقها مشي على الصراط المستقيم ، ولأن الاعتبار القرآني قلما يجده إلا من كان من أهله عملاً به على تقليد أو اجتهاد ، فلا يخرجون عند الاعتبار فيه عن حدوده ، كما لم يخرجوا في العمل به والتخلق بأخلاقه عن حدوده ، بل تنفتح لهم أبواب الفهم فيه على توازي أحكامه ويلزم من ذلك أن يكون معتداً به لجريانه على مجاريه .

(١) رواه الترمذي وأبو داود والنسائي قال الترمذي غريب . وقال العزيمي قال العلقمي بجانبه علامة الصحة .

والشاهد على ذلك ما نقل من فهم السلف الصالح فيه ، فإنه كله جار على ما تقضى به العربية وما تدل عليه الأدلة الشرعية حسبما تبين قبل .

وإن كان الثاني فالتوقف عن اعتباره في فهم باطن القرآن لازم ، وأخذه على إطلاقه فيه ممتنع ، لأنه بخلاف الأول ، فلا يصح إطلاق القول باعتباره في فهم القرآن . فنقول :

إن تلك الأنظار الباطنة في الآيات المذكورة إذا لم يظهر جريانها على مقتضى الشروط المتقدمة فهي راجعة إلى الاعتبار غير القرآني ، وهو الوجودي^(١) ، ويصح تنزيله على معاني القرآن ، لأنه وجودي أيضاً . فهو مشترك من تلك الجهة غير خاص ، فلا يطالب فيه المعتبر بشاهد موافق ، إلا ما يطالبه المرئي ، وهو أمر خاص ، وعلم منفرد بنفسه لا يختص بهذا الموضع ، فلذلك يوقف على محله : فكون القلب جاراً ذا قرى ، والجار الجنب هو النفس الطبيعي ، إلى سائر ما ذكر ، يصح تنزيله اعتبارياً مطلقاً ؛ فإن مقابلة الوجود بعضه ببعض في هذا النمط صحيح وسهل جداً عند أربابه ، غير أنه مغرر بمن ليس براسخ أو داخل تحت إيالة راسخ .

وأيضاً فإن من ذكر عنه مثل ذلك من المعتبرين لم يصرح بأنه المعنى المقصود المخاطب به الخلق ، بل أجراه مجراه ، وسكت عن كونه هو المراد . وإن جاء شيء من ذلك وصرح صاحبه أنه هو المراد ، فهو من أرباب الأحوال الذين لا يفرقون بين الاعتبار القرآني والوجودي . وأكثر ما يطرأ هذا لمن هو بعد في السلوك . سائر على الطريق ، لم يتحقق بمطلوبه . ولا اعتبار بقول من لم يثبت اعتبار قوله من الباطنية وغيرهم . وللغزالي في « مشكاة الأنوار » وفي كتاب^(٢)

(١) مثال الاعتبار الخارجي ما يروونه عن بعضهم في معنى قوله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال ألف شهر هي مدة الدولة الأموية ، لأنها مكثت ثلاثاً وثمانين سنة وأربعة أشهر . وأن ذلك من الله تسلياً لرسول الله ﷺ حيث أطلعه على ملوك بني أمية واحداً واحداً فسرى عنه بهذه السورة هذا المعنى لم يؤخذ من القرآن ، بل أخذ من الخارج والواقع في ذاته بمصادقة مطابقة العدد ، واللفظ لا بنبو عنه ، لكنه لا دليل من الشرع على كونه هو المعنى المقصود .

(٢) مما جاء فيه أن قوله تعالى (إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون — إلى قوله : وما أرسلوا عليهم حافظين) إشارة إلى ضحك الجاهلين وتغامزهم على أهل السلوك ، وقولهم : كيف يقولون فني الشخص عن نفسه وإنه ليأكل أرطالاً من الخبز في اليوم وطوله كذا وعرضه كذا ؟ قال وكذلك أمة نوح . كانوا يضحكون عليه عند صنعه للسفينة ، فقال (إن تسخروا منا فأننا نسخر منكم) .

الشكر من « الإحياء » . وفي كتاب^(١) « جواهر القرآن » في الاعتبار القرآني وغيره ما يتبين به هذا الموضع أمثلة ، فتأملها هناك . والله الموفق .

القرآن من منظور لغوى

المسائل والأجوبة في الحديث واللغة لابن قتيبة

نشرتها مكتبة المقدسي ١٣٤٩ هـ رقم ١٣٦٨٠

بمكتبة الجامعة . عن نسخة بظهور الأستاذ الشنقيطي

ص ٣ — ٤ : ولابن قتيبة مؤلف ينحو فيه منحى التفسير اللغوى لنصوص القرآن والأحاديث النبوية ومن الأمثلة عليها في كتابه (المسائل والأجوبة) وقوله : « لاخبثة » يريد الأخلاق الخبيثة مثل الإبانة والسرقة . والعرب أيضاً تدعو الزنى خبثاً وخبثة . وفي الحديث أن رجلاً وجد مع امرأة يخبث بها أى يزنى بها والله عز وجل يقول (الخبيثات للخبيثين) وفي بعض الأحاديث أيضاً « يكون كذا إذا كثر الخبث » يراد الفسوق والفجور . وكل قدر ونجس فهو خبث قال تعالى (ويحرم عليهم الخبائث) ومن هذا قيل خبث الحديد يراد به قدره الذى ينفيه عنه الكبر ، والخبثة قد تكون فى السبأ ، تقول العرب هذا سبى طيب إذا كان صحيح السبى .

ص ٤ — ٥ : (وسألت عن الغداء والعشاء) .

أما الغداء فإنه مأخوذ من الغداة والعشاء مأخوذ من العشى فأول وقت الغداء قبل الفجر وأنى قال رسول الله ﷺ للعرباض حين دعاه للسحور « هلم إلى الغداء المبارك^(١) » ويقال لمن خرج من المنزل فى هذا الوقت قد غدا منه فإن تقدم هذا الوقت لم يقل غدا ولكن يقال أدلج إذا خرج فى نصف الليل أو فى أوله وأدلج إذا خرج فى آخره وإذا انبسطت الشمس فإن شئت سميت الغداء

(١) منه أن الفاتحة اشتملت من الأقسام العشرة التى هى علوم القرآن على ثمانية منها ، وهى ما عدا محاجة الكفار وأحكام الفقهاء . ويتبين بهذا أنهما واقعان فى الصنف الأخير من مراتب العلوم ، وما قدمهما إلا حب المال والجاه فقط ، ثم قال : إن الفاتحة مفتاح الكتاب ، ومفتاح الجنة ، فأبواب الجنة ثمانية ، ومعانى الفاتحة ترجع إلى ثمانية . فهذا من نوع الاعتبارات القرآنية وقد أوضحه هناك بأن كل قسم يفتح باب بستان من بساتين المعرفة . وأن روح العارف لتفرح وتنشرح فى رياض المعرفة بما لا يقل عن انشراح من يدخل الجنة التى يعرفها .

ضحى تقول العرب ضح إبلك أى غدها وسمى ضحى لأنهم يضحون للشمس ومنه قول الله عز وجل : (لا تظلماً فيها ولا تضحى) أى لا تعطش ولا تصيبك الشمس إذا كان نصف النهار فالوقت الظهيرة تقول : أظهرنا كما تقول أصبحنا وأمسينا قال الله عز وجل : (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد فى السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون) .

والعرب تسمى الشربة فى نصف النهار القيل ولم يبلغنى عنهم اسم للطعام فى هذا الوقت وإذا زالت الشمس فصار الظل فياً فهو الرواح ولهذا قيل فى يوم الجمعة راحوا إلى المسجد ويرى أهل النظر أن الرواح مأخوذ من الروح لأن الرياح تهب مع زوال الشمس قال لبيد : راح القطين بهجر ما ابتكروا فجعل الرواح فى الهاجرة ثم يكون الأكل بعد الهجير عشاء لأنه يكون بالعشى والعشى إلى سقوط الفرض ثم يكون المساء بعده إلى عتمة الليل وليس يزيل المساء العشاء قال الخطيب :

والويت العشاء إلى سهيل أو الشعر فطال فى الأناء

ص ٥ - ٦ (سألت عن الجار)

والجيران أربعة : أحدهم من ساكنك فى الدار ولهذا سمت العرب زوج الرجل جازته قال الأعشى لامرأته : « أيا جارتى بينى فإنك طالقة » . والثانى اللاصق لمنزلك إذا كان بابه يُشرع فى المحلة كما يُشرع بابك . الثالث الذى كان معك فى المحلة من لم يلاصقك . وهؤلاء الثلاثة الأصناف من الجيران هم الذين تقع الوصية لهم إذا قال الموصى : « كذا وكذا من مالى لجيراني » . فإن لم يكن من هؤلاء أحد فجيران المحلة جيرانه صاروا جيرانه بفقد أولئك . وقد تحدث الأسماء بعدم أشياء حدوثها ألا ترى أنك تقول أب مادام الابن موجوداً وابن مادام الأب موجوداً وفوق ما كان أسفل وأسفل ما كان فوق وجار ما كان جار وقد يكون الرجل قريب الدار منك ويكون آخر أبعد منه وإن كان قريباً منك فتقول هذا القريب منى وهذا البعيد منى فإذا عدم القريب دعوت من كنت تدعوه بعيداً قريباً لأنه ليس بينك وبينه أحد فصار قريباً بفقد من هو أقرب منه وكذلك صار هذا جاراً بفقد من كان أدنى إليك منه . والرابع من الجيران الذى جمعك وإياه بلد واحد يقول الله عز وجل فى المنافقين (ثم لا

يجاورونك فيها إلا قليلاً) يعنى فى المدينة وإنما يسمى هذا جاراً فى بعض الأحوال دون بعض وبأن نقابله بمن ليس يجمعك وإياه سبب لأنكما فى بلد غريان وأنما من بلد فتقول : هذا جارى فى بلدى وقد بين النمر بن تولب أن من الجيران الدانى والقاصى بقوله :

فلا الجادة الدنيا لها تلحينها ولا الضيف فيها إن أناخ محول

ص ٧ (سألت عن الناسخ والمنسوخ)

والناسخ هو الذى إذا وقع زال بوقوعه غيره واستغنى عنه : يقال : الظل ينسخ الشمس والشمس تنسخ الظل لأن كل واحد منهما إذا وقع زال بوقوعه الآخر . وعلى هذا ناسخ القرآن ومنسوخه لأن الناسخ لا يقع فيه العمل بالمنسوخ ، ومن هذا قيل نسخت الكتاب لأنك إذا نسخت ما فيه استغنيت عنه بالثانى .

ص ٨ — ٩ (سألت هل كانت العرب قبل نزول القرآن وقبل مبعث النبى ﷺ تستوى فى المعرفة من جميع اللغة بجميع الأسماء التى فى القرآن وفتحها من المعانى) .

والعرب لا تستوى فى المعرفة بجميع ما فى القرآن من الغريب والمتشابه بل لبعضها الفضل فى ذلك على بعض والدليل عليه قوله الله عز وجل (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم) ونحن نذهب إلى أن الراسخين فى العلم يعلمونه على ما بينا فأعلمنا عز وجل أن من القرآن ما لا يعلمه من العرب إلا من رسخ فى العلم ويدل عليه قول بعضهم يا رسول الله إنك لتأتينا بالكلام من كلام العرب ما نعرفه ونحن العرب حقاً فقال : « إن رى علمنى فتعلمت » وكذلك مذهبها فى الشعر ليس كلها بقوله وإنما يقوله فى القبيلة الواحد والإثنان وكان الكلام إذا بلغ فقال من الشعر شيئاً هنئ به قومه واستبشرت به عشيرته ورشحوه للمكافحة عنهم والذى عن أغراضهم قال الأعشى :

أدافع عن أغراضكم وأعيركم لساناً كمقراض الخفاجى ملحباً

وقال جرير لقومه :

ألم أك ناراً يصطلبها عدوكم وحرزاً لما ألتئم من ورائيا

وكذلك هنا في الغريب ليس كلها يستوى في العلم به ولا كلامها كله واضح عندها بل منه المبتذل ومنه الغريب الوحشي الذي إنما يعرفه العالم منهم وقد يختلفون كما يختلف ويقول العالم في الشيء يُسأل عنه من اللغة لا أعرفه ويعرفه غيره فيجربه . ولهم علوم يتوارثونها آخر عن أول النجوم ومناظرها وأنوائها والاهتداء بها والبروق والسحاب والرياح وعنم بالحيل والإبل والنبات . هذا إلى ما حُصِّوا به من القيافة والطرق والرجز وإنما يكون ذلك في الواحد منهم والاثنين في القبيلة وسائر من فيها لا يعرف من ذلك إلا النبذ اليسيرة .

ص ٩ - ١٠ (سألت عما يحتمل من الأسماء معنيين وأكثر وما لا يحتمل إلا معنى واحداً) .

وهذا كثير فمن ذلك الأرض هي الأرض التي نحن عليها والأرض الزكام يقال رجل مأروض إذا كان مزكوماً والأرض الرعدة وقال ابن عباس أزلزلت الأرض أم بي أرض أي رعدة والأرض قوائم الفرس قال الشاعر : « ولم يقلب أرضها البيطار ... أي قوائمها . ومن ذلك القرن وهو الخصلة من الشعر والقرن العقلة من الجارية والقرن دفعة من عرق الفرس والقرن الجبل والقرن حاجب الشمس والقرن قرن الثور والقرن قرن الإنسان في السنة والقرن يقال ثمانون سنة . ومن ذلك العرض هو الجبل والعرض الجيش والعرض خلاف الطول والعرض السعة . ومن ذلك قول الله عز وجل (وجنات عرضها السموات والأرض) أي سعتها ولذلك تقول العرب « وفي الأرض العريضة مذهب » لا يرون العرض الذي هو خلاف الطول إنما يراد السعة .

ومنها أسماء تقع تحتها معان متجانسة كالصوت تحت زئير الأسد ، وضبع الثعلب ، ونبيح الكلب ، ونهيق الحمار ، هذا كله يقع عليه اسم صوت ثم يفرق بينه باختلاف مصوته .

ومنها أسماء تقع تحتها معان مختلفة من وجوه متجانسة من وجه : كالحيوان تحت الإنسان والحيوان والسباع والحشرات هي مختلفة من هذه الجهات ومتجانسة من جهة الحياة . وهذا كثير .

فأما الأسماء التي لا تحتل إلا معنى واحداً ولا يتوهم فيها غير ذلك اتصلت بكلام أو انقطعت فالإنسان والغلام والشجر والحجر والجبل وأشباه هذا . ومن الغريب كالفرصاد وهو الصوت عند جميعهم والفر شك هو الخوخ والقطب هو القطن .

ص ١٠ - ١١ (سألت هل تختلف العرب في الاسم الذي يحتمل معنيين فنظن واحداً أحد المعنيين وتظن آخر المعنى الآخر) .

وقد يقع هذا في جميع هذه الحروف ذوات الوجوه وإنما يستدل على معانيها بما يتقدم قبلها من الكلام ويتأخر وربما يستدل بذلك فيحتاج حينئذ إلى التوقف كالقرء هو في كلام العرب الحيض وهو الطهر أيضاً وإنما سمي الحيض قرءاً والطهر قرءاً لأن كل واحد منهما يأتي لوقت معلوم وكل شيء أتاك فقد أتاك لقرئه وقارئه قال الهذلي .

كرهت العقر عقر بني شليل إذا هبت لقارئها الرياح
أى لوقيتها في الشتاء . ومثل القرء قوله عز وجل (والليل إذا عسعس)
يكون إذا أقبل ويكون إذا أدبر والندب والفرض لا يعلم إلا توقيفا لأن المخرجين
مخرج واحد ما لم يبين ذلك الرسول ﷺ وفي القرآن أشياء من الأمر والنهي
تخرج مخرجاً واحداً وهي لا تستوى في المعاني فمنها أمر هو فرض كقوله عز
وجل (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ومنها أمر هو تأديب كقوله عز وجل
(واشهدوا ذوى عدل منكم) (واهجروهن في المضاجع) ومنها أمر تهديد
كقوله تبارك وتعالى (اعملوا ما شئتم) وهذا شيء لا يعلم إلا بتوقيف .

ص ١١ (سألت عن قوله العلم فريضة على كل مسلم) .

والفرض نوعان أحدهما فرض على جميع المسلمين عامة وعلى كل امرئ في نفسه خاصة كالصلاة والصيام والحج لمن وجد إليه سبيلاً وثانيهما فرض على المسلمين عامة إذا قام به بعضهم سقط على الآخرين كالجهاد هو فرض على المسلمين أن تركوه جميعاً وأضاعوا الثغور لزمهم جميعاً ما يلزم تارك الفرض وأن قام به بعضهم سقط عن البعض وكذلك الجنابة وجملة العلم . ومن العلوم خاص وهو فرض على المسلمين لا بد لهم من أن يعرفوه ليستعملوه في أنفسهم

من علم الصلاة وعلم الزكاة لذى المال وعلم الناسك لمن حج .

ص ١٢ (سألت عن الفقه) .

والفقه في اللغة الفهم يقال لا يفقه قولي وقال الله عز وجل (وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم) أى لا تفهمونه ثم يقال للعلم الفقه لأنه عن الفهم يكون وللعالم فقيه لأنه إنما يعلم بفهمه على مذهب العرب في تسميه الشيء بما كان له سبباً .

ص ١٣ : وليس ما أعطى الله عز وجل نبينا ﷺ يوم القيامة من السؤدد على جميع الأنبياء والرسل بعمله بل بتفضل الله عز وجل عليه واختصاصه إياه .

ص ١٣ : (سألت عن جهنم هل وجدت له ذكراً في الشعر القديم)

وهذا يحتاج إلى تتبع وطلب وقت تذكرت فلم أذكر إلا شيئاً وجدته في شعر أميه بن أبى الصلت قال :

فلا تدنو جهنم من برى	وعدن لا يطالعهها الاثيم
وهم يطفون كالأقذاء فيها	لئن لم يغفر المولى الرحيم
إذا شبت جهنم ثم زادت	فأعرض عن قوابسها الجحيم

وقرأت في الانجيل غير موضع « في جهنم ذات الوقود » .

ص ١٤ : (العرب نقول مسكت بكذا بمعنى امسكت وتمثلت قال الله عز وجل (والذين يمسكون بالكتاب) والكتاب على هذا ممسك .

ص ٢٠ : (سألت عن الجنة ما هي)

والجنة الشجرة يقول الله عز وجل (جنات تجري من تحتها الأنهار) يريد أشجاراً وقال زهير يذكر ساقيه .

كأن عيني في غربي مقتله من النواضع تسقى جنة سحقا

والجنة ههنا النخل والسحق الطوال يقال نخله سحق إذا كانت طويلة .

عن الناسخ والمنسوخ :

ص ٢٢ : الله عز وجل إنما ينسخ الثقيل بالحفيف والعسير باليسير قال عز

وجل . (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها) أى نأت بخير منها في الخفة والسهولة .

ص ٢٥ — ٢٦ : (سألت عن قول النبي ﷺ)

« لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » .

وهذا الكلام يخرج مخرج الحُكْم بقوله ليس حكم من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان أن يدخل النار ولا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ان يدخل الجنة لأن الكبرياء لله عز وجل ولا تكون لغيره فإذا نازعها الله عز وجل لم يكن حكمه أن يدخل الجنة والله عز وجل بعد ذلك يفعل ما يشاء . ومثل هذا من الكلام في دار رأيها صغيرة فقلت لا ينزل هذه الدار أمير تريد حكمها وحكم أمثالها الا بنزلها الأمراء وقد يجوز أن ينزلوها ونحو هذا قوله هذا بلد لا ينزله حر يريد ليس حكمه أن ينزله الأحرار . وكذلك قوله « من صام الدهر ضيقت عليه جهنم » لأنه رغب عن هدية الله وصدقته ولم يعمل برخصته ويُسره والراغب عن الرخصة كالراغب عن العزيمة وكلاهما يستحق العقوبة ان عاقبهما الله عز وجل . وكذلك قوله (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم) أى حكمه أن يجازيه بذلك والله عز وجل يفعل ما يشاء . وهذا على حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه « من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ومن وعده على عمل عقاباً فهو بالخيار » .

ص ٢٦ : (سألت عن حديث النبي ﷺ في الرجل الذي قال لبنيه إذا أنا مت فاحرقوني ثم ذروني في اليم لعل أضل الله عز وجل) .

قوله أضل الله عز وجل يزيد أفوت الله عز وجل تقول ضللت الله كذا وأضلته ومنه قول الله في كتابه (لا يضل ربي ولا ينسى) أى لا يفوته وهذا رجل مؤمن بالله مقربه إلا أنه جهل صفة من صفاته فظن أنه إذا أحرق وذرى في اليم أنه يفوت الله عز وجل فغفر الله له بمعرفته ربه وبمخافته من عذابه جهل هذه الصفة من صفاته .

(مجالس ثعلب) لأبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب

(٢٠٠ - ٢٩١ هـ)

شرح وتحقيق عبد السلام محمد هارون

مكتبة الجامعة العامة رقم ٥٨٧٠

(القسم الأول)

راجع في ترجمة ثعلب :

- ١ - نزهة الألبا ص ٢٩٣ .
- ٢ - فهرست ابن النديم ص ١١٠ .
- ٣ - تاريخ بغداد ح ٥ ص ٢٠٤ .
- ٤ - ياقوت ح ٥ ص ١٠٢ .
- ٥ - إنباه الرواة للقفطي مصورة دار الكتب .
- ٦ - المنتظم لابن الجوزي ح ٦ ص ٤٤ .
- ٧ - ابن خلكان ح ١ ص ٣٠ .
- ٨ - بغية الوعاة للسيوطي ص ١٧٢ وطبقات المفسرين له ص ٤١ .
- ٩ - مرآة الجنان ح ٢ ص ٢١٨ .
- ١٠ - غاية النهاية ص ٤٥ .
- ١١ - روضات الجنات ح ١ ص ٥٦ .
- ١٢ - شذرات الذهب ح ٢ ص ٢٠٧ .
- ١٣ - تذكرة الحفاظ ح ٢ ص ٢١٤ .

ص ١٨ - ٢٢ : (سرد الناشر في مقدمته (مكتبة ثعلب) وسأكتفى منها
هنا ما يهمنا في الدراسات القرآنية) :

- ١ - إعراب القرآن . ذكره ابن خلكان ، وكذا صاحب الكشف .
- ٢ - كتاب غريب القرآن . قال ابن النديم : « لطيف » قلت : ولعله
كتاب « معاني القرآن » .

٣ — القراءات : ذكره ابن النديم .

٤ — مجاز الكلام وتصاريفه . ذكره السيوطي في الزهر (١ : ٣٩٣)
وأورد نقلاً منه .

٥ — معاني القرآن . ذكره ابن النديم وصاحب الكشف . ولعله كتاب
« غريب القرآن » .

٦ — الوقف والابتداء . ذكره ابن النديم .

ص ٢٣ — ٢٤ : المجالس والأمالى : أرى أن هناك فرقاً دقيقاً بين هذين
اللفظين في أصل استعمالهما ، وكل منهما مظهر لما كان يدور من تدوين لأقوال
العلماء والمقصودين للتعليم . أما الأمالى فكان يميلها الشيخ أو من ينبيه عنه
بمحضرته فيتلقفها الطلاب بالتحديد في دفاترهم . وفي هذا يكون الشيخ قد اعتد
ما يمليه ، أو يلقي إلى الطلبة ما يشاء من تلقاء نفسه . وأما المجالس فتختلف عن
تلك بأنها تسجيل كامل لما كان يحدث في مجالس العلماء ، ففيها يقى الشيخ ما
يشاء من تلقاء نفسه ، وفيها كذلك يسأل الشيخ فيجيب . فيدون كل ذلك
فيما يسمى مجلساً . وكثيراً ما يعثر القارئ في مجالس ثعلب هذه على ذاك
المظهر العلمي الجليل ، الذي يحاول ثعلب فيه أن يتقبل الأسئلة من طلابه
فيجيب الجواب السديد حيناً ، وحيناً يتردد (مثلاً ص ١٠٥ س ٩ — ١٣ ،
ص ٢١٥ ، ص ٢١٦ ، ص ٢٦٧ ، ص ٣١٠ ، ص ٣٧٣) وحيناً يقول لا
أدرى (مثلاً ص ١٣٧ س ٢٤١ ، ص ١٨٨ س ٧ ، ص ١٩٩ س ١ ،
٢) . كما أن رواة المجالس معينون كذلك بإثبات سائر ما يحدث في المجلس مما له
صلة بأداء النص (مثلاً ص ١٢٧ : قال : « والقبضة : ما قبضته بيدك وأشار
بأطراف أصابعه ... ») .

ونحن حين نقص آثار العلماء لتبين مثل هذا الكتاب في منهجه وفنه لا نجد
له شبيهاً ، حتى ما سمي باسم « المجالس » وسرده صاحب كشف الظنون لا تجد
فيه ما يوحي بقليل أو كثير إلى هذه الطريقة التعليمية .

وأما الأمالى فهي كثيرة جداً ، وبمراجعة كشف الظنون يلقي القارئ
أمشاجاً من الكتب المؤلفة في ذلك ، من كتب اللغة والأدب والحديث والفقه
وغيرها من العلوم . وأشهرها أمالى الزجاجي والقالى وابن الشجرى
والمرتضى ، وقد طبعت جميع هذه الأمالى السالفة الذكر .

ص ٢٤ : قيمة مجالس ثعلب : اشتملت مجالس ثعلب على ضروب شتى من علوم العربية ، وضمت في تضاعيفها كثيراً من المسائل النحوية على مذهب الكوفيين . ونستطيع أن نقول إن هذه المجالس من أهم الوثائق العلمية في بيان مذهب أهل الكوفة . ومما هو جدير بالذكر أن ثعلباً كثيراً ما يستعرض في أثناء المجالس بعض آراء أهل البصرة .

وهو كذلك يروى قدراً صالحاً من القرآن الكريم والحديث ، ويذكر أقوال العلماء واللغويين في ذلك مجادلاً آراءهم ذاكرة رأيه هو أيضاً في تأويل ذلك وتفسيره مع الكلام في الإعراب والتخريج . وثعلب في ذلك كله الرجل الثقة الثبت الذي يملأ نفس القارئ إيماناً بصحة ما يجد فيه من رواية صادقة . وأبو العباس أديب عبقرى الذوق . وبالنظر فيما اختاره من أشعار العرب وأرجازها وأخبارها يلمس القارئ طيب الانتخاب ، وجودة الاختيار ، وروح الأديب ، ودقة العالم .

الجزء الأول

ص ٧ : وقال أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب ... في قوله عز وجل : (أمشاج نبتليه) قال : أخلاط . وقال : الورق والورق ، والورق والدراهم ...

القراءة الأخيرة هي قراءة نافع وابن عامر ويعقوب . وقرأ الباقر بالقراءة الأولى . انظر إتحاف فضلاء البشر ٣٧٠ .

ص ١٠ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (إذا اکتالوا على الناس يستوفون) يزيدون ما وعلى الناس ، ومن الناس .

ص ١١ : وقال أبو العباس : (سلام على إلياسين) ، مثل : إدريسین (آل ياسين) أهل ياسين (ما أنا بمُصْرِخِكُمْ) ، قال بمُعِينِكُمْ .

ص ١٢ : شرح لحديث (لا يزني المؤمن حين يزني وهو مؤمن) .

ص ١٣ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (فصل لربك انحر) : يقال : استقبل القبلة بنحرك . ويقال : اذبح . شرح لحديث (أنا أفصح العرب) ...

(فانبذ إليهم على سواء) أى : ادفع إليهم عهودهم ، وأعلمهم أنا على الحرب .

(فمن تعجل فى يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى) قال : لمن اتقى قتل الصيد .

ص ١٤ : (يوم يكشف عن ساق) قال : ساق القيامة ، وساق الدنيا .

ص ١٥ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (فإنكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين) : أى لا تقدرون أن تفتنوا إلا من قدرت له النار .

(الكهف والرقيم) قال : الرقيم : اللوح المكتوب فيه أنسابه وأنساب أبيه . (وحناناً من لدنا) أى رحمة .

وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (لا يجب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) : قال : الفراء يقول : لا يجب الله أن يجهر بالسوء من القول إلا المظلوم . قال : وردوه عليه .

والقول فيه أن (إلا من) استثناء ، مثل : (فإنهم عدوئى إلا رب العالمين) ، قال : أى فإنه ليس عدواً لى .

ص ٢٣ : أخبرنا محمد ، ثنا أبو العباس ، ثنا ابن عائشة قال ، حدثنى سلمة بن شعيب قال : أتى عمر بن الخطاب رضوان الله عليه بمال ، فقام إليه عبد الرحمن بن عوف رضوان الله عليه فقال : يا أمير المؤمنين ، لو حبست هذا المال فى بيت المال ، لغائبة تكون ، أمر أمر يحدث ؟ فقال : كلمة ما غره بها إلا شيطان ، لقانى الله حجها ، ووقانى فتنها . أعصى الله العام وفى قابل أعد لهم تقوى الله عز وجل ؟ قال الله تعالى : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) ولتكونن فتنه على من يكون بعدى .

ص ٢٥ : تفسير الحديث — وخبر عن الكهان .

ص ٢٥ : (إن كتاب الأبرار لفى عليين . وما أدراك ما عليون) قال : كل جمع لا عدد له يجمع بالواو والنون يعنى مجهوله الواحد .

(ما لكم لا ترجون لله وقاراً) أى : (لا تغشون الله عظمة) .

ويقال حصر لسانه ، إذا لم يبين الكلام ؛ وحسر بصره ، إذا لم يبصر ، وكذلك سائر الأشياء .

قوله عز وجل : (فذلك يومئذ يوم عسير) قال : فيومئذ مرافع فذلك : (ويوم عسير) ترجمة يومئذ .

ص ٣٤ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (فإن أحصرتم) قال : يكون من علة ، ويكون من عدو ، ويكون من حبس وأنشد :

وما هجر ليلى أن تكون تباعدت عليك ، ولا أن أحضرتك شغول

ص ٤٢ : أخبرنا محمد بن الحسن ثنا أبو العباس : في قوله عز وجل : (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه) قال أبو العباس : أصل الحرث حرث الأرض ، وهو ما هنا العمل .

أسلوب

لم أعتز لابن جؤية على ترجمة . وفي القراءات الشاذة ص ١٦٢ (جؤية الأسدي) . وقد نسبت هذه القراءة في القراءات الشاذة ص ٦٠ إلى ابن مروان وعيسى بن عمر . قال ابن خالويه : « وقال أبو عمرو بن العلاء : من قرأ : هن أظهر بالفتح فقد تربح في الجنة » صوابه « في اللحن » كما هنا ، فإن أبا عمرو لم يقرأ بالفتح .

أى بإعادة (ها) في مثل قول الله (ها أنتم هؤلاء تحبونهم ولا يحبونكم) . ومما جاء منه في الكتاب بمعنى كل قوله تعالى : (وإن يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم) ومنه قول ابن مقبل :

لولا الحياء ولولا الدين عتبكما ببعض ما فيكما إذ عبتا عورى

من الآية ٨٠ من سورة المائدة . وتلاوتها (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون) . وحذف بعض الحروف جائز في الاستشهاد بالقرآن . أنظر حواشي الحيوان (٤ : ٥٧) .

ص ٤٧ : وقال أبو العباس أحمد بن يحيى فى قوله عز وجل : () واتقوا فتنة لا تصيبن الذين منكم خاصة (قال : هذا فهمى . وتأويله الجزاء والعذاب إذا نزل عم . فقال : الذين ظلموا منكم خاصة .

ص ٤٩ : (يستلونك عن الشهر الحرام قتال فيه) قال : عن قتال فيه ، كما تقول ضربت الرجل رأسه .

ص ٥٣ — ٥٤ : وقال الكسائى : سمعت العرب تقول : هذا زيد إياه بعينه . فجعله مثل كان . وقالوا : تربع ابن جؤية فى اللحن حين قرأ : (هؤلاء بنائى من أظهر لكم) وجعلوه حالاً ، يعنى (أظهر) . وليس هو كما قالوا ، هو خبر لهذا كما كان فى كان ، إلا أنه لا يدخل العماد مع التقريب ، من قبل أن العماد جواب والتقريب جواب فلا يجتمعان . وإذا صاروا إلى المكنى جعلوه بين ها وذا فقالوا ها أنا ذا قائماً ، وجاء فى القرآن بإعادتها .

(الجزء الثانى)

ص ٦٢ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (وأقم الصلاة طرفى النهار) قال : بالغداة والعشى . وأطراف النهار ، الغداة والزوال والمغيب . (وزلفاً من الليل) : قطعاً من الليل : الزلفة القطعة . وقوله تعالى : (ولا جنباً إلا عابرى سبيل) قال إذا كان له بيت فى المسجد فاحتاج أن يدخل إلى بيته جاز له .

ص ٦٣ : (وليبين لكم بعض الذى) قال : تكون بمعنى كل ، وبمعنى بعض . وأنشد للبيد :

تراك . أمكنة إذا لم أرضها أو يرتبط بعض النفوس حمامها

ص ٦٣ — ٧٠ : مبحث عن (الأجزاء فى القرآن)

ص ٧١ : وقال فى قوله تعالى : (وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه) قال : إذا اجتمعوا على أمر من أمر الدين لم يفرقوا إلا عن إذنه .

ص ٧٢ : قول سيويه والأخفش (سواء عليهم أنذرتهم) : هذا

الاستفهام دخل لموضع سواء .

ص ٧٣ : (فسجلوا إلا إبليس) قال : إن كان إبليس من الملائكة فهو متصل ، وإن لم يكن فهو منقطع (كان من الجن) قال : كل ما استتر فهو من الجن .

ص ٧٤ : (دين القيمة) قال الأمة القيمة .

ص ٧٨ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (بشس ما قدمت لهم أنفسهم) قال : قال الكسائي : بشس الذي قدمت لهم السخط وكأنه بشس الشيء شيء قدمت لهم أنفسهم وليس بشيء . وقال القراء : بشس ما ، يرفع ما ببشس ، ولا يجوز بشس الذي قام زيد .

ص ٩٥ : وقال أبو العباس أحمد بن يحيى في قوله عز وجل : (لقد تاب الله على النبي) قال : غفر له ما تقدم من الجاهلية قبل أن يوحى إليه بأربعين سنة ، إنما كانت مخايل ثم أوحى إليه .

ص ٩٦ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (سامراً تهجرون) قال : وحد « سامراً » لأنه يقال : قومٌ سامرٌ ورجلٌ سامرٌ مثل قوم زور ورجل زور . وقال : تهجرون : تهذون ، وتهجرون : تقولون القبيح .

ص ٩٧ : الذنوب الدلو الملائى ماءً قال علقمة :

وفي كل نحى قد خبطت بنعمة فحق لشأس من نذاك ذنوب ومنه : (وإن للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم) .

ص ١٠٢ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (أخذة رايية) . قال : زائدة . (تكن له كفل منها) قال : حظٌ ونصيب .

ص ١٠٣ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (وأدبار السجود) قال : اختار الكسائي في السجود فتح الألف ، على الجمع ، لأن لكل سجدة دبراً . والنجوم لها دبرٌ واحد في السحر ، فتقول (وإدبار النجوم^(١)) و (أدبار

(١) الآية ٤٩ من سورة الطور . ولم يقرأ أحد من الأربعة عشر بفتحها إلا الأعمش من رواية الحسن بن سعيد المطوعي . أنظر إتحاف فضلاء البشر ص ٤٠٢ .

السجود^(١) .

ص ١٠٣ شرح الحديث .

ص ١٠٤ (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) . قال : يتقدم الوضيع الشريف فيأنف الشريف أن يسلم ؛ لأنه قد تقدمه في الإسلام .

ص ١٠٥ وقوله تعالى (أتصبرون) قال : أتصبرون على هذا التأديب ، أم لا ؟

يقال : ألحد ولحد في الدين ، وفي الكلام ، والقبر ، إلا أنهم يختارون في الدين الإلحاد ، وفي القبر اللحد ، وهو الميل في الأصل .

ص ١٠٦ (سنفرغ لكم أيها الثقلان) قال : تهدد .

(لا يشهدون الزور) قال : مجالس اللهو .

ص ١٠٧ (ببضاعة مزجاة) قال : فيها بعض الإغماض . (وتصدق علينا) تساهل علينا .

وسئل أبو العباس عن (الحمد لله) ما معناه ، وقد يقال للرجل الحمد ؟ فقال : كل الحمد لله ، وكل حمدٍ ذكر للآدميين فهو جزء منه ، أى كل ذلك لله .

(وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم) قال : العهد الذى أخذت عليكم فى ظهر آدم عليه السلام .

قوله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) قال : أى أبدأ بهذا ، وقل هذا .

(١) الآية (٤٠) من سورة (ق) وقد قرأ بكسر الهمزة نافع وابن كثير وحمزة وأبو جعفر وخلف بن هشام . وباقي الأربعة عشر بالفتح من الآية (٢٠) فى سورة الفرقان .
الإغماض : المسامحة والمساهلة . وأغمضت عن فلان ، إذا تساهلت عليه فى بيع أو شراء .
قرأ أبو جعفر بفتح الكاف ، وعن ابن محيى سكونها . وهما مصدران . والباقيون من القراء الأربعة عشر بكسرها اسم فاعل أو صفة مشبهة . أنظر إتحاف فضلاء البشر ص ٢٢٦ .

(الجزء الثالث)

ص ١١٤ قصة يطلب فيها أناس من ابن عباس أن يستشفى لغلام مريض .
ص ١٢١ — ١٢٢ وأمر نكذ ونكذ ونكذ ، وقد قرى بهن :
(والذي خبت لا يخرج إلا نكداً) على الثلاثة الأوجه .

ص ١٢٢ وقال : البر على أوجه ، فمنها صلة مثل قولك . تبرك الله ، أى
وصلك . وقوك الله عز وجل : (أن تبروهم وتقسطوا إليهم) أى تصلوا .
و (أن تبروا وتتقوا) أى تصلوا . وقوله تعالى : (البر الرحيم) أى الصادق .
ص ١٢٣ (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) .

قال : قال الكسائي : هذا استثناء يعرض . قال : ومعنى « يعرض » استثناء
منقطع^(١) ومن قال « ظلم » قال : (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا
من ظلم) وهو الذى منع القرى^(٢) . فرخص له أن يذكر مظلمته وقوله عز
وجل (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) .

ص ١٢٣ — ١٢٤ : وقوله عز وجل : (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من
دونك من أولياء) قال : من تدخل فى الجحد على النكرة فى الابتداء ، ولا
تدخل فى المعارف ، وكأنه قال : أن نتخذ من دونك أولياء . دخولها
وخروجها واحد . ومن قال أن نتخذ ، ثم أدخل على المفعول الثانى فهو قبيح
وهو جائز ، ما كان ينبغي لأبائنا ولأوليائنا أن يفعلوا هذا .

(١) هذا على قراءة « ظلم » بالبناء للمعلوم ، وهى قراءة الحسن ، كما فى إتخاف فضلاء البشر ١٩٥ .
وذكر أبو حيان فى تفسيره (٣ : ٣٨٢) أنها قراءة ابن عباس ، وابن عمر ، وابن جبير ، وعطاء
بن السائب ، والضحاك ، وزيد بن أسلم ، وابن أبى إسحاق ، ومسلم بن يسار ، والحسن ، وإن
المسيب ، وقتادة ، وأبى رجاء ، وانظر ما سبق فى ص ١٥ .
(٢) قال مجاهد : تضيف رجل قوماً فأساء واقراء فاشتكاهم . فعوتب منزلة الآية . أنظر تفسير أبى
حيان .

ص ١٢٤ : وقوله عز وجل : (لولا جاءوا عليه الآية)^(١) . قال : هذا ستر ستره الله على الإسلام ، أنه لا يقبل في الزنى إلا أربعة^(٢) ويقول بعضهم الآن الحد يقام على اثنين : على الرجل والمرأة .

وفي قوله عز وجل : (وما لهم ألا يعذبهم الله) يوم القيامة وهم قد كفروا في الدنيا ، واللهم ألا يقع بهم العذاب وموضع (أن) رفع .

(وما لنا ألا نتوكل على الله) يقولون : (لا) صلة . ويقول القراء : ما ينبغي لنا . فجاء بها على المعنى ، لأنه معنى ينبغي .

ص ١٢٥ وفي قوله عز وجل : (فإنها لا تعمى الأبصار) فإنه قال : إذا جاء بعد المجهول مؤنث ذكر لا أنت إنه قائم هند ، وإنه قامت هند ، لأن الفعل يؤنث ويذكر .

وقوله عز وجل : (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل) قال : وصف فعل آبائهم وما تقدم منهم ، فتابعوهم هؤلاء على ما كانوا عليه ، كما تقول : قتلنا بنى فلان . وأنت لم تقتلهم ، إنما قتلهم آباؤك من قبل ..

قال : إذا أسقطت الإضافة الإضافة ضم وترك تنوين ما كان منوناً ، فقل من قبل ومن قبل . فمن كسر كانت الإضافة قائمة ، ومن ضم جعله بدلاً من الإضافة .

ص ١٢٥ ... يجعلون (الواو) بمعنى (مع) .

ص ١٢٨ : وفي قوله عز وجل : (وما قتلوه يقينا) قال أبو العباس : ما قتلوا الخير يقينا ، إنما قالوه بالحدس .

ص ١٢٩ : (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) قال : في الدنيا ، مثل (وما لهم ألا يعذبهم الله) .

(١) الآية ١٣ من سورة التور . وهي نجاها (لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء ، فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) .

(٢) إلا شهادة أربعة . الآية ٣٤ من سورة الأفعال .

بقي الكلمة مطموس في الأصل . وفي اللسان : القراء : سلقوكم بالسنة حداد ، معناه عضوكم . يقول : آذوكم بالكلام في الأمر بالسنة سليطة ذرية .

- (سلقوكم بالسنة حذاء) قال : سلقه وأجـ واحد .
- (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن) قال : الإحسان أن يأتي بالأمر على ما أمر به .
- ص ١٣٥ : وقال أبو العباس في قوله تعالى (وكان الله على كل شيء مقيتاً) : مقتدراً .
- (إلى مائة ألف أو يزيدون) قال : الفراء يقول : بل يزيدون .
- وغيره يقول : ويزيدون عندكم .
- (لولا أن تفندون) أى تضعفون . وتعنفون .
- ص ١٣٦ : (أو أشد قسوة) قال : أو ، إنما هو لنا :
- ص ١٣٧ : معنى (أن يقولوا يوم القيامة) : أن يثلاثوا .
- ص ١٣٩ : (ففسق عن أمر ربه) يقال فسق الشيء ، إذا خرج من حال إلى حال . ويقال فسقت الرطبة إذا خرجت . (أشدد به أزرى) شد أزره إذا عاونته في أمره . أى أعنى وقوى . الأزر : العون ، أزره يؤازره . (ولا يستخفنك الذين لا يوقنون) قال : قالوا له ﷺ ، أخرج إلى بلاد الشام : فإنها بلاد الأنبياء . فأنزل الله هذه الآية .
- ص ١٤٠ : (كلا لاوزر) أى لا ملجأ ، الوزر : الملجأ .
- ص ١٤٢ : ثم إن لهم عليها لشوباً من حميم) أى خلطاً . وكل خلط فهو شوب .
- القلة : القطعة من الغنم : الضأن والماعز وهـ ... أولاً . و (ثلة من الأولين) قطعة من الأولين . (من جاء بالحسنة فله خير منها) : تضاعف له .

كذا ، ولعلها : أو إنما هو الواو ، أى بمعنى الواو .
هذه قراءة أبي عمرو وابن محيى الزيدى ، وباقي الأربعة عشر بالناء على الخطاب . أنظر إنحاف فضلاء الشجر ٣٣ . أى خرجت من قشرها .

(وليقولوا درست ولنبيته) درست اليهود^(١) ، ودرست في نفسك^(٢) ،
ودرست الناس من قبلك^(٣) ودرست : تقادمت وبضت^(٤) .

ص ١٤٣ : (ولا تصغر خدك للناس) : لا تمل خدك من الكبر ، وتصغر
و (تصاعر)^(٥) واحد .

ص ١٤٤ (ثم ذهب إلى أهله بتمطني) : أي يتبختر .

(١) فسرت بتأويلين ، أحدهما جادلت اليهود وجادلوك ، والآخر قرأت على اليهود وقرروا عليك . انظر
معاني القرآن للفراء الورقة ٥١ من مخطوطة دار الكتب . ودارست هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو
وابن محيى والزبيدي ، وهي أيضاً قراءة ابن عباس ومجاهد . إتحاف فضلاء البشر ص ٢١٤
واللسان (درس) ومعاني القرآن للفراء الورقة ٥١ . وقرى شاذاً : « دارست » بفتح السين
وسكون التاء ، أي دارست اليهود محمداً ، وهي قراءة عن الحسن . أنظر القراءات الشاذة
ص ٤٠ .

(٢) هذه قراءة منظم الفراء .

(٣) أشار إلى هذه القراءة في اللسان ، وهي من القراءات الشاذة قرأها الحسن . انظر القراءات الشاذة
لابن خالوية ص ٤٠ . ومن القراءات الشاذة أيضاً « درس » بفتحات ، وهي قراءة ابن مسعود .

(٤) هي قراءة ابن عامر ويعقوب ، ووافقهما الحسن إلا أنه ضم الراء . وقراءة ابن مسعود نص عليها
الفراء في معاني القرآن قال : « وفي قراءة عبد الله : درس : يعنون محمداً ﷺ . وهو كما نقول في
الكلام قالوا لي : أساءه وقالوا لي : أسأت » .

(٥) هي قراءة نافع وأبي عمرو والكسائي وخلف واليزيدي الأعمش .

تجيء على فكرة لفظة بطريق تداعي المعاني فيفسر معنى اللفظة دون ذكر الآية ، فمثلاً قبل عرضت
لفظة (الأرض) فجاءت الآية التي معناها (أزيئت الأرض وأخذت زخرفها ... ٩) .
بأى الكلام مطموس في الأصل . ونحو مثل ثلاث ورباع . أنظر اللسان (فرد ٣٢٨) الثغرات
جمع ذبابة تسقط على الدواب فتؤذيها .

ضبطت في الأصل بكسر الصاد ، وهي مثلثة الصناد .

في الأصل : « من دون هنا ما لا يرها » وفي معاني القرآن للفراء ١٢٨ : « قال بعض المفسرين : لا
يرها وهو المعين . لأن أقل من الظلمات التي وضعها الله لا يرى فيها الناظر كفه » .

في اللسان : « ابن شبل : سميت الخاتنة مخاتنة ، وهي المصاهرة ، لالتقاء الختاتين منهما » .

وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة . أنظر شواهد التوضيح لابن مالك ص ١٢٥ .

كذا ولعلها : « إذا أجمعت مناوأتهم » .

أي من فتح التاء ، وهي قراءة جمهور القراء ما عدا ضمرة والكسائي وخلف الذين قرعوا بضمها .
أنظر إتحاف فضلاء البشر ص ٣٦٨ .

(ففروا إلى الله) : أى بأعمالكم الصالحة .

ص ١٤٦ (ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً) قال : نسى العهد . (ولم نجد له عَزْماً) ، العزم : الصبر على ما عهد إليه .

ص ١٧٥ (إلا إبليس كان من الجن) قال : الجن صنف من الملائكة . وكل ما استتر يسمى جنّاً . قال أبو العباس : الليل من عشاء الآخرة إلى الفجر . وقد قال قوم هو من غروب الشمس إلى طلوعها .

ص ١٧٦ وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين) قال : الفتنة الاختبار . (أو من ينشأ في الحلية) قال : الجوارى .

(ويوم القيامة يكفرون بشرككم) قال : تكفر الآلهة ما أشركوهم به في الدنيا ...

ص ١٨٦ وقال أبو العباس في قوله عز وجل : ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم . قال : النخل والكرم وما أشبههما .

ص ١٨٨ : (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) يقال أجلبت على القوم ، إذا اجتمعت أنا وهم . (أنا حملنا ذريتهم) قال : ذرية آبائهم .

ص ١٩٠ (الشهر الحرام بالشهر الحرام) قال : هذا كافأهم لما دخل مكة ، وقد كانوا منعه في الشهر الحرام من الحج حتى يحل بالعمرة ، فدخل في الشهر الحرام محارب وقايل جزاء لهم ، وما كان له قبل ذلك .

وقال أبو العباس في قوله (بل عجبت ويسخرون) من نصب أراد بل عجبت يا محمد وهم يسخرون ، ومن ضم قال ليس العجب من الله كمثله منا ؛ لأنه قد علم قبل أن يكون ، فهو بضد عجبنا . أى أريكم الآيات طول الزمان ، فالعجب منكم ألا تفهموا . ثم قال بعد : هو منه رحمة ؛ لو أنك خاطبت من لا يعلم ولا يفهم وأنت تعلمه ، لقلت شبيهاً بالمتعجب . ليس بذاك ، لا تفهم ولا يفهم ، تعلمه ذلك رحمة منك له ورقة ، ولا تزال توقفه . وقال أبو العباس : وقال الفراء : أرحم رجلين ، فرجل منهم ولا يطلب ، ورجل يطلب ولا يفهم .

ص ١٦٠ — ١٦١ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) قال : قد علموا ولكنهم يجحدون العلم والإقرار .

ص ١٩١ : وقال في قوله عز وجل : (إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين) قال : من طريق الدين .

وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (فانظر ماذا ترى^(١)) قال : ما ترى من صبرك . ويقال : كان ينظر ما رأيته ثم يعزم^(٢) . و (ماذا ترى)^(٣) ما تشير . و (ماذا تُرى) ما ترى من أمرك .

ص ١٩٣ وقال أبو العباس : كانت السحرة يعملون السحر تحت كرسي سليمان . لما فُقد ، فلما مات عليه السلام أخرجت اليهود السحر فقالوا : بهذا كان سليمان يعمل . فكانوا يعملون به وصار سنة لهم .

ص ١٩٣ وقال أبو العباس في قوله (صبيحة واحدة ما لها من فواق) : أى من إفاقة أى إقلاع .

ص ١٩٦ وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (ويدعو الإنسان بالشئ دعاءه بالخير) قال : يدعو على ابنه وقربته بالموت وهو لا يشتهي ذاك .

وقال في قوله : (ولم يَصْرُوا على ما فعلوا وهم يعلمون) قال : يعلمون أنهم أتوا ما لا ينبغي .

وقال في قوله تعالى : (ولنبلوئكم حتى نعلم المجاهدين منكم) قال : قد علم قبل ذاك ، ولكن أراد أن نعلم نحن . وقال في قوله : (سبحان ربك رب العزة) تفرد بالبقاء والعزة . وقال : السلام والسلامة : البقاء ، والسلام : الله عز وجل .

(١) هذه قراءة حمزة والكسائي وخلف . إنحاف فضلاء البشر ص ٣٦٩ .

(٢) وفي معاني القرآن للفراء : وقد يكون أن يطلع ابنه على ما أمر به لينظر ما رأيته . وهو ماض على ما أمر به .

(٣) هذه قراءة الجمهور ما عدا حمزة والكسائي وخلف .

تتبع الآيات التي تفسرها من هذا الطراز لأنه تفسير عقلى عقدى . ولكنه بسيط سمح .

مجالس ثعلب (القسم الأول)

ص ١٩٧ قال : وسميت الجنابة جنابة لتجنب الرجل ما كان عليه .

وقال في قوله : (وشجرة تخرج من طور سيناء) : هي الزيتون . (تنبت بالذهن) قال : الاختيار فتح التاء^(١) وتنبت لا يحتاج إلى باء ، وهي قليلة في اللغة ، إنما يقال خرجت به وأخرجته ، وذهبت به وأذهبت وأحتج له الفراء بقوله : « خذ بالخطام » فجعل الخطام مفعولاً بهذا وترك الباء^(٢) وقال : من قرأ (آتوني أفرغ عليه قطراً) : أراد آتوني قطراً أفرغ عليه . ومن قصر قال الفراء : إنما أراد هذا المعنى ، ولكنه ترك الهمز ، وإذا ابتداء قال آتوني بلا قد على ترك الهمز . ومن هذه اللغة يقولون أيديهم موضع آدم ، بطرح الألف الأولى . وهمزيت جعل الممدود والمقصور واحداً .

(وأذنت لربها وحفت) أذنت : استمعت . وحقت ، قال الفراء : وحق لها أن تفعل .

ص ١٩٨ : وقال : قال لي سلمة^(٣) (دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً) قال : أي دعانا متكئاً أو في هذه الحال أو في هذه الحال .

ص ١٩٩ : (حم عسق) قال : اسم من أسماء الله ، وكان على يعرف بهذا العين . سئل : كيف كان يعرف بهذا العين ؟ قال : لا أدري . قال أبو العباس أحمد بن يحيى : « ما يعجبني أن يقوم إلا زيد » . قال مثل هذا كثير في القرآن ، وهو بمعنى غير . قال : والعرب تقول « ما كائن إلا قائماً » تذهب به مذهب غير .

(١) وقرأ بضم التاء ابن كثير وأبو عمرو ودرويش وابن محيى الزيدى . وبقى الأربعة عشر بفتحها . إتحاف فضلاء البشر ص ٣١٨ . وقرأ الحسن والزهرى وابن هرمز بضيغة المبني للمفعول . أنظر تفسير أبى حيان (٦ : ٤٠١) .

(٢) الكلام بعد « أذهبت » إلى هتام موضعه في الأصل بعد كلمة « واحداً » التي ستأتى بعد قليل . يقال آدم بينهما يؤوم إيداماً ، ألف ودفعه ، ومثله آدم بأدم من باب ضرب .

(٣) هو أبو محمد سلمة بن عاصم النحوى . أخذ عن الفراء وروى عنه كتبه ، وأخذ عن خلف الأحمر وسمع منه كتاب العدد ، وقد أخذ عن سلمة أبو العباس ثعلب ، وكان ثعلب يقول : « كان سلمة حافظاً لتأدية ما في الكتب ، والطوال ، حاذقاً بالعربية ، وابن قادم حسن النظر في العلل . وسلمة ، وهو والد المفضل بن سلمة . أنظر تاريخ بغداد ٤٧٥٠ وإرشاد الأديب (١١ : ٢٤٢) وبغية الوعاة ص ٢٦٠ . الذى في معاني القرآن للفراء (الورقة ٩) : قال لي أعرابى منهم على المروءة . ويريد بكلمة « منهم » من اليمن .

ص ٢٠٤ وقال الفراء : قال لي أعرابي بمنى : « آقصائد أحب إليك أم الخلق »^(١) فجاء به على الأصل^(٢) وقال الله عز وجل : (وكذبوا بآياتنا كذاباً) وهو في أكثر الكلام معدول به عن جهته^(٣) .

ص ٢٠٦ وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (وقولهم إنا قتلنا المسيح) قال : إذا تم الكلام فالكسر لا غير ، وإذا لم يتم الكلام فالكسر والفتح جميعاً قولى إن زيدا قائم وأن زيدا قائم ، ومن قولى إن زيدا قائم لا غير .

ص ٢٠٩ — ٢١٠ (ثم دنا فتدلى) قال : يقال : تدلى فدنا ، مقدم ومؤخر ، وهو واحد . ويعنى جبريل عليه السلام . (فأوحى إلى عبده) . إلى محمد (ما أوحى) الله به إلى جبريل (قال قوسين) قاب وقدى وقيد واحد .

ص ٢١٠ (بالأفق الأعلى) قال : استوى هو ومحمد بالأفق الأعلى بأعلى المواضع . (لما خلقت بيدي) قال : يقال الشيء في يدي ويدي ، ونظرت إليه بعيني وبعيني ، إذا كان الواحد يدل على الاثنين والاثنان يدلان على الواحد جاز هذا .

ص ٢١١ (ثم استوى إلى السماء) قال : الفراء وأصحابنا يقولون : اقبل عليها . وآخرون يقولون : استوى (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم) أى من علم محمد ﷺ وكانوا يكتُمونه . ومثله (فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به) وهو محمد ﷺ . (رب أوزعنى) أى ألهمنى .

قال أبو العباس : والأوقات تضاف ولا تضاف ، فتقول : زيد ضارب اليوم عمراً ، وضارب اليوم عمراً . وكذلك في الصفات زيد ضارب خلفك عمراً وضارب خلفك عمراً . وفي المصدر تقول : هو الضارب الضرب الشديد عمراً (ذواتي أكل خمط : قال : نبت يعرفونه) .

(١) القصار : بكسر القاف وتخفيف الصاد : تقصير الشعر . ويعده في معاني القرآن « يستفتينى » .
(٢) أى على الشائع في وزن المصادر . لكن ذكر الفراء في معاني القرآن الورقة ٢٠٩ أن اليمن يقولون كذبت به كذا ١ و فرقت القميص خرقاً . ثم قال : « وكل فعل فمصدره فقال في لغتهم مشدد » .
وقد روى هذا الخبر في اللسان (٦ : ٤٠٧) بلفظ : « قلت لأعرابي بمعنى » وهذا تحريف .
(٣) والأكثر فيه الكذاب بكسر الكاف وتخفيف الدال . وانظر التنبيه السابق .

المقسط : العادل . والقاسط : الجائر :

(وعندنا كتاب حفيظ) قال : هو القرآن كله في اللوح المحفوظ أنزل الله منه ما شاء . ومن قرأ (يخربون)^(١) أراد أكثروا الخراب . ومن قال أخربوا^(٢) أراد قللوا الخراب .

ص ٢١٤ (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كسراب بقيعة)^(٣) منه يرومة^(٤) ثم أدغمت الواو في الياء ، وإذا جعلها من السر فهي فعلية (يذروكم فيه) أى في الخلق وذرية وذرية جميعاً من ذرأ الله الخلق يذروهم ذرءاً ، وكان ينبغي أن يكون مهموزاً . ومن قال هي من الذر قال ذرية لا غير ، ولا همز ، وإنما ضمت قياساً على نسبة أشباهها ، مثل دهرى منسوب إلى دهر ، وما كان مثله .

ص ٢١٥ — ٢١٦ : وفي الحديث : « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً » . قال أبو العباس : لا يجزئيه إلا بالحمد وأخرى . قال أبو إسحاق بن جابر : شيخ من أهل الفقه : فما تقول في قول النبي ﷺ « لا قطع إلا في ربع دينار فصاعداً ؟ » قال : القطع في الربع فما زاد ، قال : فهلا قلت مثل ذلك في الحمد أنها تجزئ وحدها ؟

ص ٢١٦ : قال أبو العباس : السنة تقضى على اللغة ، واللغة لا تقضى على السنة . وظن أنه جاء خبر عن النبي ﷺ أنه لا تجزئ الصلاة بالحمد وحدها فقليل له : إن السنة لم تجيء بهذا . فقال : إن كان هذا كان فالقول فيهما واحد .

(١) هو بالتشديد قراءة أبي عمرو والحسن واليزيدى . والباقون بسكون الحاء وكسر الراء . انظر الإتحاف ٤١٣ .

(٢) أى قرأ يخربون بسكون الحاء وكسر الراء .

(٣) كذا في النسخة ، وليس بعد الآية تعليق . وفي اللسان (١٠ : ١٧٩) : « الفراء : القبة جمع القاع . قال : والقاع ما انبسط من الأرض ، وفيه يكون السراب نصف النهار » . ومما يجدر ذكره أن ثعلباً يعتمد كثيراً على الفراء في تفسيره أى الكتاب .

(٤) كذا في اللسان (٦ : ٢٢) عند الكلام على « السرية » . « وقيل هي فعولة من السرو ، وقلبت الواو الأخيرة ياء طلب الحقة ، ثم أدغمت الواو فيها فصارت ياء مثلها ، ثم حولت الضمة كسرة مجاورة الياء » .

وسئل أبو العباس عن قوله عز وجل : (وإذا العشار عطلت) قال : العشار أى التى أتى لحملها عشرة أشهر ، فجاءت القيامة فعطلت لم تنتج ، تركها أهلها وقد دنا خيرها ، وهى أنفس ما عندهم إذ قددنا ولادها .

ص ٢١٧ وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (واتخذتموه وراءكم ظهرياً) الهاء تعود على ذكر الله عز وجل أى ألقيتموه وراء ظهوركم لم تعبثوا به .

ص ٢١٨ : (ويذكر وألهتك) جمع إلهك وإلهتك : أى عبادتك . ومن قرأ (وإلهتك) أراد أنك تعبد ولا تعبذ . ومن قرأ : (وألهتك)^(١) أراد التى يعبدها . وفرعون أخذ من الفرعون^(٢) الرجل إذا بلغ الغاية من العتو . وإذا تمرد سمي نمرود^(٣) ، ونمرود بالذال وأهل البصرة يقولون نمرود بالبدال .

ص ٢١٩ : (الحاقة) : القيامة . العاب : العيب . (سديرة المنتهى) : لا فوقها ذهاب ، هى غاية الأفق . (قد علمنا ما فرضنا عليهم) : أى قد علمنا الفرض الأول وزدنا فرضاً آخر .

(الجزء الخامس)

ص ٢٢٩ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (يجذ فى الأرض مراغماً) ، أى مضطرباً ومذهباً . وراغم الرجل أهله ، إذا تباعد عنهم وفارقهم .

ص ٢٣٠ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (ما بعوضة فما فوقها) يقال دونها وهو قليل ، وتكون « ما » صلة ؛ وما فوقها ، أى أكبر منها ، أجود .

(١) وقد قرأ الجمهور : « وألهتك » بالجمع . وقرأ ابن محيى والحسن : « وإلهتك » وهى قراءة ابن مسعود وعلى وابن عباس وأنس . وقد فسرت « إلهتك » بمعنى عبادتك ، أو « إلهة » علم للشمس ممنوع من الصرف . أنظر إتحاف فضلاء البشر ٢٢٩ وتفسير أبى حيان (٤ : ٣٦٧) .

(٢) أى أخذ العلم من هذا الوصف ... على أن القول بهذا الاشتقاق واضح البطلان . فإن « فرعون » من الألفاظ الموبة وهى فى اللغة المصرية القديمة « برعا » أى البيت الكبير ، و « بر » بكسر الباء المقخمة : البيت و « عا » : الكبير . وهو لفظ أطلق على ملوك مصر منذ أقدم العصور إلى العصر الرومانى .

(٣) فى اللسان (ثمر) : « وكأن ثعلباً ذهب إلى اشتقاقه من التمرد . فهو ثلاثى » والحق أن اللفظ معرب .

ص ٢٣٥ : (لا تتريب عليكم اليوم) أى لا تذكر ذنوبكم ، يقال ثرب عليه ، إذا ذكر ذنوبه .

ص ٢٣٦ : (على أعقابكم تنكصون) يقال نكص ، إذا رجع إلى خلفه .
الزربية : مثلثة الزاى مع تشديد الياء .

ص ٢٣٧ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (وزراى مبثوثة) قال :
الزراى : الطنافس ، واحدها زربية .

ص ٢٤٩ : وقال أبو العباس أحمد بن يحيى فى قوله عز وجل : (وكانوا فيه من الزاهدين) أى كانوا من الزاهدين فيه ، أى اشتروا على زهد منهم .

ص ٢٥٨ — ٢٥٩ ... والرعى هو اسم الذى يرعى ويؤكل ، والرعى الفعل . ويقال : ما رعيت إلا على نفسك ، أى ما أبقيت . ويقال : أرعنى سمعك ، أى استمع لى . وأراعنا سمعك ، وهو من قوله عز وجل : (لا تقولوا راعونا) ، وللجمع راعونا أسمعكم . وقرأ ابن مسعود : (لا تقولوا راعونا) وقرأ الحسن : (لا تقولوا راعينا) أى كذباً وسخرياً وحمقاً .

ص ٢٥٩ — ٢٦٠ : وقول الله عز وجل : (أرأيتك هذا الذى كرمت على) قال أبو العباس : العرب تقول : أرأيتك وأرأيتكما وأرأيتكم ، وكذا المؤنث أرأيتك وأرأيتكما وأرأيتكن ، بفتح التاء وتثنية الكاف وجمعها للمؤنث والمذكر ، هذا فى جميع العربية يختاره الكسائى . قال الفراء : إذا كان بمعنى أخبره فى فأتبعه الاستفهام ، فيقولون : أرأيتك زيداً هل قام ، وأرأيتكما زيداً هل قام ، وأين هو ، ومتى ذهب ؟ وادعى الفراء أن الكاف قامت مقام التاء ، فلذلك وحدوا التاء وثنوا الكاف وجمعوها وربما همزوه . قال الكسائى : إنما تركوا الهمز ليفرقوا بينه وبين رأى العين . وقال الكسائى : الكاف موضع نصب وقال أهل البصرة : الكاف لا موضع لها ، إنما هى للخطاب . هذا قول أهل العربية أجمعين .

ص ٢٦٠ : وقال أبو العباس أحمد بن يحيى فى قوله عز وجل (آلم الله) :
حركة الميم مما اختلف الناس فيه ، فقال الفراء : هو ترك همزة الألف من الله ثم

وصله^(١) . وقال الكسائي : حروف التهجي يذهب بها ما بعدها : زاي ياء دال أدخل . وزاي ياء دال اذهب ، يذهب بها مذهب الحركات التي بعدها . وقال أهل البصرة : للإدراج ، ولو أراد أن يدرج (آلم ذلك) جاز له الحركة ، ولم يسمع هذا إذا كان ما بعده متحركاً .

ص ٢٦٠ — ٢٦١ : وقوله (سبحان) مختلف في تأويله ؛ لأن تأويله الاضافة عند الفراء ، وهو تنزيه وضع موضع المصدر ، في الأصل سبحت تسبيحاً وسبحاناً ، فإذا أسقطت الكاف فتح . وأنشد : سبحان من علقمة الفاخر ... قال الفراء : طلب الكاف ففتح . وقال أهل البصرة : لم يجزه . وهذا باطل ، لأنهم قد أنشدوا ... فسبحاناً فسبحاناً ... بالنصب . فيجوز فلا يكون نكرة ، وما أضيف فأسقط فلا يكون نكرة .

ص ٢٦١ : وقول عز وجل : (أفما نحن بميتين) هذا الألف استفهام منهم تعجباً . وقال : المقصور ما لم يمد ، ياء وواو قبلها فتحة ، مثل قفا ومرعى . والمملود ، مثل عطاء وكساء . والسلام : الذي ليس من بنات الياء والواو . وقال : الرجس والرجز ، لغتان ، العذاب .

ص ٢٦٦ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا) قال : كل نبي بعث بالإسلام .

وأمل علينا : جاء اليهود إلى النبي ﷺ يحتكمون إليه ، فقالوا : في كتابنا أن لا تقتل الرؤساء بغيرهم ، فقال ﷺ « باطل » ، ليس هذا في كتاب الله » فقالوا : إن حكمت بهذا وإلا فقبل . فأنزل الله عز وجل : (وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط) وقال في قوله عز وجل : (إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات) قال : ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب (الممات) .

(١) في معاني القرآن الورقة ، من مخطوطة دار الكتب « تركت الهزمة همزة الألف من الله فصارت في الميم لسكونها » .

عجزيت للأعشى في ديوانه ص ١٠٦ وصدره : أقول لما جاء في فخره .
كنا ، والمعروف في شواهدهم قول أمية بن الصلت : سبحانه ثم سبحانا يعود له ... وقبلنا سبح الجودي والجمد .، أنظر اللسان (٣ : ٣٠٠) والخزانة (٢ : ٣٧ / ٢ : ٢٤٧) .

جاء في نعت يونس في الآية ١٤٢ من الصافات : (فالنغمة الحوت وهو مليم) وفي نعت فرعون في الآية ٤٠ من الذاريات : (فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم وهو مليم) .

ص ٢٦٧ : (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) . يقال فيها على ضريين : أحدهما : تودوني في العرب أى تحفظوني في العرب ، لأنه ليس بطن من العرب إلا وقد ولدته ، والأخرى أن تحفظوا قرابتي . ثم قال فيها لما روى في المسائل فجمع القول وجاء بالمعنى ، قال أن تودوني في قرابتي بكم ، أو تودوا قرابتي في .

(فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) أى ولا كسراً يقال انهضم الطعام إذا انكسر في بطنه ، وهضمه : كسره .

ص ٢٦٨ : (المؤمن المهيمن) قال : المؤمن : المصدق بالعبادة . والمهيمن : القائم على كل شيء . (يحسبهم الجاهل أغنياء) قال : الجاهل الذى جهل أمور نفسه ، (وهو ملهم) .

ص ٢٦٩ : (فإن كان الذى عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً) قال : السفيه الذى لا يحسن شيئاً ، ولا يحسن أن يقرأ ولا يكتب ، إذ لم يتعلم . والضعيف : الضعيف العقل ، ويقال : الصبى والمرأة .

(ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) أى لم يلبسوه بغيره . (أسفل سافلين) و (أسفل السافلين)^(١) يقال : الهرم . ويقال : النار .

ص ٢٧٠ : وقال أبو العباس : فى (لإيلاف قريش) أقوال ، قال الفراء : تكون لام تعجب ، أى اعجبوا لهذا . وقال (فجعلهم كعصف مأكول) هذا . وقال : هى من صلة : (فليعبدوا رب هذا البيت) قال : ومعنى (لإيلاف قريش) إيلافهم^(٢) ، يجعل مثل أنبتكم نباتاً^(٣) رده إلى الأصل .

ص ٢٧٢ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (الذين أنقض ظهرك) قال : الذى تسمع لصوته نقيضاً من ثقله . (ورفعنا لك ذكرك) قال : لا أذكر إلا ذكرت معى .

(١) هذه قراءة عبد الله بن مسعود . أنظر تفسير أبى حيان (٨ : ٤٩٠) .

هى قراءة ابن عامر كما فى تفسير أبى حيان (٨ : ٥١٤) و « إيلاف » مصدر للثلاثى .
- إنما مثل به للرد إلى مصدر الثلاثى . وهو إشارة إلى الآية الكريمة (والله أنبتكم من الأرض نباتاً) فى سورة نوح .

قال : الوزر : كل ما احتمل الرجل على ظهره . وإنما سمي الوزير وزيراً لأنه يحمل أثقال صاحبه ، وهو هاهنا حمل الإثم . (حتى تضع الحرب أوزارها) . قال : تسقط آثام . أجلها عنهم ، أى إذا قاتلوا فاستشهدوا وضعت أوزارهم ومحصت عنهم الذنوب .

(لمحص الله الذين آمنوا وبمحق الكافرين) . قال : فقل لي بعد الله ويذهب ذنوب المؤمنين . (وقوموا لله قانتين) . قال : القنوت : أصله القيام ، وهو هاهنا الخضوع .

(الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة) . قال أبو العباس : كانت البغايا تؤاجر نفسها ، فقال أصحاب الصفة ، وكانوا ممن يتزوج بهن ويأكل مما يكسبن ، فأنزل الله عز وجل : (الزانى لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زانٍ أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) .

ص ٢٧٣ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (إلى المرافق) قال : هى مثل « حتى » للغاية ، والغاية تدخل وتخرج . يقال ضربت القوم حتى زيدا ، يكون زيد مضروباً وغير مضروب فيؤخذها هنا بالأوثق .

وقال أبو العباس : (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) قال : كان الخصمان واسطة القلادة من الفئتين يوم بدر والخصم يكون واحداً ويكون جمعاً .

وقال فى قوله عز وجل : (فدكتا دكة واحدة) قال : أخرج الجبال فى لفظ الواحد مع الأرض ، لقوله هذه أرض وهذه جبال ، فأخرجها على هاتين ، كقوله تعالى : (والله الأسماء الحسنى) ولم يقل الحسن ولا الحسنات ، ولو قال ولكن لجمعه ، تخرج لفظ الجمع بلفظ الواحد .

ص ٢٧٣ — ٢٧٤ : يقال : هؤلاء وأولئك ، للقليل ، وهذه وتلك ، للكثير ، وهؤلاء النسوة ، للقليل ، وتلك للكثير . وإنما ذكر القليل وأنث الكثير لأن القليل مثل الواحد والكثير مثل الجمع . يقال : هذا رجل وهؤلاء رجال . كذلك إذا قال : لإحدى عشرة خلت ، ولائتى عشرة خلت ،

ولعشر خلون ، فأنت الكثير وذكر القليل^(١) . وقرأ : (إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ...) فأنت الكثير وذكر القليل^(٢) .

ص ٢٧٤ : وحدثنا أبو العباس قال : قال الكسائي : كنت أتعجب من العرب ، تقول : لعشر مضين وإحدى عشرة مضت .

قال أبو العباس : و (وعدنا) يكون من واحد ، و (واعدنا) من اثنين . ويقال : وعدته خيراً وشرّاً ، وإذا لم يذكر الخير ولا الشر قيل في معنى الخير : وعدته ، وفي الشر ، وعدته . وفي بعض اللغات أوعدته بالشر . وأنشد :

أوعدني بالسجن والأداهم رجلى ورجلى شنه المناسم

ص ٢٧٨ : وقال أبو العباس في قوله تعالى : (وصبغ للآكلين) قال : هو الزيت مصطبغ به . وقال في قوله (فيم أنت من ذكراها) : لا تعد لذكراها .

وقال في قوله تعالى : (صلوا عليه وسلموا تسليماً) : قولوا : السلام عليك يا رسول الله .

ص ٢٧٩ : (أولئك ينادون من مكان بعيد) قال : يقال للبليد الذي لا يسمع ما يقال له : إنما ينادى من مكان بعيد .

قولنا « ﷺ على محمد » أى زاده الله بركة ورحمة ، وثوابها لنا ليس له ، « ﷺ » . (إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقياً) قالت : أنا أعوذ بالله أن تفعل ما لا ينبغي إن كنت تقياً . (ليس كمثله شيء) أى ليس كهو . (يذروكم فيه) : يكثر كم فيه ، الهاء راجعة على الخلق . (أكاد أخفيها) أريد أسترها ؛ من قال أخفى أراد أستر ، ومن قال أخفى قال أظهر .

(وأسروا الندامة) قال : من رؤسائهم . (ليس لها من دون الله كاشفة) . لا يكشفها إلا رب العالمين .

(١) هذا تعليقه هو . وللنحويين كلام آخر في ذلك .

(٢) هذا فهم خاص له . وإلا فإن ما في « اثنا » من طبيعة موافقتها المعنود ، وهو هاهنا « الشهر » وما في « أربعة » من مخالفتها المعنود هو العلة التعمية المعتمدة .

(الجزء السادس)

ص ٣٠٠ : (إن الذين آمنوا والذين هادوا) قال أبو العباس : في قول الخليل معناه الذين تابوا . وقال الفراء : إنما عدّ أصناف الكفرة ، فهم اليهود . قال : وخبر إن في قوله (فلهم أجرهم عند ربهم) ، وهو جزاء .

ص ٣٠١ : قال : والعرب تشبه الحرف بالحرف وإن خرجوا عن بابه . (خصمان يغى بعضنا على بعض) قال : رده على معنى الجميع ، لأن الخصم والعدل والزور والرضا وما أشبهها ، يقال للجمع والواحد والاثنين ، والمؤنث . (فبما رحمة من الله) قال : يقول أهل البصرة توكيداً^(١) ، فإذا سئلوا : كيف هي توكيد ؟ يقولون : لا ندرى (فإن كن نساء فوق اثنتين) قال : كنى عن الأولاد كناية خاصة في المؤنث فرد على الذى كنى عنه . وذلك أنه يقال للمؤنث : من أولادى ، وللمذكر : هم أولادى ، وللمذكر والمؤنث أيضاً هم أولادى . قال : وهذا مثل « من » في التذكير والتأنيث والجمع والتوحيد .

ص ٣٠٢ : وقال أبو العباس في قول الله عز وجل : (ولقد كتبنا في الزبور بعد الذكر) قال : كان قبله كتب ابراهيم وغيره ، فقال (من بعد الذكر) .

ص ٣٠٥ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (فلما رأيته أكبره) قال : أعظمه ، أى كبر في عيونه .

ص ٣١٤ : وقال أبو العباس في قوله تعالى : (وحرث حجر) قال : حرث لا يركبها إنسان . والحرث : الزرع والإبل والغنم ، وكل ما كان من هذا .

ص ٣١٥ : وقال في قوله عز وجل (وأيدناه بروح القدس) أيدناه : قويناه . وروح القدس ، يقول : من بعثنا إليه ، وينبغى أن يكون ملكاً . وقال أبو العباس في قوله (يا أيها النبي اتق الله ولا تطيع الكافرين) قال : قالوا للنبي ﷺ اطرده صهيياً وسلمان وبلاًاً وهؤلاء ، فإنهم سبقوا إلى الهجرة ، حتى نتبعك . فأنزل الله هذا .

(وجعلنا ذريته هم الباقيين) قال : جعل الأنبياء من ذريته ، ثم جعل الأنبياء بعده من ذرية ابراهيم ، وهم الباقيون إلى الآن . يعنى سائر الناس . (وتركنا عليه فى الآخرين) قال : تركنا له من يدعو له .

ص ٣١٦ : (سلام على إبراهيم) قال : سلام ، حكاية . (إن الله وملائكته يصلون على النبي) قال : يجوز ولم نسمع من قرأ به^(١) . ويقال إن زيداً وعمرو قائمان ، وإن زيداً وعمراً قائمان . قال : مثل قوله ... فإني وقيار بها لغريب ... وأنشد أيضاً :

يا ليتنى وأنت يا ليس في بلد به أنيس

قال أبو العباس : والفراء يقول : لا أقول إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب^(٢) .

ص ٣١٧ : (ورجلاً مسلماً لرجل) قال : سلم مصدر . و (سالماً)^(٣) نعت ، أى سالماً لله لا يعبد إلا الله^(٤) . وقال : ومثله قوله عز وجل (وكيف أخاف ما أشرككم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم

(١) يريد قراءة الرفع في « وملائكته » . لكن قراءة الرفع هذه مروية عن ابن عباس وعبد الوارث عن أبي عمرو . أنظر تفسير أبي حيان (٧ : ٢٤٨) . وخروجها الكوفيون على العطف على موضع اسم إن ، والبصريون على حذف الخبر ، أى وملائكته يصلون . ولهذا القراءة قصة رواها البغدادي في الخزانة (٤ : ٣٢٥) .

(٢) أى لا يجوز الرفع بالعطف على اسم إن إلا إذا كان اسمها مبنياً لا يظهر فيه الإعراب ، كما في قوله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هادوا الصائبون) قال الفراء : « وأما الصائبون فإن رفعه على أنه عطف على الذين ، والذين حرف على جهة واحدة في رفعه ونصبه وخفضه . فلما كان إعرابه واحداً وكان نصب إن ضعيفاً — وضعفه أنه يقع على الاسم ولا يقع على خبره جاز رفع الصائبين . ولا أستجب أن أقول إن عبد الله وزيد قائمان ، لتبين الإعراب في عبد الله » . أنظر الخزانة (٤ : ٣٢٤) ومعاني القرآن للفراء الورقة ٤٥ في سورة المائدة من مخطوطة دار الكتب .

(٣) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب ، ووافقهم ابن محيى والزبيدي والحسن ، وهى أيضاً قراءة عبد الله وابن عباس وعكرمة ومجاهد وقتادة والزهدى . أنظر تفسير أبي حيان (٧ : ٤٢٤) وإتحاف فضلاء البشر ٣٧٥ .

(٤) هذا بيان للمراد من المثل في الآية : وأما المعنى اللفظي فقوله تعالى (سالماً لرجل) أى رجلاً مملوكاً لرجل واحد خالصاً من الشركة . وقد ضرب الله مثلاً لعباد آلهة كثيرة ومن يعبد الله وحده ، برجل مملوك اشترك فيه ملاك سيور الأخلاق فهو لا يقدر أن يوفى كل واحد منهم مقصوده ، ورجل آخر مملوك جميعه لرجل واحد قد خلق لخدمته وبذل جهده في قضاء حوائجه . والآية هي التاسعة والعشرون من سورة الزمر .

سلطاناً) ، أى كيف أخاف آلهتكم وأنتم لا تخافون الله . (لقد تقطع بينكم) ،
بفتح النون أى ما بينكم ، وبينكم بضم النون ، أى وصلكم) .

ص ٣١٨ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل (ما جئتم به السحر) : أى
الذى جئتم به السحر . ومن قال (السحر) قال : قالوا هذا سحر ، فقال :
السحر هذا ؟ والفراء يقوله . ومن قال (ما جئتم به السحر) أى ما جئتم
بمجيئكم السحر ، كما يقال : ما جئت به الباطل والزور ، أى جئت بمجيئك
هذا الباطل والزور ، جئت الباطل والزور بمجيئك هذا ، وهذا كقول ليلى :
وفارقتى جارى بأربى نافع

أى فارقتى بفراق أربى رجل نافع . (وما كنا له مقرنين) أى مطيقين .
ص ٣١٩ : (لا يجليها لوقتها إلا هو ثقلت فى السموات والأرض) قال :
كبر علمها على أهل السموات والأرض . قال : وكل شئ لم يعلم فهو ثقل .
التميز يسمى التفسير عند الكوفيين :

ص ٣١٩ — ٣٢٠ : (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة)
قال : عرضهم بالميم لا تكون إلا للأشخاص ، فإذا قال عرضهن وعرضها فهو
لغير الأشخاص . ولا تكون وعرضهن إلا للأسماء ، وتكون عرضها للأسماء
والأشخاص .

ص ٣٢٠ — ٣٢١ : قال أبو العباس : من قال (ولبثوا فى كهفهم ثلثمائة
سنين) فهو الاختيار ؛ لأن السنين جمع ، ولا تخرج مفسرة ، كأنه قال :
ولبثوا فى كهفهم سنين ثلثمائة ، فالسنون تابعة للثلثمائة ، والثلثمائة تابعة
للسنون . وإذا قال ثلثمائة سنين فأضاف ، فإن السنين فيها لغات ، يقال هذه
سنون فاعلم ، ومررت بسنين فاعلم . هذا جمع على ما فسرنا . ولغة يقولون
هذه سنينك ، ومررت سنينك ، فيثبتون النون ، فيجعلونها كالواحد ، فعلى هذه
أضافوا . قال : وأنشد الفراء وأصحابنا :

ذرائى من نجد فإن سنينه لعين بنا شياً وشيئنا مردا
فعلى هذا أضافوا . وأنشد :

سنيني كلها لاقيت حرباً أعد من الصلادمة الذكور

ينون ولا ينون ، فمن نون جعله كالواحد ومن لم يتون قال : هو معدول
عن الجميع إلى الواحد .

ص ٣٢٢ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (فجاسوا خلال الديار)
جاسوا وداسوا واحد . وقال في قوله عز وجل : (ولقد مكناكم فيما إن
مكناكم فيه) قال : الفراء يقول : فيما لم نمكنهم فيه والكسائي يقول : في الذي
مكناكم فيه .

ص ٣٢٤ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (تظن أن يفعل بها فاقرة .
كلا) قال : الفاقرة : الداهية ، من فقرت أنفه ، أي حززت أنفه . وكلا في
القرآن كله أي ليس الأمر كما يقولون ، الأمر كما أقوله أنا .

وقال في قوله عز وجل : (وهناً على وهن) : ثقلاً على ثقل .

ص ٣٢٥ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (ويحمل عرش ربك فوقهم
يومئذ ثمانية) قال : ثمانية أجزاء من كذا وكذا جزءاً من الملائكة .

ص ٣٢٥ — ٣٢٦ : (الرحمن على العرش استوى) قال أبو العباس :
يقال فيه ضروب ؛ يقال أقبل^(١) ، ويقال استوى عليه من الاستواء . والمعتزلة
يقولون استوى . وقال في قوله عز وجل (عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك) أي
علامة .

ص ٣٢٧ : وسئل هل قرىء : (وإنه منك)^(٢) ثم قال : لا أعرفه .
(ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي بالجدب (فإنهم لا يكذبونك)^(٣)
يقال أكذبتك إذا قلت ما جئت به كذب وكذبتك إذا قلت كذبت .

(١) في اللسان عن الفراء : « ووجه ثالث أن تقول كان فلان مقبلاً على فلانة ثم استوى على وإلى
يشاتمى ، على معنى أقبل إلى وعلى » .

(٢) هي قراءة ابن محيى محمد بن عبد الرحمن المكي . انظر إتحاف فضلاء البشر ٢٠٤ س ٩ — ١٠ .
وفي تفسير أنى حيان (٤ : ٥٦) : « وقرأ اليماني : وإنه منك . والضمير في وإنه ، إما للعبد أو
الإنزال » وقرأ الجمهور : (تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك) .

(٣) قرأ نافع والكسائي بالتخفيف ، من أكذب ؛ والباقون بالتشديد ، من كذوب . انظر إتحاف فضلاء
البشر ٢٠٧ .

ص ٣٢٨ : (ومزاجه من تسنيم عيناً) قال : من ماء تسنم عيناً ، أى تسنم عيناً تأتى من مقال^(١) (فخشينا أن يرهقهما) قال : ظننا أن يلقىهما فى شر .

ص ٣٣٤ : قال : و (مالك يوم الدين) أى يوم الجزاء .
ص ٣٣٥ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (فأوف لنا الكيل) قال : كانت بضاعتهم مزجاة فقالوا له : خذ منا وأوف لنا الكيل .

ص ٣٦٢ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (فإن عثر على أنهما) أى أطلع عليهما بسوء . القضب : ما أكله الدابة ، والرطبة . والأب : ما أخرجت الأرض (وقد خلقكم أطواراً) قال : خلقاً مختلفة .

ص ٣٦٦ : وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) قال : هذا مثل الجزاء ، مثل قولهم إذا قمت قمت ، وإذا فعلت فعلت ، وقيامى مع قيامك ، أى الاستعاذة والقرآن معاً ، أى اجعل مع قراءتك الاستعاذة ، كقولهم اجعل قيامك مع قيام زيد .

ص ٣٧٢ : (عسى ربكم أن يرحمكم) أى ما أقربه . قال : هذه تسمى المقاربة . عسى عبد الله يقوم ، مثل كاد عبد الله يقوم . وإذا أدخل « أن » فإنه يقول قارب أن يقوم . وأنشد :

... عسى الغوير أبوسا ... أى عسى أن يكون ، مثل كان عبد الله قائماً . قائماً ، قال : وهو شاذ . عسى زيد قائماً شاذ .

وقال أبو العباس فى قوله عز وجل : (إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) قال : سمعن مؤمنات قبل أن يؤمن لأنهن اعتقدن الإيمان . وقال فى قوله تعالى (فآمنوا خيراً لكم) قال : الكسائى يقول فيها فآمنوا يكن خيراً لكم . والفراء قال : فآمنوا إيماناً خيراً لكم . والخليل يقول : أضمر افعلوا خيراً لكم .

ص ٣٧٤ : « إذا » لها ثلاثة أوجه ، معنى إن ، ومعنى الوقت ، ومعنى المفاجأة .

(١) هى لغة فى قولهم : من عل ، ومن علو ، ومن عال .

(قل للذين آمنوا يغفروا)^(١) قال : هذا بمكة . وقال الفراء : هو جزاء ، وفيه شيء من الحكاية^(٢) .

ص ٣٧٥ : وقال أبو العباس : لا يصح الشعر ولا الغريب ولا القرآن إلا بالنحو ، النحو ميزان هذا كله ، وكان : تعلموا النحو فإنه أعلى المراتب . (وهو بالأفق الأعلى) قال : بأعلى الأفق ، وهو جبريل عليه السلام . (وإنه لتذكرة) الهاء راجعة على القرآن .

ص ٣٧٦ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (فتصيبكم منهم معرفة) : أى يصيبكم أمر تكرهونه ، وهو أخذ الديات . والعر : الجرب .

ص ٣٨٢ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (قال فالحق والحق أقول)^(٣) : أراد فأقول الحق حقاً . ومن رفع قال فأنا الحق والحق قولي ، وأقول في صلة الحق والحق يمين . ومن قال (فالحق والحق) قال فأنا الحق وأقول الحق .

ص ٣٨٣ : قال أبو العباس : عن النبي ﷺ وعن ابن عباس : إذا اشتبه عليكم شيء من القرآن فاطلبوه في الشعر .

ص ٣٨٤ : (وذلك دين القيمة) قال : الأمة القيمة . لا مستم ولمستم

(١) هي الآية ١٤ من سورة الجاثية .

(٢) أنظر لتخريج نحو هذه الآية تفسير أبي حيان (٥ : ٤٢٦) . ونص الفراء كما في معاني القرآن الورقة ١٧٥ من مخطوطه دار الكتب . « قل للذين آمنوا يغفروا » ، معناه في الأصل حكاية بمنزلة الأمر ، كقولك قل للذين آمنوا اغفروا . فإذا ظهر الأمر مصرحاً فهو مجزوم لأنه أمر . وإذا كان على الخبر مثل قوله قل للذين آمنوا يغفروا ، وقل لعبادى يقولوا ، وقل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة ، فهذا مجزوم بالتشبيه بالجزاء والشرط كأنه قولك قم تصب خيراً ، وليس كذلك . ولكن العرب إذا خرج الكلام في مقال غيره وهو مقارب له عربوه بتعريبه . فهذا من ذلك .

(٣) انظر للنص على القراءات الواردة في الآية إتحاف فضلاء البشر ص ٣٧٤ . هام جداً هذا النص من ناحية أن النبي يقرر اللجوء للشعر في التفسير القرآني ، وأول من نفذ تعاليم الرسول في هذا المنحى التفسيري ابن عباس ومن بعده مدرسته في التفسير . من هذا القبيل قبل — قد مرت مفردات آيات دون ذكر لنص الآية يفسرها ثعلب فلعلها من موارد تداعى المعاني .

واحد^(١) .

وقال أبو العباس في قوله عز وجل (فما خطبكم أيها المرسلون) ما حالكم ، وما أبوكم . (وما ألقناهم من عملهم من شيء) قال : ما نقصناهم . سئل عن لمست ومست ، قال : ما أمر به .

وقال أبو العباس في قوله تعالى : (وإذا اعتزلتهم وما يعبدون إلا الله) قال : لم يعتزلوا الله ، كما تقول ضربت القوم إلا زيدا ، المعنى إلا زيدا فإني لم أضربه .

ص ٣٨٨ : وقال أبو العباس في قوله تعالى : (وألقيت عليك محبة مني) ، قال أنا ألقيت المحبة عليك مني (وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض) قال : مقدار ما كانت السموات والأرض . قال : بمقدار ما كانت السموات والأرض . (إلا ما شاء ربك) أن ينقص أو يزيد . (عطاء غير مجذوذ) قال : غير مقطوع .

وسئل أبو العباس عن الروح والنفس ، أمما واحد ؟ فقال : ' أي الله أن يعرف الروح إنسان . وقال : النفس الدم ، فإذا ذهب الدم ذهبت النفس . وقال : إن الله عز وجل قال : جعلت للكفار أن يخلدوا في النار مادامت السموات والأرض إلا ما شاء الله من غير زيادة أو نقصان .

قال : العرب تقول : لا آتيك ما أن في بحر قطرة ، ولا آتيك مادامت السماء سماء ، ولا آتيك ما السماء سماء ، ولا آتيك ما سمر — وأسمر — ابنا

(١) يشير إلى القراءتين في قوله تعالى : (أولامسم النساء) من الآية ٤٢ من سورة النساء والآية السادسة من المائدة وقرأ حمزة والكسائي وخلف الأعمش بغير ألف في الآيتين ، وباقي القراء بالألف فيهما . أنظر إتحاف فضلاء البشر ١٩١ .

قد سبق الكلام عليها في ص ٣٨٢ وهي قراءة الحسن وعيسى وعبد الرحمن بن أبي حماد عن أبي بكر . أنظر تفسير أبي حيان (٧ : ٤١١) في سورة ص ٨٠ . وقد وجه هذه القراءة بأن الأول مجرور بواو القسم محذوفة ، تقديره فوالحق ، والحق معطوف عليه .

أصله لا وكعبة الله ، حذف واو القسم فنصب المقسم به .

سمير ، يعنى الليل والنهار ولا آتيك ما حسن الضب فى إثر الإبل الصادرة ، ولا آتيك هبيرة بن سعد ، ولا آتيك القارظ العنزى ، أى قد ذهب ذافلا آتيك . قال : يضعون هذا موضع أبد الدهر . ولا آتيك ما اختلفت الجرة والذرة وقال أبو العباس فى قوله عز وجل (فاعتبروا يا أولى الأبصار) قال : يا أهل العلم . ولا آتيك سجيىس قبيىس ، وسجىس الأوجىس والأوجىس . ولا آتيك سجيىس الليالى ، وأبد الآبدىن ، وأبد الآباد .

وقال أبو العباس فى قوله تعالى : (أفلم يئس الذين آمنوا) قال : أفلم يعلموا . وقال فى قوله تعالى (ويكأن الله ييسط الرزق) قال : بعضهم يقول : ويلك ، وبعضهم يقول : اعلم أن الله . وأنشد :

ويكأن من يكن له نسب ير تب ومن يفتقر يعيش عيش ضر
وقال فى قوله تعالى : (ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب) : « ذلك » فى موضع رفع وينصب . من نصب أراد فعلنا ذلك ، ومن رفع أراد فعلنا ليعلم ذلك ، فيرفع باللام .

ص ٣٩٠ : (أو أمضى حقياً) الحقب سنة ، والأحقاب السنون . (كأن لم يدعنا إلى ضرر مسه كذلك زين) فأنشد :

كذاك ابنة الأعيار خافى بسالة الر جال فأصلال الرجال أقاصره
قال : هذه البسالة خافيا . وقال أبو العباس : كذلك ، لا اثنى ولا يجمع ولا يؤنث ، لأنه كالفعل . وربما أدخلوه فى الخطاب ، يعنى أنه ربما ثنى . وقال : أكثر الكلام « كذا » .

ص ٣٩٠ — ٣٩١ : قال : ولو خفض فقال : قال فالحق والحق لجاز يجعله قسماً . قال : لا مع : الله لآتينك ، و : الحق لآتينك . قال إذا جاء بالأسماء فى الأقسام ومعها واو خفض ، وإذا أسقط الواو نصب ، الله لآتينك ، الحق لآتينك . وزعم أن الأسماء كلها تدخل فيها الواو فتخفض ، وتخرج الواو فتتخفض وترفع . ولا يجوز نصب إلا فى حرفين .

لا كعبة الله ما هجرتكم إلا وفى النفس منكم أرب

والحرف الآخر : قضاء الله قد شفع القبورا .

قال وسمعت بعض العرب يقول : كل الله لآتينك .

ص ٣٩٣ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم) : أى إن مثل آدم أعجب ؛ لا من آدم بماء من غير نفس ، وعيسى قد جاء من نفس .

وقال أبو العباس في قوله عز وجل (أو يحدث لهم ذكراً) قال : شرفاً (ونخشى المجرمين يومئذ زرقاً) قال : عطاشاً .
(فى عمد ممددة) هو القياس ، وعمد شاذ . وممددة : طوال .

مخطوطة معانى القرآن للزجاج وما استفاده منها الزمخشري

يمزج الزجاج بين التفسير والتحليل الأسلوبى للآيات القرآنية وهذه نماذج من تفسيره وتحليله :

ورقة ١٩ : (وقوله عز وجل : إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق والإشراق طلوع الشمس واضائها . يقال شرقت الشمس إذا طلعت وأشرقت إذا أضاءت وقد قيل إن شرقت وأشرقت فى معنى واحد والأول أكثر) .

يعتمد الزمخشري على الزجاج اللغوى ، ولكن الزمخشري يزيد حديثاً ص ٢٨٤ ح ٢ من الكشف .

ورقة ٢١ : (وقوله عز وجل إذ عرض عليه بالعشي الصافنات الجياد الصافنات الخيل والقايمه وقال أهل اللغة وأهل التقسيم أيضاً الصافن القايم الذى يثنى إحدى يديه أو إحدى رجله يعنى حتى يقف بها على سنبكه وهو طرف الحافر ثلث من قوائمه متصلة بالأرض وقائمة يتصل بالأرض منها طرف حافرها فقط . قال الشاعر (ورقة ٢٢) :

ألف الصفون فما يزال كأنه مما يقوم على الثلث كسيراً
وقال بعضهم الصافن القايم ثنى إحدى قوائمه أو لم يثنها والخيل أكثر ما تقف إذا وقفت صافنة لأنها كأنها تزواج بين قوائمها .

الزجاج يلخص الآراء النحوية التي يفصل فيها الزمخشري ص ٥٠٧ من الكشاف ح ٢ .

ورقة ١٧٤ : سورة القيامة : قوله عز وجل : لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة لا اختلاف بين الناس أن معناه أقسم بيوم القيامة واختلفوا في تفسير « لا » فقال بعضهم « لا » لغو وإن كانت في أول السورة لأن القرآن كله كالسورة الواحدة لأنه متصل ببعضه ببعض فجعلت « لا » هاهنا بمنزلة في قوله لأن لأن يعلم أهل الكتاب والمعنى لأن يعلم . وقال بعض النحويين « لا » رد لكلام كأنهم أنكروا البعث فقيل لا . ليس الأمر على ما ذكرتم ثم أقسم بيوم القيامة . وقوله إنكم مبعثون دل على الجواب .

قراءات يزيد عليها الزمخشري ص ٥٠٨ ح ٢ من الكشاف .

ورقة ١٧٥ : وقوله عز وجل : فإذا برق البصر وقرأ برق : فمن قرأ برق فمعناه فزع وتميز ومن قرأ برق فهو من برق يرق من بريق العين .

يأخذ الزمخشري ص ٥٠٨ ح ٢ من الكشاف بهذا التفسير ويزيد عليه .

ورقة ١٧٥ : وقوله : وخسف القمر أى ذهب القمر وجميع الشمس والقمر أى جميعاً فى ذهاب نورهما .

تلخيص الزمخشري ص ٥٠٨ ح ٢ من الكشاف هذه الأقوال .

ورقة ١٧٥ : يقول الإنسان يومئذ أين المفر وتقرأ المِفَر بكسر الفاء فمن فتح فهو يعنى أين الفرار ومن كسر فعلى معنى أين مكان الفرار . والمفعول من مثل جلست بفتح العين المصدر ، تقول جلست مجلساً بفتح اللام بمعنى جلوساً فإذا قلت جلست مجلساً فأنت تريد المكان .

ينقل الزمخشري ص ٥٠٨ من الكشاف ح ٢ ما يلي :

ورقة ١٧٥ : ثم أعلم الله جل ثناؤه أنه لا حرز لهم ولا محيص فقال : كلاً لاوزر والوزر فى كلام العرب الجبل الذى يلتجأ إليه هذا أصله كل ما التجأت إليه وتخلصت به فهو وزر .

يلخص الزمخشري هذا التفسير ص ٥٠٨ ح ٢ من الكشاف :

ورقة ١٧٥ : وقوله بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره معناه: :
بل الإنسان تشهد عليه جوارحه : قال عز وجل تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم
وأرجلهم بما كانوا يعملون . وقال في موضع آخر : شهد عليهم سمعهم
وأبصارهم وجلودهم وأعلم تعالى أن هذه الجوارح التي يتصرفون بها شواهد
عليهم .

يتوسع الزمخشري في هذا مسنداً التفسير إلى صاحبه ص ٥٠٨ ح ٢ من
الكشاف .

ورقة ١٧٥ : وقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به كان جبريل عليه السلام
إذا نزل بالوحي على النبي ﷺ تلاه النبي عليه السلام كراهة أن يتفلس منه
فاعلم الله تعالى أنه لا ينسيه إياه وأنه يجمعه في قلبه فقال : إن علينا جمعاً وقرآنه
أى إن علينا أن نقرئك فلا تنسى وعلينا تلاوته عليك فإذا قرأناه فاتبع قرآنه أى
لا تعجل بالتلاوة إلى أن يقرأ عليك ما ينزل في ورقة ثم إن علينا بيانه أى علينا
أن ننزله قرآناً عربياً غير ذى عوج فيه بيان للناس . هذا التفسير لن يلتفت إليه
الزمخشري لاصطدامه بمذهبه ص ٥٠٩ ح ٢ من الكشاف .

ورقة ١٧٥ : قوله : وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة فسطرت بنعيم الجنة
والنظر إلى ربها .

استفاد الزمخشري بهذا التفسير ص ٥١٠ ح ٢ من الكشاف .

ورقة ١٧٦ : قوله عز وجل هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن
شيئاً مذكوراً المعنى قد كان شيئاً إلا أنه كان تراباً وطيباً إلى أن نفخ فيه الروح فلم
يكن قبل نفخ الروح فيه شيئاً مذكوراً . ويجوز أن يكون يعنى به جميع الناس
ويكون أنهم كانوا يظهرون ثم علقاً ثم مضافاً إلى أن صاروا شيئاً مذكوراً ومعنى
هل أتى قد أتى على الإنسان أى ألم يأت على الإنسان حين من الدهر .

ملحوظات :

١ — إن جملة ما نستطيع قوله أن الزمخشري استفاد من الزجاج لا شك في
منهجه ولغته ونحوه ولكن يبقى بعد ذلك للزمخشري شخصيته حتى فيما ينقله
عن الزجاج .

٢ — أولى أن الزجاج معتبر عند المعتزلة لأنه استفاد أى على الفارسي
(ص ١٣٠ معجم الأدباء ح ١) .

أسلوب ورقة ١٦٢ :

قوله عز وجل الحاقة ... والمعنى على تفخيم شأنها واللفظ لفظ الاستفهام كما
تقول زيد ما هو على تأويل التعظيم لشأنه على مدح كان أو ذم .

أسلوب يتقصى فيه الزجاج الوصف ورقة ١٦٢ :

فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية ومعنى الطاغية عند أهل اللغة بطغيانهم وفاعلة
قد تأتي بمعنى المصادر نحو عافية وعاقبة والذي يدل عليه معنى الآية والله أعلم
أنهم أهلكوا بالرجفة والطاغية كما قال وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية ف قيل
للشيء العظيم عاتٍ وعاتية وكذلك أهلكوا بالطاغية ودليل الوصف بالطغيان في
الشيء العظيم قوله عز وجل : إنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية فوصف الماء
بالطغيان لمجاوزته القدر في الكثرة وكذلك أهلكوا بالطاغية والله أعلم .

مبحث لغوى طريف ... ورقة ١٦٢ :

وقوله بريح صرصر أى بريح شديدة البرد جداً والصر والصرّة شدة البرد
وصرصر متكرر فيها البرد كما تقول قد قلقلت الشيء وأقلت الشيء إذا رفعته من
مكانه إلا أن قلقلته رددته وكررت رفعه وأقلته رفعته وليس فيه دليل تكرير
وكذلك صرصر وصر وصلصل وصل إذا سمعت صورة الصرير غير مكرر
قلت صر وصل فإذا أردت أن الصوت تكرر قلت قد صلصل وصرصر .
الأصل اللغوى للفظ بين المفسرين واللغويين ... ورقة ١٤٣ : ينقل
الزنجشیری هذا ص ٤٥٧ .

وقوله للحواريين قيل إن الحواريين إنما سموا بذلك لبياض ثيابهم وقيل كانوا
قصارين والحواريون خلقان الأنبياء وصفوفهم والدليل على ذلك قول رسول
الله ﷺ : الزبير ابن عمتي وحوارى من أمتي فأصحاب رسول الله ﷺ
حواريون . وتأويل حواريين في اللغة الذين أخلصوا ونقوا من كل عيب
وكذلك الدقيق الحواري إنما سمي لأنه يُتَقَى من لباب البر وخالصة . وتأويله في
الناس الذى إذا رجع في اختباره مرة بعد مرة وجده نقياً من العيوب فأصل

التحوير في اللغة من حار يحور وهو الرجوع والترجيع فهذا تأويله والله أعلم .
أسلوب ورقة ١٦٥ :

قوله : كلا إنها لظي ، كلا ردع وتنبه .

بلاغة المعنى ورقة ١٦٨ :

والله أنبتكم من الأرض نباتاً ونباتاً محمول في المصدر على المعنى لأن معنى أنبتكم جعلكم تنبتون نباتاً والمصدر على أنبتكم إنباتاً ونباتاً أبلغ في المعنى .
أسلوب ... والزجاج يرجح تفسيراً لانسجامه مع النسق المعنوي ورقة ١٨٠ : ينقل الزمخشري هذا متوقفاً فيه ص ٥١٧ .

قوله عز وجل عم يتساءلون ... المعنى عن أى شيء يتساءلون فاللفظ لفظ الاستفهام والمعنى تفخيم القصة كما تقول أى شيء زيد ثم بين فقال عن النبأ العظيم المعنى يتساءلون عن النبأ العظيم . قيل هو القرآن . وقيل عن البعث وقيل عن أمر النبي ﷺ والذي يدل عليه قوله إن يوم الفصل كان ميقاتاً يدل على أنهم كانوا يتساءلون عن البعث .

وجوه أسلوبية : ورقنا ١٨٣ ، ١٨٤ :

وقوله : قتل الإنسان ما أكفره يكون على جهة لفظ التعجب ويكون التعجب كما يؤمر به الآدميون ويكون المعنى كقوله فما أصبرهم على النار أى أعجبوا أنتم من كفر الإنسان ويجوز على معنى التوبيخ ولفظه لفظ الاستفهام أى شيء أكفره ثم بين من أمره ما كان ينبغي أن يعلم معه أن الله خالقه وأنه واحد فقال من أى شيء خلقه على لفظ الاستفهام . ومعنى التقرير ثم فسر فقال من فطنة خلقه فقدره المنع فقدره على الاستواء كما قال عز وجل كفرت بالذى خلقتك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً .

تفسير نفساني للأسلوب : ورقة ١٨٤ :

وإذا العشار عطلت : العشار النوق الحوامل التى فى بطونها أولادها وإذا قيل لها عشار لأنها أتيت عليها عشرة أشهر وهى تضع إذا وضعت تمام فى سنة فهى عشاء أحسن ما تكون فى الحمل فليس يعطلها أهلها إلا فى حال القيامة .

وعجّطت العرب بأمر العشار لأن ما لها وعيشها أكثره من الإبل .
وإذا الوحوش حشرت : تحشر الوحوش كلها حتى الذباب تحشر
للقصاص .

تفسير نفساني قرآني ... ورقة ١٨٥ :

وإذا الموعودة سئلت بأى ذنب قتلت وتقرأ وإذا الموعودة سألت بأى ذنب
قتلت والموعودة التى كانت العرب يهدما كانوا إذا ولد لأحدهم بنت دفنها حية
فمعنى سؤالها بأى ذنب قتلت تبكى قاتلها .

كتاب الإغفال للأمام البارع العلامة الشيخ أبى على
أحمد بن عبد الغفار الفارسي رحمه الله تعالى . ذكر فيه

مما أغفله أبو اسحق ابراهيم الزجاج فى كتابه معانى القرآن العظيم
واستدرك عليه ما فات . مخطوط رقم ٦٩٩ تفسير بدار الكتب .

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على محمد وآله . قال أبو على الحسن بن
عبد الغفار الفارسي . كتاب المسائل المصلحة من كتاب أبى اسحق . قال أبو
على أحمد بن عبد الغفار الفسوى النحوى . هذه مسائل من كتاب أبى اسحق
ابراهيم السرى فى إعراب القرآن . ذكرناها لما اقتضت عندنا من الإيضاح عنها
للاغفال الواقع فيها ونحن ننقل كلامه فى كل مسألة من هذه المسائل بلفظه
وعلى جملته عن النسخة التى سمعناها منه فيها ثم نتبعه بما عندنا وبالله التوفيق .

المسئلة الثانية والأربعون : قال فى قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا فى
سبيل الله أمواتاً بل أحياء) القراءة بالرفع المعنى بل هم أحياء عند ربهم ولو
قرئت أحياء لجاز به المعنى : بل احسبهم أحياء قال وقيل فى هذا غير قول ،
قال بعضهم : لا تحسبنهم أمواتاً فى دينهم بل هم أحياء فى دينهم كقوله (أو من
كان ميتاً فأحييناه) وقال بعضهم : لا تحسبنهم كما يقول الكفار إنهم لا يعيشون
بل يعيشون بل هم أحياء عند ربهم وقيل إن أرواحهم تسرح فى الجنة .

قال أبو على : النصب الذى أجاز به فى أحياء غير جائز لأنه أمر بالشك ولا
يجوز الشك فى واحد من الأقوال إذا ثبت ولا يجوز ورود الأمر بحسبانه ألا

ترى أنك إذا أثبت أنهم أحياء في دينهم لم يجز الشك في ذلك ولا يجوز أن يشك مسلم في أنهم يعيشون فأجازة النصب في قوله أحياء أن لا يكون إلا أن تحمله على الحسبان وحمله على الحسبان لا يجوز لأن الشك في ذلك غير سائغ . وقد نص أبو الحسن على أن ذلك لا يجوز وقال : حمله على النصب لا يجوز لأنه أمر بالشك فإن قال : احمل الحسبان على العلم فيكون حسبت مثل ظننت في أن تكون مرة علماً ومرة غير علم كما كان ذلك في ظننت قيل لم نعلم أحداً أجاز ذلك في حسبت أو رواه كما جاء في ظننت أنه مرة يكون حسباناً وخيلة ومرة علماً فإذا كان كذلك فلا وجه لإجازة النصب فيه ولا مساغ على أن أكثر ما جاء من الظن بمعنى العلم ما كان متوقفاً اتياً أو معنياً دون المشاهد الحاضر .

(المخطوط في ٦٤٩ صفحة وينتهي عند المسألة الأولى من سورة « الجمعة » كتبه أحمد بن محمد عبد الرحمن على نفقة دار الكتب السلطانية المصرية من نسخة موجودة بها وفرغ منه يوم الأحد ٢٢ شعبان سنة ١٣٦٦ هـ سنة ١٩١٨ م .

في القيامة لأن جوابها قتلت بغير ذنب ومثل هذا التبكيت قول الله عز وجل : يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق فإنما سؤاله وجوابه بتكتب لمن ادعى هذا عليه .

أسلوب ورقة ١٨٦ : أسلوب التكرار

قوله : ما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين فكرر اليوم تعظيماً لشأنه .

أسلوب ... وتناسق معنوي ورقة ١٩٣ : ينقل الزنجشري ص ٥٤٥ هذا الرأي مسنداً إياه إلى الزجاج .

قوله : فلا اقتحم العقبة المعنى فلم تقتحم العقبة كما قال : فلا صدق ولا صلى ولم يذكر (لا) إلا مرة واحدة وقل ما تتكلم العرب في مثل هذا المكان إلا بلا مرتين أو أكثر لا تكاد تقول لا جئتني تريد ما جئتني فإن قلت لا جئتني ولا بررتني صلح والمعنى في (فلا اقتحم العقبة) موجود أن لا ثابتة كأنها في الكلام لأن قوله ثم كان من الدين ، من آمنوا . يدل على معنى فلا اقتحم العقبة ولا آمن .

بسم الله الرحمن الرحيم . ومن سورة الزمر

وجوه نحوية : قوله عز وجل : تنزيل الكتاب . نزمع تنزيل بإضمار هذا تنزيل . كما قال سورة أنزلناها . ومعناه هذه سورة أنزلناها . وإن شئت جعلت رفعه بمن والمعنى من الله عز وجل تنزيل الكتاب ولو نصبته وأنت تأمر باتباعه ولزومه كان صواباً كما قال الله عز وجل : كتاب الله عليكم أى الزموا كتاب الله .

تفسير القرآن : وقوله تبارك وتعالى : فاعبد الله مخلصاً له الدين منصوب بوقوع الإخلاص عليه . وكذلك ما أشبهه في القرآن مثل مخلصين له الدين تنصب كما نصبت هذا ولو رفعت الدين « بَلِّغْ » وجعلت الإخلاص مكثفاً غير واقع كأنك قلت : اعبد الله مطيعاً فله الدين .

قراءات : قوله عز وجل : والذين اتخذوا من دونه أولياء . الذين فى ... رفع بقول مضمر والمعنى والذين اتخذوا من دونه أولياء يقولون لأوليائهم وهى الأصنام ما نعبدكم إلا لتقربونا وكذلك هى فى قراءة أبى وفى حرف عبد الله قالوا : ما نعبدهم والحكاية إذا كانت بالقول مضمراً أو ظاهراً جاز أن تجعل الغائب كالمخاطب وأن تتركه كالغائب كقوله : قل للذين كفروا سيغلبون وستغلبون بالياء والتاء على ما وضعت .

أسلوب : وقوله عز وجل خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها . يقول القايل : كيف قال خلقتكم البنى آدم ثم قال جل ذكره ثم جعل منها زوجها والزوج مخلوق قبل الولد ففى ذلك وجهان من العربية : أحدهما أن العرب إذا أخبرت ، عن رجل بفعلين ردوا الآخر بثم إذا كان هو الآخر فى المعنى وربما جعلوا ثم فيما معناه التقديم ويجعلون ثم من خبر المتكلم من ذلك أن تقول : قد بلغت ما صنعت يومك هذا ثم ما صنعت أمس أعجبه . فهذا نسق من خبر المتكلم وتقول قد أعطيتك اليوم شيئاً ثم الذى أعطيتك أمس أكثر فهذا من ذلك . والوجه الآخر أن تجعل خلقة الزوج مردوداً على واحدة كأنه قال خلقكم من نفس وحدها .

(ورقة ٣) : ثم جعل منها زوجها ففى واحدة معنى خلقها واحدة قال أنشدنى بعض العرب :

أعدته للخصم ذى التعدى **لوحته** منك بدون الجهد

ومعناه الذى إذا تعدى كوحيته وكوحته غلبته .

أسلوب : وقوله عز وجل : وإن تشكروا يرضه لكم يقول : يرضى
الشكر لكم وهذا مثل قوله عز وجل فاخشوهم فزادهم إيماناً فزادهم قول
الناس .

دفاع عن الإسلام :

يتصل بهذا سؤال : يقال إن الفراء سنى (راجع التبصير للإسفرائىنى .
وإن شهر أنه معتزلى) . فإن قال قائل : كيف قال ولا يرضى لعباده الكفر وقلة
كفروا ؟ قلت إنه لا يرضى أن يكفروا فمعنى الكفر أن يكفروا . وليس معنى
الكفر بعينه ومثله مما بينه لك أنك تقول : لست أحب الإساءة وإلى لا أحب
أن يسىء فلان فيعذب فهذا مما يبين لك معناه .

حوار أسلوبى واستشهاد بالقرآن : وقوله عز وجل : نسى ما كان يدعوا
إليه من قبل يقول ترك الذى كان يدعوه إذ مسه الضر . يريد الله تبارك وتعالى
فإن قلت فهلا قال : نسى من كان يدعوا قلت إن « ما » قد تكون فى موضع
« من » قال الله تبارك وتعالى : قل يأياها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم
عابدون ما أعبد يعنى الله تبارك وتعالى . وقال عز وجل : فانكحوا ما طاب
لكم من النساء فهذا وجه وبه جاء التفسير . ومثله أن يسجد لما خلقت
سدى وقد يكون نسى ما كان يدعوا يراد به نسى دعاه إلى الله عز وجل من
قبل فإن شئت جعلت الهاء فى إليه « لما » وإن شئت جعلتها لله عز وجل وكل
مستقيم .

أسلوب (فيه اعتزال خفى ؟) (أم للتنزيه كسنى ؟) وقوله عز وجل
بل تمتع بكفرك قليلاً فهذا تهديد وليس بأمر محض وكذلك قوله جل ذكره : قل
تمتعوا وفتمتعوا فستعلمون وما أشبهه .

ورقة (٥) الفراء مهم فى معانيه بالقراءات وتوجيه معانيها : وقوله عز
وجل ورجلاً سالماً لرجل وهو المؤمن الموحد وقد قرأ العوام سالماً وسلم

« وسالم » متقاربان في المعنى وكان سلماً مصدر لقولك سلم له سلماً والعرب تقول ربح ربحاً وربحاً وسلم سلماً وسلماً وسلامةً مسالم من صفة الرجل وسلم مصدر لذلك والله أعلم . حدثنا محمد قال حدثنا الفراء قال حدثني أبو اسحق التيمي وليس بصاحبه هشيم عن أبي روق عن ابراهيم التيمي عن ابن عباس أنه قرأ ورجلاً سالماً . حدثنا محمد قال حدثنا الفراء قال وحدثني ابن عيينة عن عبد الكريم الجزري عن مجاهد أنه قرأ سالماً .

ورقة (٤) ، ورقة (٥) : وقوله تبارك وتعالى : أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار . يُقال : كيف اجتمع استفهامان في معنى واحد ؟ يقال : هذا مما يراد به استفهام واحد فيسبق الاستفهام إلى غير موضعه فيرد الاستفهام إلى موضعه الذي هو له وإنما المعنى والله أعلم أفأنت تنقذ من حقت عليه كلمة العذاب . ومثله من غير الاستفهام قوله عز وجل : أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أأنكم مخرجون ؟ فزاد أنكم مرتين والمعنى والله أعلم أيعدكم أنكم مخرجون إذا متم وكنتم تراباً . ومثله قوله : لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحسبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم فرد تحسبن مرتين ومعناها واحد والله أعلم لا يحسبن الذين يفرحون بما أتوا بمفازة من العذاب ومثله كثير في التنزيل وغيره من كلام العرب .

ورقة (٦) قراءتان وتوجيههما : وقوله عز وجل : « أليس الله بكاف عباده » قرأها يحيى بن وثاب وأبو جعفر المدني أليس الله بكاف عباده على الجمع وقرأها الناس عبده وذلك أن قريشاً قالت للنبي ﷺ أما تخاف أن تمهلك ألهتنا لعيبك إياها فأنزل الله تبارك وتعالى : أليس الله بكاف عبده محمداً ﷺ فكيف يخوفونك بمن دونه والذين قالوا عباده قالوا قد همت أئمة الأنبياء بهم ووعدهم مثل هذا فقالوا لشعيب إن تقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء فقال الله تبارك وتعالى : أليس الله بكاف عباده أي محمداً والأنبياء قبله صلى الله عليهم وكل صواب .

ورقة (٦) بفضل وجهها تفسيرياً مستشهداً له بالقرآن : وقوله عز وجل : الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها والمعنى فيه يتوفى الأنفس حين موتها ويتوفى التي لم تمت في منامها . عند انقضاء أجلها . ويقال إن توفيتها نومها وهو أحب الوجهين إلى لقوله فيمسك التي قضى عليها الموت .

وكقوله : وهو الذى يتوفىكم بالليل وتقرأ قضا عليها الموت وقضى عليها الموت .

افتراض قراءة قياساً على النحو : ورقة (٦) ، (٧) :

وقوله عز وجل بل هي فتنة خرجت هي بالتأنيث لتأنيث الفتنة ولو قيل بل هو فتنة لكان صواباً كما قال هذا رحمة من ربي ومثله كثير في القرآن وكذلك قوله عز وجل : قد قالها الذين من قبلهم أنثت إرادة الكلمة ولو قيل قد قال الذين من قبلهم كان صواباً ومثله في الكلام أن تقول قد فعلتها وفعلت ذلك ومثله قوله عز وجل : وفعلت فعلتك التي فعلت يجوز مكانها لو أراد وفعلت فعلك .

يفسر الآى مستشهداً بكلام العرب : ورقة (٧) :

وقوله : يا حسرتا يا ويلتى مضاف إلى المتكلم : تحول العرب الياء إلى الألف في كل كلام كان معناه الاستغاثة تخرج على لفظ الدعاء . وربما قيل يا حسرت كما قالوا يا لهف على فلان ويا هنا عليه قال أنشدني أبو تروان العكلى :

تزورونها ولا أزور نساءكم أهذار لأولاد الإمام الخواطب

فخفض كما تخفض المنادى إذا أضافه المتكلم إلى نفسه وربما أدخلت العرب الهاء بعد الألف التي في حسرتا فيخفضونها مرة ويرفعونها قال أنشدني أبو فقحس بعض بني أسد :

يارب يا رباه إياك أسل غفراً يا رباه من قبل الأجل

فخفض قال وأنشدني أبو فقحس :

يا مرجاه بجمار ناهيه إذا أتى قربه للساقية

والخفض أكثر في كلام العرب إلا في قولهم يا هناء ويا هنتاه فالرفع في هذا أكثر من الخفض لأنه كثير في الكلام فكأنه حرف واحد مدعو .

وجوه نحوية ورقة (٧) ، (٨) : وقوله تبارك وتعالى : لو أن لى كرة فأكون جواب للو . وإن شئت جعلته مردوداً على تأويل أن تضم لها فى الكرة كما تقول لو أن لى أن أكر فأكون ومثله مما نصب على ضميراً قوله : وما كان

لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل . المعنى والله أعلم ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى إليه أو يرسل . ولو رفع فيوحى إذ لم تظهر أن قبله ولا معه كان صواباً وقد قرأ به بعض القراء قال وأنشدني بعض بني أسد :

يحل أحيدده ويقال بعلٌ ومثل تموك منه افتقار
فما يخطئك لا يخطئك منه طبانية فيحظـك أو يغـار

فرفع . وأنشدني آخر :

فعالك منها غير ذكرى وحسبه وتسل عن ركبائها أين يمحوا
وقال الكسائي : سمعت من العرب : وحسبه ما هي إلا ضربة من الأسد
فيحطم ظهره وفيحطم ظهره قال وأنشدني الأسدي :

على أحوذتين استقلت عليها فما هي إلا لحمة فتغيب

وجه نحوى جائز تجوز معه قراءة (لو قرأ بها قارىء من قدامى القراء، وإذن فالشرط ليس منسحباً على قراءة عصر الفراء ، إذ القراءة رواية متواترة ، وإنما الفراء يجرى فحسب مع الغرض النحوى) : ورقة (٨) : وقوله تبارك وتعالى : ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم . ترفع وجوههم ومسودة لأن الفعل قد وقع على الذين ثم جاء بعد الذين اسم له فعل فرفعته بفعله وكأن فيه معنى نصب وكذلك فافعل بكل اسم أوقعت عليه الظن والرأى وما أشبههما فارفع ما يأتى بعده من الأسماء إذا كان معها أفاعيلها بعدها كقولك رأيت عبد الله أمره مستقيماً فإن قدمت الاستقامة نصبتها ورفعت الاسم فقلت رأيت عبد الله مستقيماً أمره ولو نصبت الله في المسئلة الأولى على التكرير كان جائزاً فنقول رأيت عبد الله أمره مستقيماً وقال عدى بن زيد :

ذرينى إن أمرك لن يطاعا وما ألفيتنى حلمى مضاعفا

فنصب الحلم والمضاع على التكرير ومثله : ما للجمال مشياً وثيداً .
فخفض الجمال والمشى على التكرير فلو قرأ قارىء وجوههم مسودة على هذا كان صواباً .

ورقة (٨) استشهاد للنحو بآى قرآنى عند الآية : بمفازاتهم سورة الزمر :

الفراء لا يهيمه العرض للآيات التى ظاهرها التشبيه بالتفسير إنما يكفيه النحو :
ورقة (٩) : وقوله عز وجل : جميعاً قبضته يوم القيمة ترفع القبضة ولو نصبها
ناصب كما تقول شهر رمضان انسلاخ شعبان أى هذا فى انسلاخ هذا .

وقوله تبارك وتعالى : والسماوات مطويات ترفع السماوات بالياء التى فى
يمينه كأنه قال والسماوات فى يمينه وينصب المطويات على الحال والحال أجود أو
على القطع .

قراءة افتراضية وفق النحو (ورقة ١٢) سورة غافر (آية ٥١) :
حدثنا محمد بن الجهم قال حدثنا الفراء قوله عز وجل : ويوم يقوم الأشهاد
قرأت الفراء بالياء يعنى يقوم بالتذكير ولو قرأ قارىه ويوم تقوم كان صواباً لأن
الأشهاد جمع والجمع من المذكر يؤنث فعله ويذكر إذا تقدم . العرب تقول
ذهبت الرجال وذهبت الرجال .

المعنى هنا يستتبع وجهاً نحوياً : ورقنا (١٢) ، (١٣) : وقوله تبارك
وتعالى : إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل ترفع السلاسل والأغلال ولو
نصبت السلاسل فقلت يسبحون سلاسلهم فى جهنم . وذكر الكلى عن أبى
صالح عن ابن عباس أنه قال : وهم فى السلاسل يسبحون فلا يجوز خفض
السلاسل والخافض مضمّر ولكن لو أن متوهماً قال إنما المعنى : إذ أعناقهم فى
الأغلال وفى السلاسل يسبحون جاز الخفض فى السلاسل على هذا المذهب
ومثله مما رد إلى المعنى قول الشاعر :

قد سالم الحيات فيه القدما الأفعوان والشجاع الشجعما
فنصب الشجاع والحيات قبل ذلك مرفوعة لأن المعنى قد سالمت رجله
الحيات وسالمتها فلما احتاج إلى نصب القافية جعل الفعل من القدم واقعاً على
الحيات .

نحو جائز قياس ورقة (١١٣) لو جاءت به الآية ! وقوله عز وجل : قالتا
أتينا : جعل السموات والأرضين كالشئتين كقوله عز وجل وما خلقنا السماء
والأرض وما بينهما ولم يقل وما بينهما ولو كان كان صواباً .

الهدى له معنيان : « الدليل » ، « الإرشاد » : ورقة (١٥) : وقوله عز وجل فهديناهم يقول دللناهم على مذهب الخير ومذهب الشر كقوله عز وجل : وهديناہ النجدين الخير والشر . حدثنا محمد قال حدثنا الفراء قال حدثني قيس عن زياد بن علاقة عن أبي عمارة عن علي بن أبي طالب رحمه الله أنه قال في قوله عز وجل : وهديناہ النجدين الخير والشر . قال أبو زكريا وكذلك قوله عز وجل إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً . والهدى على وجه آخر الذي هو الإرشاد بمنزلة قولك أسعدناه من ذلك قوله : أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده في كثير من القرآن .

(ورقة ١٧) نحو جائر لو جاءت به الآية : قوله عز وجل : وما يلقاها إلا الذين صبروا يريد ما يلقي رفع السيئة بالحسنة إلا من هو صابر أو ذو حظ عظيم فأنشأ لتأنيث الكلمة ولو أراد الكلام فذكر كان صواباً .

تفسير نحوي مستشهداً بالقرآن : (ورقة ١٧) : وقوله عز وجل : إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم يقال : أين جواب إن فإن شئت جعلت أولئك ينادون من مكان بعيد وإن شئت كان في قوله : وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل فيكون جوابه معلوماً فيترك وكأنه أعرب الوجهين واشبهه بما جاء في القرآن .

تفسير (ورقة ١٧) : قرأ الأعمش وعاصم « أعجمي وعربي » استفهما (توجيه القراءة معنوياً) وسكنا العين . وجاء التفسير : يكون هذا الرسول عربياً والكتاب أعجمي .

تفسير (ورقة ١٨) عن الآية : « أولئك ينادون من مكان بعيد » : وجاء في التفسير كأنما ينادون من السماء فلا يسمعون .

ورقة ٢٠ : وقوله عز وجل : خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة أراد وما بث في الأرض دون السماء بذلك جاء التفسير .

ورقة ٢٤ : وقوله عز وجل وزخرفا : وهو الذهب وجاء في التفسير نجعلها لهم من فضة ومن زخرف .

ورقة ٣٦ : وقوله عز وجل : وخاق بهم وهو في كلام العرب عاذ عليهم

وجاء في التفسير أحاط بهم ونزل بهم .

ورقة ٣٩ : وقوله عز وجل : فلا ناصر لهم حركهم : جاء في التفسير فلم يكن لهم ناصر حين أهلكناهم .

ورقة ١١٦ : وقوله عز وجل : ولو ألقى معاذيره جاء في التفسير ولو أرخا سنوره وجاء وإن اعتذر فعليه من يكذب عذره .

ورقة ١٢٢ : وقوله عز وجل : وفتحت السماء فكانت أبواباً مثل : إذا السماء انشقت ، وإذا السماء فرجت معناه واحد والله أعلم ، بذلك جاء التفسير .

يلاحظ مما سبق أن الفراء ناقل لتفسير الصحابة والتابعين .

تفسير بالقرآن : ورقة (١٩) : أسلوب (اسم الإشارة في القرآن) :

وقوله عز وجل : فلذلك فادع واستقم . أى فلهذا القرآن . ومثله كثير في القرآن قد ذكرناه هذا في موضع ذلك وذلك في موضع هذا والمعنى فإلى ذلك فادع كما تقول : دعوت إلى فلان ودعوت لفلان .

الفراء في كتابه حريص على إيراد سبب النزول : كما أن اسم ابن عباس يتردد في كتابه كثيراً : ورقة (١٩) : وقوله عز وجل : بل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى . ذكر أن الأنصار جمعت للنبي ﷺ نفقة يستعين بها على ما ينوبه في أصحابه فأتوا بها النبي ﷺ فقالوا : إن الله تبارك وتعالى قد هدانا بك وأنت ابن أخينا فاستعن بهذه النفقة على ما ينوبك فلم يقبلها وأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك : قل لهم لا أسئلكم على الرسالة أجراً إلا المودة في قرابتي بكم . وقال ابن عباس : لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى في قرابتي من قريش .

تفسير تاريخي ورقة (٣٤) : وقوله تبارك وتعالى : وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا إليه . لما أسلمت مزينة وجهينة . وأسلم وغفار قالت بنو عامر بن صعصعة وغطفان وأشجع وأسد لو كان هذا خيراً ما سبقنا إليه رعاة البهم فهذا تأويل قوله لو كان خيراً ما سبقونا إليه .

ورقة (٦٢) من سورة القمر : قوله عز وجل : وانشق القمر ذكر أنه انشق وأن عبد الله بن مسعود رأى حراء من بين فلقتيه فلقتي القمر .

ورقة (٤٣) تفسير الكلبي : والمعنى في قوله عز وجل : يريدون أن يبدلوا كلم الله طمعوا أن يأذن لهم فيبدل كلام الله ثم قيل إن كنتم إنما ترغبون في الغزو والجهاد لا في الغنائم فستدعون غداً إلى أهل الإمامة إلى قوم أولى بأس شديد بنى حنيفة أتباع مسيلمة . هذا من تفسير الكلبي . (وكذا للورقة (٤٢) ينقل عن الكلبي تفسير آية : تعزرون : تنصروه بالسيف) .

الفراء سني أم معتزلي ؟ لدى : ورقة ٤٢ سني ١٩ وقوله عز وجل : يد الله فوق أيديهم . بالوفا بالعهد .

ورقة ٦٩ تفسير تابع للمعتزلة : عن الآية « سنفزع لكم أيها الثقلان » : وهذا من الله عز وجل وعيد لأنه تبارك وتعالى لا يشغله شيء عن شيء وأنت قايل للرجل الذي لا شغل له قد فرغت لي قد فرغت أي قد أخذت فيه وأقبلت عليه .

ورقة (١٠٦) من سورة نوح : ردّ على أهل القدر : وقوله عز وجل : ويؤخركم إلى أجل مسمى ، مسمى عندكم تعرفونه لا يميّتكم غرقاً ولا حرقاً ولا قتلاً وليس في هذا حجة لأهل القدر لأنه أراد مسمى عندكم . ومثله : وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه عندكم في معرفتكم .

ورقة (١١٧) الفراء السني : من سورة الإنسان : وقوله تبارك وتعالى : إنا هديناه السبيل وإلى السبيل وللسبيل كل ذلك جاز في كلام العرب يقول هديناه عرفناه السبيل شكر أو كفر : أما هاهنا تكون جزاء أي إن شكر وإن كفر ويكون على إما التي مثل قوله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم فكأنه قال خلقناه شقياً أو سعيداً .

ورقة (١٣٩) حرية الاختيار ؟ وقوله عز وجل : فألهمها فجورها وتقويها عرفها سبيل الخير وسبيل الشر وهو مثل قوله وهديناه النجدين .

ورقة (١٤٠) الجبر ؟ وقوله : فسنسرّه للعسرى : يقول قد خلق على أنه شقي ممنوع من الخير ويقول القايل فكيف قال فسنسرّه للعسرى فهل في

العسرى تيسير فيقال في هذا : في إجازته بمنزلة قول الله تبارك وتعالى : وبشر الذين كفروا بعذاب أليم والبشارة في الأصل على المفرح واليسار فإذا جمعت في كلامين هذا خير وهذا شر جاز التيسير فيهما جميعاً .

ورقة (١٤١) جبر ؟ وقوله عز وجل : إن علينا للهدى يقول من سلك الهدى فعلى الله سبيله ومثله قوله : وعلى الله قصد السبيل : يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد ويقال : إن علينا للهدى والإضلال فترك الإضلال كما قال سراييل تقيكم الحر وهي تقى الحر والبرد .

أسلوب العرب : ورقة (١٨) وقوله عز وجل : فبأى آلاء ربكما تكذبان وإنما ذكر في أول الكلام الإنسان ففى ذلك وجهان أحدهما أن العرب تخاطب الواحد بفعل الاثنين فيقال ارحلأهما ازجراهما يا غلام والوجه الآخر أن الذكر أريد في الإنسان والجان فجرى لهما من أول السورة إلى آخرها .

من كلام العرب ورقة (٢٥) عند الآية (يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين) ... الخ ..

عن الأسلوب ورقة (٢٥) إعجاز : وقوله عز وجل : أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون . قال يعبدون للآلهة ولم يقل تعبد ولا يعبدن وذلك أن الآلهة تكلم ويدعى لها وتعظم فأجريت مجرى الملوك والأمراء وما أشبههم .

أسلوب تخدمه القراءة ورقة (٣٣) : قوله تبارك وتعالى : أرأيتم ما تدعون من دون الله ثم قال : أروني ماذا خلقوا ولم يقل خلقت ولا خلقت لأنه إنما أراد الأصنام فجعل فعلهم كفعل الناس وأشباههم لأن الأصنام تكلم وتعبد وتعناد وتعظم كما يعظم الأمراء وأشباههم فذهب بها إلى مثل الناس وهي في قراءة عبد الله بن مسعود من تعبدون من دون الله فجعلها من . فهذا تصريح بشبه الناس في الفعل وفي الاسم وفي قراءة عبد الله أرأيتمكم وعامة ما في قراءته من قول الله تبارك وتعالى أرئت وأرئتم وهي في قراءة عبد الله بالكاف حتى . إن في قراءته أرئتكم الذي يكذب بالدين .

أسلوب ورقة ١٢١ : عن رءوس الآي : وقوله عز وجل كالقصر يريد القصر من قصور مياه العرب وتوحيده وجمعه عريان قال الله تبرك وتعالى

سيهزم الجمع ويولون الدبر معناه الأدبار وكان القرآن نزل على ما يستحب العرب من موافقة المقاطع ألا ترى أنه قال أى شيء نكر فنقل في اقتربت لأن آياتها مثقلة قال فحاسبناها حساباً شديداً وعذبناها عذاباً نكراً فاجتمع القراء على تثقيل الأول وتخفيف هذا أو مثله : الشمس والقمر بحسبان وقال جزاء من ربك عطاء حساباً فأجريت رءوس الآيات على هذه المجارى وهو أكثر من أن يضبطه الكتاب ولكنك تكتفى بهذا منه إن شاء الله .

ورقة (١٤٢) : أسلوب : وقوله عز وجل : فأغنى وفأوى يراد به فأغناك وفأواك فجرى على طرح الكاف المشاكلة رءوس الآيات ولأن المعنى معروف .

أسلوب ورقة ١٤٣ : وقوله عز وجل خلق الإنسان من علق وإنما هى علقة لأن الإنسان فى معنى جمع فذهب بالعلق إلى الجمع لمشاكلة رءوس الآيات .

أسلوب مستقصى ورقة (١٤٤) : قوله عز وجل : وما أدريك ما ليلة القدر كل ما (كان فى القرآن) من قول (ما أدراك) فقد أدراه وما كان من قوله وما يدريك فلم يدره .

أسلوب ورقة (١٤٥) : قوله عز وجل : إذا زلزلت الأرض زلزالها الزلزال مصدر . قال حدثنا الفراء قال وحدثنى محمد بن مروان قال قلت للكلبي رأيت قوله إذا زلزلت الأرض زلزالها فقال هذا بمنزلة قوله ويخرجكم إخراجاً . قال الفراء فأضيف المصدر إلى صاحبه وأنت قايل فى الكلام لأعطيتك عطيتك وأنت تريد عطية ولكن قربه من الجواز موافقه رؤوس الآيات التى جاءت بعدها ...

أسلوب ورقة (١٦٤) : وقوله عز وجل : به نقيعاً يريد بالوادى ولم يذكره قبل ذلك وهو جائز لأن الغبار لا يثار إلا من موضع وإن لم يذكر وإذا عرف اسم الشيء كنى عنه وإن لم يجر له ذكر قال الله تبارك وتعالى : إنا أنزلناه فى ليلة القدر معنى القرآن وهو مستأنف سورة وما استأنفه فى سورة إلا كذكره فى آية قد جرى ذكره فيما قبلها كقوله : حم والكتاب المبين إنا أنزلناه . وقال الله تبارك وتعالى إني أحيت حُبَّ الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب

يريد الشمس ولم يحجر لها ذكر .

أسلوب ورقة (١٤٧) : عن الآية (كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون) ... والكلمة قد تكررها العرب على التغليف والتخويف فهذا من ذلك . وقوله عز وجل : لترون الجحيم ثم لترونها : مرتين من التغليف أيضاً .
عن القراءات

قراءة مفضلة لجودة معناها ورقتا ٢٥ ، ٢٦ : وقوله عز وجل : أم أنا خير من هذا الذي هو مهين من الاستفهام الذي جعل بأم لاتصاله بكلام قبله وإن شئت رددته على قوله عز وجل أليس لي ملك مصر . حدثنا محمد قال حدثنا الفراء قال وقد أخبرني بعض المشيخة أظنه الكسائي أنه بلغه أن بعض القراء قرأ : أما أنا خير وقال لي هذا الشيخ لو حفظت الأثر فيه لقرأت به وهو جيد في المعنى .

قراءة ومعنى : ورقة ٢٦ : وقوله عز وجل وإنه لعلم للساعة وفي قراءة أي وإنه لذكر للساعة وقد روى عن ابن عباس وإنه لعلم للساعة وعلم جميعاً وكل صواب متقارب في المعنى .

قراءة ونحو : ورقة ٢٨ : وقوله عز وجل فدعا ربه أن هؤلاء قوم تفتح أن ولو أضمرت القول فكسرتها لكان صواباً .

قراءة ونحو : ورقة ٣٠ : وقوله عز وجل : ووقاهم عذاب الجحيم فضلاً أي فعله تفضلاً منه وهو مما لو جاء رفعاً لكان صواباً أي ذلك فضل من ربك .

وجه ! ورقة ٣٨ : وقوله عز وجل والنار مثوى لهم ترفع النار بالمشوى ولو نصبت المشوى ورفعت النار باللام التي في لهم كان وجهاً .

ورقة ٣٨ ، ٣٩ : وقوله عز وجل : من قرينك التي أخرجتك يريد التي أخرجك أهلها إلى المدينة ولو كان من قرينك التي أخرجوك كان وجهاً كما قال عز وجل فجاءها بأسنا يياتاً أو هم قايلون فقال قايلون وفي أول الكلمة فجاءها .

يستحب قراءة تابعة للنحو ! ورقة ٢٠ : وقوله عز وجل والذين يجتنبون كبير الإثم قرأه يحيى بن وثاب كبير وفسر عن ابن عباس أن كبير الإثم هو الشرك فهذا موافق لمن قرأ كبير الإثم بالتوحيد وقرأ العوام كبار الإثم والفواحش فيجعلون كبار كأنه شيء عام وهو في الأصل واحد وكأني استحب لمن قرأ كبار أن يخفض الفواحش لتكون الكبار مضافة إلى مجموع إذا كانت جمعاً وقال وما سمعت أحداً من القراء خفض الفواحش .

قراءة ونحو : ورقة ٤٤ : محلقين رءوسكم ومقصرين ولو قيل محلقون ومقصرون أى بعضكم محلقون وبعضكم مقصرون لكان صواباً كما قال الشاعر : وغرور البقل ملوئى ومخضود .

قوله عز وجل : يأيها الذين آمنوا لا تقدموا : اتفق عليها القراء ولو قرأ قارىء لا تقدموا لكان صواباً يقال : قدمت فى كذا وكذا وتقدمت .

القراء يحب اجماع القراء على قراءة : ورقة ٨٣ : عند الآية : (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) اجتمع القراء على يخربون إلا أبا عبد الرحمن السلمي فإنه قرأ يخربون ... (وبعد أن يوجه كلنا القراءتين يقول) : وكل صواب والاجتماع من قراءة القراء أحب إلى :

حب القراء : لإتباعه الإجماع عند القراء : ورقة ١١١ : وأهل القراءة الذين يتبعون أعلم بالتأويل من المحدثين . (عند الآية : إن الله يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) .

حب القراء لإجماع القراء : ورقة ١٣٥ : (عن سورة الأعلى) : عند الآية (والذي تجدر فهدى) ... والتشديد أحب إلى لاجتماع القراء عليه .

كل صواب ١ ورقة ٨٨ : وقوله عز وجل والله متم نوره قرأها يحيى أو الأعمش شك القراء والله متم نوره بالإضافة ونونها أهل الحجار متم نوره وكل صواب .

ورقة ٩٠ : وقوله عز وجل : من يوم الجمعة . خففها الأعمش فقال الجمعة وثقلها عاصم يستدل بالقرآن على النحو . فهو عنده أعرب وأقوى فى الحجة من الشعر .

ورقة ٤ : قوله ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم انقطع معنى الختم عند قوله (على سمعهم) ورفعت الغشاوة بعلى ولو نصبها بإضمار وجعل كان صواباً . وزعم المفضل أن عاصم بن أبى النجود كان ينصبها على مثل قوله فى الجاثية : وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمعناها واحد والله أعلم وإنما يحسن الإضمار فى الكلام الذى يجمع فيدل أوله على آخره كقولك قد أصاب فلان من المال فبنى الدور والعبيد والإماء واللباس الحسن فقد ترى البنا لا يتسع على العبيد والإماء لا على الدواب ولا على الثياب ولكنه من صفات اليسار فحسن الأضمار لما عرف ومثله فى سورة الواقعة يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين قال وفاكهة مما لم يتخيرون ولهم صيرا مما يشتهون (وهو رعين) فخفض بعض القراء ورفع بعضهم الحور العين فقال الذين رفعوا (الحور العين) لا يطاف بهن فرفعوا على معنى قولهم وعندهم حور عين ومع ذلك حور عين قليل الفاكهة واللحم لا يطاف بهما وإنما يطاف بالخمير وحدها والله أعلم ثم أتبع آخر الكلام أوله وهو كثير فى كلام العرب وأشعارهم . وأنشدنى بعض بنى أسد يصف فرسه :

علفتها ثبنا وماء بارداً . حتى شتت همالة عيناهما

الكتاب أعرب وأقوى فى الحجة من الشعر . وأما ما لا يحسن فيه الضمير لعدم اجتماعه فقوله قد أعتقت مباركاً أمس وآخر اليوم يا هذا وأنت تريد اشتريت آخر اليوم لأن هذا مختلف لا يعرف أنك أتبتت ولا يجوز أن تقول كريت فلاناً وفلاناً وأنت تريد الآخر وقلت فلاناً لأنه ليس هاهنا دليل ففى هذين الوجهين ما يعرف به ما ورد عليك إن شاء الله .

إهتمامه بالقراءة : بسم الله الرحمن الرحيم : قوله عز وجل : ألم ذلك الكتاب : الهجاء موقوف فى كل القرآن وليس بجزم يسمى جزءاً وإنما هو كلام جزمه نبه الوقوف وعلى كل حرف فيه فافعل ذلك لجميع الهجاء فيما قل أو كثر وإنما قرأت القراء ألم الله فى آل عمران ففتحوا الميم لأن الميم كانت مجزومة لنية الوقفة عليها فإذا كان الحرف ينوى به الوقوف يؤتى بما بعده الاستئناف وكانت القراءة الم الله وتركت العرب همزة الألف فى الله فصارت فتحتها فى الميم لسكونها فلو كانت الميم جزءاً مستحقة للجزم لكسرت كما قيل ادخل

الجنة وقد قرأ أبو جعفر الرؤاسي وكان رجلاً صالحاً : ألم الله يقطع ألف الله والقراءة بطرح الهمز . قال الفراء بلغني عن عاصم أنه قرأ بقطع الألف . وإذا كان الهجاء أول سورة فكان حرفاً واحداً مثل (ص) و (ق) و (ن) كان له وجهان في العربية إن نويت به الهجاء تركته جزءاً وكتبته حرفاً واحداً وإن جعلته اسماً للسورة أو في مذهب فتسميه ككتبته على هجائه نون وصاد وقاف فكسرت الدال من صاد والفاء من قاف وتكسر النون الآخرة من نون فقلت نون والقلم وصاد والقرآن وقاف والقرآن لأنه قد صار كالأداة فخفضوا كما قالوا بخلاف فجعلوا النون من رجلان لأن ما قبلها الفاء ونصبوا النون في المسلمين والمسلمون لأن قبلها ياء وواواً وكذلك فافعل بياسين والقرآن الحكم فتكتب النون من ياسين ويجزئها كذلك حاميم وطاسين ولا يجوز ذاك فيما زاد على هذه الأحرف مثل كما سين فيم لأنها لا تشبه الأسماء...؟ غاية أو لا يجوز ذلك في شيء من القرآن مثل الم والمر وغيرهما .

وأهل الحجاز ومنها لغة جمعه وهي لغة لبني عقيل ولو قرئ بها كان صواباً .

ورقة ٩١ : وقوله عز وجل : يحسبون كل صيحة عليهم جُبنا وخوفاً ثم قال هم العدد ولم يقل هم الأعداء وكل ذلك صواب .

استقصاء لغوى : ورقة ١١٦ : وقوله عز وجل تظن أن يفعل بها فاقرة والفاقرة الداهية وقد جاءت أسماء القيامة والعذاب بمعنى الدواهي وأسمائها .

قراءة افتراضية : ورقة ١٢٧ : وقوله عز وجل ترهقها فترة ويجوز في الكلام فترة يجزم التاء ولم يقرأ بها أحله .

انتهى بحمد الله .

المكتبة : نور عثمانية .

اسم الكتاب : معاني القرآن : من سورة الزمر إلى آخر القرآن .

اسم المؤلف : للفراء .

تاريخ النسخ : من أول الرابع .

عدد الأوراق : ١٥١ .

ملحوظات هامة :

- ١ — لا يتعرض الفراء كثيراً للناحية اللغوية ولكن النحو والقراءات وكلام العرب ومعاني الآي هي همه كله .
- ٢ — يتردد كثيراً اسم ابن عباس في تفسيره .
- ٣ — لا يهمل الفراء ذكر أسباب النزول ولا فيمن نزلت الآي .
- ٤ — الفراء مدافع عن أهل السنة في تفسيره .

مخطوطة مصورة بوساطة الجامعة العربية

اسم الكتاب : الجزء الرابع من كتاب معاني القرآن وإعرابه

تأليف أمي اسحق ابراهيم بن السري الزجاج رحمه الله

يتدى بتفسير سورة يس وينتهي إلى آخر تفسير سورة التين . بآخره خط ابن عباس محمد بن محمد بالتملك — عدد الأوراق ٢٠١ .

وبآخره : وكتب أبو عبد الله الحسين بن كامل بن علي بن عبد الله البغدادي في شهر ذي الحجة من سنة تسع وثمانين وخمسمائة .

تعليل للقراءات

جاء في التفسير ، وعند أهل العربية ١ ورقة (٢) : [ثم هو يلخص ذلك دون ذكر للقائل] :

سورة يس : قوله تعالى (يس) جاء في التفسير معناه يا انسان وجاء أيضا يا رجل وجاء يا محمد وجاء أن معناه القسم وبعضهم أعنى بعض العرب يقول يَسِينُ والقرآن بفتح النون وهذا جاز في العربية والتسكين أجود لأنها حروف

هجاء وقد شرحنا أشباه ذلك فأما من فتح فعلى ضرين على أن يس اسم
للسورة وحكاية كأنه قال : أتل يسن وهو على وزن هاييل وقايل
لا ينصرف . ويجوز أن يكون فتح لالتقاء الساكنين .

جاء في التفسير ... ثم اختيار مع مراعاة النسق المعنوي : ورقة (٢) :

وقوله (لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ) جاء في التفسير لتُنذِرَ قوماً
مثلاً ما أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ وجاء لتُنذِرَ قوماً لم يُنذِرَ آبَاؤُهُمْ على أن (ما) جَحْدٌ
وهذا والله أعلم الاختيار لأن قوله فهم غافلون دليل على معنى لم يُنذِرَ آبَاؤُهُمْ
فهم غافلون وإذا كان قد أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فهم غافلون كان فيه بُعْدٌ ولكنه قد جاء
في التفسير . ودليل النفي قوله : وما اتيناهم من كتب يدربسونها وما أرسلنا
إليهم من قبلك من نذير ولو كان آبَاؤُهُمْ مُنذَرِينَ لكانوا مُنذَرِينَ دارسين
للكتب والله أعلم .

تلخيص الزجاج للآراء في التفاسير ، ثم وجوه محتملة والزجاج
يستجيب وجهاً تسنده قراءة وقرآن ورقة ٣٨ :

وقوله جل وعز يُلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده جاء في
التفسير أن الروح الوحي وجاء أن الروح القرآن وجاء أمر النبوة فيكون المعنى
يلقى الروح أو أمر النبوة على من يشاء على من يختصه بالرسالة لينذر يوم التلاق
لينذر النبي ﷺ بالذي يُوحى إليه يوم التلاق . ويجوز أن يكون لينذر الله يوم
التلاق . والأجود والله أعلم أن يكون لينذر النبي ﷺ والدليل على ذلك أنها
قرئت يوم التلاق بالتاء ويجوز يوم التلاق بإثبات الياء والحذف جائز حسن لأنه
آخر آية ومعنى التلاق يوم يلتقى أهل الأرض وأهل السماء وتأويله الروح فيما
فسرنا أنه ما به حياة الناس لأن كُلُّ مُهْتَدٍ حَيٌّ وَكُلُّ ضَالٍّ كَالْمَيْتَةِ قَالَ اللَّهُ جَلَّ
وعز : أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يَبْعَثُونَ وَقَالَ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ
وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس . وهذا جائز في خطاب الناس يقول القايل
لمن لا يفقه عنه لما فيه صلاحه أنت ميت .

تلخيص لما قيل في تفسير الآية : ورقة ٥٢ :

وقوله (والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش) موضع الذين جُرَّ صفة

لقوله (الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وكبائر الإثم قال بعضهم كل ما وعد الله عليه النار فهو كبيرة وقيل الكبائر من أول سورة النساء من قوله (ولا تبدلوا الحيث بالطيب) إلى قوله (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم . وقيل الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله أو قذف المحصنات وعقوق الوالدين وأكل أموال اليتيم والفرار من الزحف واستحلال الحرام .

عرض الزجاج للتفسير واختيار واحد منها ورقة (٥٨) : وأسلوب :

وقوله جل وعز : (واسئل من أرسلنا قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يُعبدون) في هذه المسئلة ثلاثة أوجه . جاء في التفسير أن النبي ﷺ ليلة أُسرى به جُمع له الأنبياء في بيت المقدس فأُمِّهم وصلى بهم وقيل له سألهم فلم يشكك ولم يسأل . ووجه ثانٍ وهو الذي اختاره وهو المعنى سل أمم من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يُعبدون ويكون معنى السؤال ها هنا على وجه التقرير كما قال ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فليس لسألهم ها هنا عن من خلقهم إلا على جهة التقرير وكذلك إذ سأل جميع أمم الأنبياء لم يأتوا بأن في كتبهم أن اعبدوا غيري . ووجه ثالث يكون المعنى في خطاب النبي ﷺ قد دخل فيه خطاب الأمة قوله : يا أيها النبي إذا طلقتم النساء .

تفسير صعب يحتمل وجهين لا يقطع في أحدهما برأى هذا يومئذ للزجاج المفسر الأمين ورقة (١٢٧) :

وقوله : ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله هذه الآية صعبة في التفسير ومعناها والله أعلم يحتمل ضربين أحدهما أن يكون المعنى في قوله ورهبانية ابتدعوها وابتدعوا رهبانية كما تقول رأيت زيدا وعمراً أكرمتُهُ ويكون ما كتبناها عليهم معناه لم نكتب عليهم البتة ويكون إلا ابتغاء رضوان الله بدلا من الهاء والألف فيكون المعنى ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله وابتغاء رضوان الله اتباع ما أمر به فهذا والله أعلم وجه وفيها وجه آخر في ابتدعوها جاء في التفسير أنهم كانوا يرون من ملوكهم ما لا يصبرون عليه

فاتخذوا أسراباً وصوامع فابتدعوا ذلك فلما ألزموا أنفسهم ذلك التطوع ودخلوا فيه لزمهم تمامه كما أن الإنسان إذا جعل على نفسه صوما لم يفترض عليه لزمه أن يتيمه .

وجوه تفسيرية للتشبيه ورقنا ١٤٢ ، ١٤٣ :

إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص أى بنيان لا صيق بعضه ببعض لا يُغادرُ بعضه بعضاً فأعلم الله جل وعز أنه يحب من ثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص . ويجوز والله أعلم أن يكون عنى أن مستوى نياتهم في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة وموالة بعضهم بعضا كالبنيان المرصوص .

تفسير ... والتفسير الأكثر : ورقنا ١٥٣ ، ١٥٤ :

قوله عز وجل يأياها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم أى وقد غفر الله لك التحريم وجاء في التفسير أن النبي ﷺ شرب عسلاً عند زينب بنت جحش فاجمعت عائشة وحفصة على أن يقولوا له إنا نشم منك ريح المغاير والمغاير صنعٌ مُتَغَيَّرُ الرائحة وقيل في التفسير أنه : بقلة فلما صار إلى كل واحدة منهما قالت له إني أشم ريح المغاير فحرم النبي ﷺ على نفسه شرب العسل وقيل إنه حلف على ذلك وجاء في التفسير وهو الأكثر أن النبي ﷺ نحلاً في يوم لعائشة مع جاريته أم ابراهيم وكان يقال لها مارية القبطية فوقفت حفصة على ذلك فقال لها رسول الله ﷺ لا تعلين عائشة ذلك فقالت له : لست أفعل . وحرم ماريه على نفسه وقيل إنه حلف مع ذلك أيضاً فأعلمت حفصة عائشة الخبر واستكتمتها إياه فأطلع الله نبيه على ذلك قال الله جل وعز وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً يوضع إذ نصب كأنه قال واذكر إذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً يعنى حفصة فلما أثبت به أى فلما خبرت به عائشة وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض بتخفيف الرء فأعلم الله أن التحريم على هذا التفسير لا يحرم فقال لنبيه عليه السلام لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك فلم يجعل الله لنبيه أن يحرم إلا ما يحرم الله فعلى التفسيرين ليس لأحد أن يحرم ما أحل الله له .

تفسير : ورقة ١٥٥ :

وقوله جلّ وعلا وإن تظاهراً عليه فإن الله هو مولاه أى تتعاوننا عليه فإن الله هو مولاه أى هو يتولى نصرتة وصالحو المؤمنين جاء فى التفسير أن صالحى المؤمنين أبو بكر وعمر وجاء أيضاً فى التفسير أن صالحى المؤمنين عمر ومثل إن صالحى المؤمنين خيار المسلمين وصالح ها هنا ينوب عن الجمع كما تقول يفعل هذا الخير من الناس تريد كل خير .

رأى الزجاج المفسر الناقد فى تفصيل ما يحدث يوم القيامة مما يحكى عن مفسرين قصصين مثل الكلبي ورقة ١٥٧ :

عن الآية : (الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً) ومعنى خلق الموت والحياة خلق لكم الحياة ليختبركم فيها وخلق الموت ليعثكم ويجازيكم بأعمالكم . وجاء فى تفسير الكلبي خلق الموت فى صورة كبش أملح لا يمر بشيء إلا مات ولا يطاء على شيء إلا مات ولا يجد رائحته شيء إلا مات . وخلق الحياة فى صورة فرس يلقا فوق الحمار ودون البغل لا تمر بشيء إلا أحيته ولا تطاء على شيء إلا أحيته ولا يجد ريحتها شيء إلا حيي والله أعلم بحقيقة ذلك .

تفسير وإسرائيليات ورقة ١٥٦ :

[عن سورة الملك يقول الزجاج] : جاء فى التفسير أنها تسمى المنجية تُنجي قارئها من عذاب القبر وجاء التفسير أن فى التوراة سورة الملك من قرأها فى ليلة فقد أكثر وأطيب .

الزجاج يروى ما جاء فى التفسير وما جاء فى اللغة وهو يميل دوماً فى كتابه إلا المعنى الذى توحى به اللغة ورقنا ١٦١ ، ١٦٢ :

قوله جلّ وعز وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم وقرئت ليزهقونك بالهاء ولكن هذه تخالف المصحف وهذه الآية تحتاج إلى فضل إبانة فى اللغة فأما ما روى فى التفسير فروى أن الرجل من العرب كان إذا أراد أن يعيان شيئاً أى يصيبه بالعين تجوع ثلاثة أيام ثم يقول للذي يريد أن يعتائه

لا أرى كاليوم إبلاً وشاء وما أراد المعنى لم أر كإبل أراها اليوم إبلاً فكان يُصيّبها بالعين بهذا القول فقالوا للنبي ﷺ لما سمعوا منه الذِّكْرَ كما يقولون لما يريدون: أن يصيبوه بالعين . فأما مذهب أهل اللغة فالتأويل أنهم من شدة إبغاضهم لك وعداوتهم يكادون بنظرهم نَظَرَ البغضاء يَصْرَعُونَكَ وهذا مُسْتَعْمَلٌ في الكلام يقولُ القائلُ نَظَرَ إِلَى فلانٍ يكاد يصرعني به ونَظَرًا يكاد يأكلني فيه وتأويله كله أنه نظر إلى نَظَرًا لو أَمَكَّنَهُ أَكَلَنِي أو أن يصرعني لفعل وهذا واضح والله أعلم .

آية توحى ظاهراً إلى التجسيم يروى الزجاج ما جاء فيها من تفسير ثم ما فسرت به لغوياً ورقة ١٦١ :

قوله : (أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين يوم يُكشَفُ عن ساق) أى فليأتوا بشركائهم ومعنى يكشف عن ساق في اللغة يُكشَفُ عن الأمر الشديد وأنشئوا :

قد شمرت عن ساقها فشئوا .: وجذبت الحربُ بكم فجئوا والقوس فيها وترن عثوا

وجاء في التفسير فيما أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثنا أبي قال حدثنا محمد بن جعفر يعنى غندر عن شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال قال ابن عباس في قوله : يُكشَفُ عن ساق الأمر الشديد وقال ابن مسعود يكشف الرحمن عن ساقه فأما المؤمنون فيخرون سُجْدًا والمنافقون فتكون ظهورهم طَبَقًا طَبَقًا كأن فيها السفايف فهذا ما روينا في التفسير وما قال أهل اللغة .:

آية عن صفات الله يفسرها الزجاج تفسيراً لغوياً ورقة ١٦١ :

وقوله : فَذَرْنِي وَمَنْ يُكْذِبْ بهذا الحديث ومثله ذرني وَمَنْ خَلَقْتُ وحيداً مضاد في اللغة لا تَشْغَلْ قَلْبَكَ به كَلُهُ إِلَى فإني أجازيه ومنه قول الرجل ذرني وإياه وليس أنه مَنَعَهُ منه وكلن تأويله كله إِلَى فإني أكفيك أمره .

الزجاج مَيَّال دوماً إلى التفسير اللغوي ورقة ١٦٣ :

وقوله تعالى سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُوماً معنى سَخَّرَهَا عليهم

أقامها عليهم كما شاءوا ومعنى حُسُوماً دائمة وقالوا مُتتابعة والذي تُوجِبُه اللغة فعلى معنى تحسَنهم حُسوماً أى تذهبُهم وتُفنيهم .

تفسير المفسرين وتفسير اللغة : ورقة ١٦٩ :

وقوله (ومن يُعرض عن ذكر ربه يسلكه عذاباً صَعِداً معناه والله أعلم عذاباً شاقاً وقيل صخرة في جهنم ، وهو في اللغة والله أعلم طريقة شاقة من العذاب يقال قد وقع القوم في صَعُودٍ وهَبُوطٍ إذا كانوا في غير استواءٍ وكانوا في طريقة شاقة .

الترتيل ورقة ١٧٠ :

ورتل القرآن ترتيلاً يُبينه تبييناً والتبيين بأن يُعَجَّلَ في القرآن إنما يتم بأن يُبين جميع الحروف وتُوفى حقها في الإشباع .

تفسير المفسرين وتفسير اللغة ورقتا ١٧٠ ، ١٧١ :

قوله جلّ وعزّ (إنا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً) جاء في التفسير أنه يُثَقَّلُ والعملُ به لأنّ الحلال والحرام والصلاة والصيام وجميع ما أمر الله أن يُعْمَلَ به ونهى عنه لا يؤدّيه أحدٌ إلا بتكَلُّفٍ ما يُثَقَّلُ ويجوز على مذهب أهل اللغة أن يكون مَعْنَاهُ أنه قولٌ له وَزَنٌ في صحته وبيانه ونُفْيهِ كما تقول هذا كلامٌ رصينٌ وهذا قولٌ له وزنٌ إذا كُنْتُ تستجيدُهُ ونعلم أنه قد وَقَعَ موقع الحكمة والبيان .

تفسير المُفسِّرين وتفسير اللغة ورقة ١٧٦ :

وقوله : متكئين على الأرايك الأرايك واحديثها أريكة وجاء في التفسير أنها الحِجَالُ فيها الفُرُش وفيها الأسيرة وفي اللغة أن كل ما يُتَكَّى عليه فهو أريكة .

الزجاج المفسر الأمين يعرض مختلف روايات التفسير دون أن يبدى رأياً يغير علم : ورقتا ١٨١ ، ١٨٢ :

قوله جلّ وعزّ (والنازعات غُرُقا والناشطات نُشُطا) في التفسير نُعْنِي به الملائكة تُنَزَّعُ رُوحُ الكافر وتنشطُها فيشتدُّ عليه أمرُ خروج نفسه . وقوله فالساجات سَبَّحَا فالسابقات سَبَّحَا أرواح المؤمنين تخرُجُ بسهولة وقيل

والنازعات غَرْقاً الْقِسْبِيَّ والناشِطَاتُ نَشْطاً الأوهان والسابحات سَبْحاً السفن والسابقات سَبْقاً الخيل والمدبرات أَمْراً الملائكة جبريل وميكائيل وَمَلَكُ الموت فجبريل بالوحي والتنزيل وميكائيل بالقَطْرِ والنبات واسرافيل للصُّورِ وَمَلَكُ الموت لقبض الأرواح وقيل والنازعات غَرْقاً النجوم تنزيعاً من مكان إلى مكان وكذلك والناشطات .. نشطا تنشط من مكان إلى مكان وكذلك والسابحات سَبْحاً النجوم تُسَبِّحُ فِي الْفَلَكَ كما قال وَكُلُّ فِي فَلَكَ يسبحون وكذلك فالسابقات سَبْقاً فأما المدبرات أَمْراً فالملائكة وقيل فالسابقات سَبْقاً الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء كل هذا جاء في في التفسير والله أعلم بحقيقة ذلك .

تفسير بالقرآن والزجاج السنّي : ورقة ٢ :

وقوله جل وعز لقد حق القول على أكثرهم فهم لا يؤمنون : القول ها هنا والله أعلم مثل قوله ولكن حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ . المعنى لقد حق القول على أكثرهم بكفرهم وعنادهم أضلّهم الله ومنعهم من الهدى .

وجهان في تفسير الآية أحدهما جاء في التفسير والآخر بحسب مذهب أهل السنة يُسْتَشْهَدُ لَهُ بِالْقُرْآنِ ويراعى الزجاج في ذلك النسق المعنوي للآي : ورقة ٣ :

وقوله جل وعز (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) ويُقْرَأُ سُدّاً بالضم ومعناها واحد وقد قيل : السد فعل الإنسان والسد خلقه المسدود وهذا فيه وجهان أحدهما جاء في التفسير وهو أن جماعة أرادوا بالنبي ﷺ سوءاً فحال الله بينهم وبين ذلك فجعلوا بمنزلة مَنْ غُلَّتْ يَدُهُ وسدّ طريقه من بين يديه ومن خلفه وجعل على بصره غشاوة وهو معنى قوله فَأَغْشَيْنَاهُمْ وَيُقْرَأُ فَأَغْشَيْنَاهُمْ بِالْعَيْنِ فحال الله جل ثناؤه بينهم وبين رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وكان في هؤلاء أبو جهل ويجوز أن يكون أضلّاهم فقال : إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالاً فهي إلى الأذقان أي أضلّلناهم فأمسكنا أيديهم عن النفقة في سبيل الله والسعي فيما يُقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ عز وجل وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا كما قال ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة والدليل على هذا

القول قوله جل وعز في إثر هذا : (وسواء عليهم أنذرتهم أم لم تُنذرهم لا يؤمنون) أى مَنْ (أضله) الله هذا الاضلال لم ينفعه هذا الإنذار إنما تنذر من اتبع الذكر أى من استمع القرآن واتبعه وخشى الرحمن بالغيب أى خاف الله من حيث لا يره أحد فبشره بمغفرة وأجر كريم ، المغفرة هى العفو عن ذنوبه والأجر الكريم الجنة .

الزجاج السنّى وتفسيره لآيات الصفات ورقة (٩) :

وقوله جلّ وعزّ بل عجبّ ويسخرون بضم التاء وفتحها معناه فى الفتح بل عجبّ من إنكارهم يا محمد من نزول الوحي عليك ويسخرون . ويجوز أن يكون بل عجبّ من إنكارهم البعث . ومن قرأ عَجَبْ فهو إخبار عن الله جل وعز وقد أنكر قوم هذه القراءة وقالوا الله لا يَعْجَبُ وإنكار هذا غلط لأن القراءة والرواية كثيرة والعَجَبُ من الله عز وجل خلاف العجب من الآدميين هذا كما قال الله جلّ ثناؤه ويمكّر الله ومثل قوله سَخِرَ الله منهم ومثل وهو خادعهم والمكر من الله والخداع خلافه من الآدميين وأصل العَجَب فى اللغة أن الإنسان إذا رأى ما ينكره ويقول مثله قال عجبّ من كذا وكذا وكذلك إذا فعل الآدميون ما ينكره الله تعالى جاز أن يقول منه عجبّ والله قد علّم الشيء قبل كونه ولكن الإنكار إنما يقع والعَجَب الذى به تلزم الحجة عند وقوع الشيء .

ما يروى فى التفسير من قصص عن التوراة ، شيوع هذا القصص فى عهد على ، ثم تأويل للزجاج ينقد فيه القصص ويقرر فيه عصمة الأنبياء ، ورقنا ٢٠ ، ٢١ :

وظنّ داود أنما فتناه ويُقرأ فتنه بالتخفيف يُعنى به المَلَكُان فاستغفر ربّه راعياً وأنايب . معنى ظنّ أيقن إلا أنه ليس ييقن عياناً فأما العيان فلا يُقال فيه إلا علّم . وقيل مكث أربعين يوماً ساجداً لا يرفع رأسه يستغفر الله من ذنبه إلا الصلاة مكتوبة أو فلا بد منه ولا ترقاً دمعته . وروى فى التفسير

أَنَّ قِصَّةَ دَاوُدَ وَالْمَلَكَيْنِ سَبَّبَهَا أَنَّ إِبْلِيسَ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ تَمَثَّلَ لَهُ فِي صُورَةِ طَيْرٍ مِنْ ذَهَبٍ فَسَقَطَ بِقَرْبِهِ فَأَهْوَى إِلَيْهِ لِيَأْخُذَهُ فَتَنَحَّى حَتَّى إِذَا قَارَبَ أَنْ يَتَنَاوَلَهُ تَنَحَّى فَبَصَرَ دَاوُدَ فِي اتِّبَاعِ الطَّيْرِ بِامْرَأَةٍ تَغْتَسِلُ وَبَصُرَتْ بِهِ فَتَجَلَّلَتْ بِشَعْرِهَا حَتَّى سَتَرَهَا وَيُقَالُ إِنَّهَا امْرَأَةُ أُورِيَا بْنِ نَحْبَانَ . وَيُرْوَى كَتَبَ إِلَى صَاحِبِ جُنْدِهِ بِتَقْدِيمَةِ أُرِيَا فِي حَرْبٍ كَانَتْ فَقَتِلَ فَتَزَوَّجَهَا دَاوُدَ وَيُرْوَى أَنَّ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : وَمَنْ قَالَ إِنَّ دَاوُدَ قَارَفَ مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ رِيَّةَ جِلْدَتِهِ مِائَةً وَسِتِينَ جِلْدَةً لِأَنَّهُ مِنْ قَرْفٍ غَيْرِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ جِلْدَ ثَمَانِينَ وَمِنْ قَرْفٍ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ جِلْدَ مِائَةٍ وَسِتِينَ . وَكَانَ فِي التَّفْسِيرِ الَّذِي رُوِيَ أَنَّ دَاوُدَ أَحَبَّ أَنْ يُتْلَفَ أُورِيَا حَتَّى يَتَزَوَّجَ بِامْرَأَتِهِ وَهَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَلَى جِهَةِ مَحَبَّةٍ أَنْ يَتَّفِقَ لَهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَسْعَى فِي دَمِ الرَّجُلِ فَجَعَلَهُ اللَّهُ ذَنْبًا لَهُ أَنْ أَحَبَّ ذَلِكَ . وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ كَتَبَ فِي أَنْ يُقَدَّمَ هَذَا الرَّجُلُ لِبَاسِهِ وَنَجْدَتِهِ فِي الْحَرْبِ وَرَجَاءُ كِفَايَتِهِ فَاتَّفَقَ مَعَ ذَلِكَ أَنْ أُصِيبَتْ وَبِهِ حَلَّتْ لَهُ امْرَأَتُهُ فَعَوَّيَتْ عَلَى مَحَبَّتِهِ امْرَأَةً مِنْ لَهُ امْرَأَةً وَاحِدَةً وَلَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً فَكَانَ ذَلِكَ ذَنْبًا مِنْ ذُنُوبِ الْأَنْبِيَاءِ . فَلَمَّا بَالَعَ فِي التَّوْبَةِ وَجَهَدَ نَفْسَهُ فِي الرِّغْبَةِ إِلَى اللَّهِ فِي الْعَفْوِ حَتَّى كَادَ يُتْلَفُ نَفْسُهُ تَائِبًا وَمُتَّصِلًا إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَنْبِهِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ وَصَفَهُ فَقَالَ : إِنَّهُ أَوَّابٌ . وَقَوْلُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا التَّأْوِيلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الزجاج هنا مفسر عقلي ينكر أن يسبح الله لسليمن منكرًا لفعله ، وكذلك ليس للنبي أن يمحو منكرًا بمنكر ورقة ٢٢ :
ورقة ٢٢ :

وقوله جل وعز : رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفَّقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ الْمَسْحُ هُنَا عَلَى مَا جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ الْقَطْعُ نَفَى التَّفْسِيرِ أَنَّهُ ضَرَبَ سَوْقَهَا وَأَعْنَاقَهَا وَالسُّوقُ جَمْعُ سَاقٍ مِثْلُ دَارٍ وَدَوْرٍ وَلَمْ يَكُنْ سَلِيمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَضْرِبَ أَعْنَاقَهَا وَسَوْقَهَا إِلَّا وَقَدْ أَبَاحَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَجْعَلُ التَّوْبَةَ مِنَ الذَّنْبِ بِذَنْبٍ عَظِيمٍ . وَقَالَ قَوْمٌ إِنَّهُ مَسَحَ أَعْنَاقَهَا وَسَوْقَهَا بِالْمَاءِ بِيَدِهِ وَهَذَا لَيْسَ يُوجِبُ شُغْلَهَا إِيَّاهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ قَوْمٌ لِأَنَّ مِثْلَهَا كَانَ عَنْدهُمْ مُنْكَرًا وَلَيْسَ مَا يَبِيحُهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمُنْكَرٍ وَجَائِزٌ أَنْ يُبَاحَ ذَلِكَ لِسَلِيمَانَ فِي وَقْتِهِ وَيُحْظَرُ فِي الْوَقْتِ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُوَكَّلَ لَحْمُ الْخَيْلِ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ :

والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة . وقال في الإبل لتركبوها ومنها تأكلون .

تفسير بالقرآن ورقة ٢٩ :

وقوله جل وعز : ألا ذلك هو الخُسْرَانُ المبين . ثم يَبِّنُ حالَهُمْ فقال : لهم من فوقهم ظُلُلٌ من النار ومن تحتهم ظُلُلٌ هذا مثلُ قوله يومَ يغشاهُمُ العذابُ من فوقهم ومن تحت أرجُلِهِمْ .

آيات عن الصفات لا يفسرها ولكن يناقشها من حيث القراءة والنحو :
ورقة ٣٥ :

وقوله جل وعز والأرضُ جميعاً قبضته يوم القيمة والسمواتُ مطوياتٌ يمينه . أكثرُ القراءة رفعُ مطوياتٍ على الابتداء والخبر وقد قرئت والسمواتُ مطوياتٌ بكسر التاء على معنى والأرضُ جميعاً والسمواتُ قبضته يوم القيمة ومطوياتٌ منصوبٌ على الحال وقد أجاز بعضُ النحويين قبضته يوم القيمة بنصب التاء وهذا لم يقرأ به أحدٌ ولا يجيزه النحويون البصريون لا يقولون زيدٌ قبضتُك ولا المأل قبضتُك على معنى في قبضتُك ولو جاز هذا لجاز زيدٌ دارك أى في دارك .

الرؤية ورقة ٣٥ ، ٣٦ :

وأشرقت الأرضُ بنور ربها . معناه أن الله جل وعز لما أراد الحساب والمجازاة أشرقت الأرضُ وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قيل له أترى ربنا فقال أنضارون في رؤية الشمس في غير سحاب وقالوا لا . قال فإنكم لا تضارون في رؤيته وجاء في الحديث لا تُضامون في رؤيته والذي جاء في الحديث مُخفف لا تضامون ولا تُضارون وله وجه حَسَنٌ في العربية وهذا يوضع يُحتاجُ إلى أن يُستقصَى تفسيره فإنه أصلٌ في السُّنة والجماعة ومعناه لا ينالكم خَيْرٌ ولا ضَيْرٌ في رؤيته أى تَرَوْنَهُ حتى تستووا في الرؤية فلا يَضِيْمُ بعضكم بعضاً ولا يَضِيرُ بعضكم بعضاً .

تفسير عقلى ورقة ٤٣ :

وقوله جل وعز قل أينكم لتكفرون بالذى خَلَقَ الأرض فى يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين ولو أراد الله عز وجل أن يخلقهما فى لحظة لفعل وكان ذلك سائغاً فى قدرته ولكنه عز وجل أحب أن يُبَصِّرَ الخلق وجوه الأناة والقُدرة على خلق السموات فى أيام كثيرة وفى لحظة واحدة لأن المخلوقين كلهم والملائكة المقربين لو اجتمعوا على أن يخلقوا مقدار ذرة ما قَدَرُوا

الزجاج ممن يرى اتباع القرآن والسنة ورقة ٤٥ :

وقوله عز وجل : إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة . معنى ربنا الله ثم استقاموا وحُدوا الله عز وجل ثم استقاموا عملوا بطاعته وكُزِموا سُنَّة نبيه عليه السلام . تتنزل عليهم الملائكة بُشْرَاء يُبَشِّرُونَ عند الموت وفى وقت البعث فلا تهولهم أهوال القيامة .

تفسير عقلى وهو تفسير بالقرآن ورقة ٤٩ :

عن الآية (والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الأرض) من المؤمنين) ولا يجوز أن يكون يستغفرون لكل من فى الأرض لأن الله يقول فى الكفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ففى هذا دليل أن الملائكة إنما يستغفرون للمؤمنين ويدل على ذلك قوله فى سورة المؤمنين ويستغفرون للذين آمنوا ربنا .

تفسير تنزيهى ورقة ٤٩ :

وقوله (ليس كمثله شئ) هذه الكاف مؤكدة . المعنى ليس كمثله شئ ولا يجوز أن يُقال المعنى ليس مثل مثله شئ لأن من قال هذا فقد أثبت المثل لله عز وجل تعالى عن ذلك علواً كبيراً .

الزجاج السنى ورقة ٧٢ :

قوله جل وعز فهل يُهلك إلا القومُ الفاسقون تأويله أنه لا يُهلك مع رحمة الله وتفضله إلا القومُ الفاسقون ولو قرئت فهل يُهلك القومُ الفاسقون كان وجهها

ولا أعلم أحداً قرأ بها وما جاء في الرجاء لرحمة الله عز وجل آية أقوى من هذه الآية وهي قوله فهل يُهْلَكُ إلا القومُ الفاسقون .

تفسير للآيات التي ظاهرها التجسيم بوجهين في التفسير ووجه لغوي للزجاج ورقة ٨٠ :

ومعنى يد الله فوق أيديهم يحتمل ثلاثة أوجه منها وجهان جاءا في التفسير أحدهما يد الله في الوفاء فوق أيديهم . وجاء أيضاً يدُ الله في الثواب فوق أيديهم . والتفسير والله أعلم يدُ الله في المنة عليهم في الهداية فوق أيديهم في الطاعة .

التفسير الذي يأخذ به الزجاج هنا هو التفسير السنّي ورقة ١١١ :
وقوله إن المجرمين في ضلالٍ وسُعُرٍ في التفسير إن هذه الآية نزلت في القَدَرِيَّة .

ردّ على الملحدين في أي يُتروهم فيها التناقض ورقة ١١٤ :

وقوله عز وجل خَلَقَ الإنسان من صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ وقال في موضع آخر إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ من طِينٍ لازِبٍ وقال من حمأ مسنون وقال إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خَلَقَهُ من تُرَابٍ وهذه الألفاظ التي قال الله عز وجل : خَلَقَ الإنسان مختلفة اللفظ وهي في المعنى راجعة إلى أصل واحد فأصل الطين التراب فأعلم الله أنه خَلَقَ آدم من ترابٍ جُعِلَ طِيناً ثم انتقل فصار كالحمأ المسنون ثم انتقل فصار صَلْصَالاً كَالْفَخَّارِ والصلصال اليابس فهذا كله أصله التراب وليس فيه شيء ينقضُ بعضه وإنما شرحنا هذا لأن قوماً من الملحدين يَسْتَلُون عن مثل هذا لِيَلْبِسُوا على الضَّعْفَةِ فَأَعْلَمَ الله عز وجل من أي شيء خَلَقَ أبا الإنس جميعاً آدم عليه السلام وأعلم من أي شيء خَلَقَ أصل الجن فقال وَخَلَقَ الْجَانَّ من مَارِجٍ من نارٍ وَالْمَارِجُ اللَّهَبُ الْمُخْتَلِطُ بِسَوَادِ النَّارِ .

وجهان لفويان يختار منهما الوجه التزيهى : ورقة ١١٤ :

قوله عز وجل سَنُفْرِغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ يعني بالثقلين الإنس والجن ويجوز سَنُفْرِغُ بفتح الراء ويجوز سَيُفْرِغُ لكم بفتح الياء ويجوز سَيُفْرِغُ لكم بضم الياء

وفتح الرء ومعناه سنقصد لحسابكم والله لا يشغله شأن عن شأن والفراغ في اللغة على ضربين أحدهما الفراغ من شغل والآخر القصْدُ للشيء . فقول قد فرغْتُ مما كُنْتُ فيه أى قد زال شغلى به وتقول سأتفرغ لفلان أى سأجعل قصدى له .

يفسر القرآن بالقرآن أو التوفيق بين معانى الآى القرآنى [إعجاز]
ورقته ١١٥ :

... فيوميذ لا يُسْتَل عن ذنبه إنس ولا جان معنى لا يُسْتَل عن ذنبه إنس ولا جان يُعرف المذنب فلا يُسْتَل لمُسْتَفْهَم ولكنه يُسْتَل سؤال توييح لأنه قال فى موضع آخر وقصوهم لأنهم مسئولون فإذا كان ذلك اليوم كان سيما المجرمين سواد الوجوه والزرقة ودليل ذلك قوله يُعرف المجرمون بسيماهم أى قبل منهم هذه ودليله قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وقوله ونحشُر المجرمين يومئذ زُرْقاً .

تفسير عقلى ورقة ١٢٦ :

وقوله سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض المعنى سابقوا بالأعمال الصالحة وقيل إن الجنات سبع وقيل أربع لقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وقوله بعد ذلك ومن دونهما جنتان وقيل عرضها ولم يذكر طولها والله أعلم وإنما ذكر عرضها هنا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم واكبر ما يقع في نفوسهم مقدار السماوات والأرض .

الزجاج السننى ورقة ١٢٦ :

وقوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا دليل أنه لا يدخل أحد الجنة إلا بفضل الله ثم أعلمهم أن ذلك المؤدى إلى الجنة أو إلى النار لا يكون إلا بقضاء وقدر فقال عز وجل : ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها أى من قبل أن نخلقها فما وقع فى الأرض من حرب أو فساد وما وقع فى النفوس من مرض أو موت أو حشران فى تجارة أو كسب خير أو شر فمكتوب عند الله معلوم .

تفسير عقلى ورقة ١٣٢ ومراعاة للنسق المعنوى :

وقوله جلّ وعزّ : كتب الله لأغلبنّ أنا ورسلى أى قضى الله ذلك قضاءً باتاً ومعنى غلبة الرّسل على نوعين : من يُعْثَ منهم بالحرب فغالبٌ بالحرب ومن يُعْثَ منهم بغير حرب فهو غالبٌ بالحُجة إن الله قوىّ عزيز أى مانعٌ حزبه من أن يذلّ لأنه قال عز وجل أولئك فى الأذلينّ والعزير الذى لا يُغلب ولا يُقهر .

الزجاج ينصر أهل السنة ورقة ١٣٥ ولعله يرد بذلك على الروافض المهاجرين لأصحاب الرسول :

وقوله : وما أتاكم الرسول فخذوه أى من الفىء وما نهاكم عنه فانتهوا ، وقوله : والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا أى ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولهُولاء وللمسلمين وللذين يحيئون من بعدهم إلى يوم القيامة ما أقاموا على محبة أصحاب رسول الله ﷺ ودليل ذلك قوله والذين جاءوا من بعدهم أى الذين جاءوا من بعدهم فى حال قولهم ربنا اغفر لنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم فمن يترحم على أصحاب رسول الله ﷺ ولم يكن فى قلبه غلّ لهم فله حظ فى فء المسلمين ومن شتمهم ولم يترحم عليهم أو كان فى قلبه غلّ لهم فما جعل الله له حقاً فى شىء من فء المسلمين فهذا نصّ فى الكتاب بيّن .

تفسير اعتزالى ؟ ورقة ١٣٧ :

وقوله ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أى تركوا ذكره وما أمرهم به فترك الله ذكرهم بالرحمة والتوفيق .

تفسير عقلى : ورقة ١٣٧ :

وقوله جلّ وعزّ : لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدّعاً من خشية الله اعلم الله عز وجل أن من شأن القرآن وعظمته وبيانه لو جعل فى الجبل تمييزاً كما جعل فىكم وأنزل عليه القرآن لخشع وتصدّع من خشية الله ومعنى خشع تطأطأ وخضع ومعنى تصدّع يشقق . وجاز أن يكون هذا المثل لقوله : وتلك الأمثال نضربها للناس . كما قال عز وجل لقد جئتم شيئاً إداً

تكاد السموات يَنْفَطِرْنَ منه وينشقُّ الأرض وتجرُّ الجبال هذا .

سُنيّة : ورقة ١٣٧ :

وقوله (الجَبَّار) : الذى جَبَّرَ الخَلْقَ على ما أراد من أمره .

سُنيّة : ورقة ١٤٥ :

وقوله : والله لا يهدى القوم الظالمين : معناه لا يهدى من سَبَقَ فى علمه أنه يكون ظالماً .

ينقل الزجاج تفسيراً سنياً يدعمه نص القرآن ثم وجه اعتزالى للزجاج

ورقة ١٤٨ ، ١٤٩ :

سورة التغابن : قوله جل وعز (هو الذى خلقكم فمنكم كافرٌ ومنكم مؤمنٌ) خلقكم فى بطون أمهاتكم كُفَّاراً ومؤمنين . وجاء فى التفسير أن يحيى ابن زكريا عليه السلام خُلِقَ فى بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون فى بطن أمه كافراً ودليل ما فى التفسير قوله جل وعز فناده الملائكة وهو قائمٌ يُصَلِّى فى المحراب إن الله يُشْرِكُ بيحيى مصدّقاً بكلمة من الله وسيداً وحَصُوراً ونبياً من الصالحين فأعلم الله تعالى أنه مخلوق كذلك . وجائز أن يكون خلقكم فمنكم كافرٌ ومنكم مؤمنٌ بأن الله خَلَقَهُ وكافرٌ بأنه خَلَقَهُ ودليل ذلك قِتْلَ الإنسان ما أكفره من أى شيء خَلَقَهُ . من نطفة خَلَقَهُ . وقال : أكفرت بالذى خَلَقَكَ من تراب ثم من نطفة ثم سَوَّاكَ رجلاً .

وقوله جلّ وعزّ تنزيل العزيز الرحيم يقرأ تنزِيلُ بالرفع ويُقرأ بالنصب فمن قرأ بالنصب فعلى المصدر على معنى نَزَلَ الله ذلك تنزيلاً ومن قرأ بالرفع فعلى معنى الذى أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم .

رأى فى قراءتين ليستا فى المصحف وتوجيه معنى الجميع ورقنا ٢ ، ٣ :

وقوله جل وعزّ إنا جعلنا فى أعناقهم أغلالاً وقرأ ابن عباس وابن مسعود إنا جعلنا فى أيمنهم أغلالاً وقرأ بعضهم فى أيديهم أغلالاً وهاتان القراءتان لا يجب أن يُقْرَأَ بواحدة منهما لأنها خلاف المصحف فأما المعنى فى قوله فى أعناقهم ومن قرأ فى أيمنهم أو قرأ فى أيديهم معنى واحد وذلك أن العُلَّ لا يكون فى العنق

دون اليد ولا في اليد دون العنق فالمعنى إنا جعلنا في أعناقهم وفي أيمنهم أغلالاً .

إعراب ومعنى : ورقنا ٣ ، ٤ :

وقوله جل وعز واضرب لهم مثلاً أصحاب اتقريّة مثلاً منصوب مفعوله به ومعنى قول الناس اضرب له مثلاً اذكر له مثلاً ويُقال عندي هذا من الضرب شيء كثير أي من هذا المثال وتقول هذه الأشياء على ضرب واحد أي على مثال واحد فمعنى اضرب لهم مثلاً مثل لهم مثلاً :

قراءات وتوجيهها نحويًا ثم تبين معناها تبعاً لذلك .. والقراءة سنّة : ورقة ٨ :

وقوله جل وعز (إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب) على إضافة الزينة إلى الكواكب وعلى هذا أكثر القراء . وقد قرئت بالتثنية والمعنى أن الكواكب بدّل من الزينة المعنى إنا زينا السماء الدنيا بالكواكب ويجوز بزينة الكواكب وهي أقل القراءة على معنى بأن زينا الكواكب ويجوز أن تكون الكواكب في النصب بدلاً من قوله بزينة لأنّ بزينة في موضع نصب ويجوز بزينة الكواكب ولا أعلم أحداً قرأ بها فلا تقرأن بها إلا أن ثبت رواية صحيحة لأنّ القراءة سنّة فالرفع في الكواكب على معنى إنا زينا السماء الدنيا بأن زينتها الكواكب وبأن زينت الكواكب .

قراءات وتوجيهها نحويًا ... ثم وجوه تفسيرية : ورقنا ٢٤ ، ٢٥ :

وقوله : إنا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار ويُقرأ بخالصة ذكرى الدار على إضافة خالصة إلى ذكرى ومن قرأ بالتثنية جعل ذكرى الدار بدلاً من خالصة ويكون المعنى إنا أخلصناهم بذكرى الدار ومعنى الدار ها هنا الدار الآخرة وتأويله يحتمل وجهين والله أعلم أحدهما أنا أخلصناهم جعلناهم لنا خالصين بأن جعلناهم يذكرون بدار الآخرة ويُرْهَدُونَ في الدنيا وكذلك شأن الأنبياء صلوات الله عليهم ويجوز أن يكون بأنهم يُكثِرُونَ ذكرى الآخرة والرجوع إلى الله جل وعز .

قراءة افتراضية حسب النحو ولكن القراءة سنة : ورقة ٢٦ :

وقوله جل وعز قل إنما أنا منذر ومن إله إلا الله الواحد القهار أى قل إنك تُنذر وأنتك تدعو إلى توحيد الله ولو قرئت إلا الله الواحد القهار بالنصب لجازت ولكنه لم يُقرأ بها فلا تقرأ بها لأن القراءة سنة ومن نصب فعلى الاستثناء ومن رفع فعلى معنى ما إله إلا الله .

الزجاج يرد وجهها نحويًا لتعارضه مع المعنى الذى يهتم به الزجاج
ورقة ٢٧ :

وقوله فاعبد الله مُخلصاً له الدين . الدين منصوب بوقوع الفعل عليه ومُخلصاً منصوب على الحال فاعبد الله موحداً له لا تشرك به شيئاً . وزعم بعض النحويين أنه يجوز مُخلصاً له الدين وقال يرفع الدين على قولك مُخلصاً تمام الكلام ويكون له الدين ابتداءً . وهذا لا يجوز من جهتين : أحدهما لا يحتاج إليه وإنما الفائدة فى ألا لله الدين الخالص ويحسن بقوله مُخلصاً له الدين ومعنى إخلاص الدين ها هنا عبادته عز وجل وحده لا شريك له وهذا جرى تبيناً للتوحيد ونفيًا للشرك ألا ترى إلى قوله والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زُلْفَى (إلى قوله إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار أى فاخلص أنت الدين ولا تتخذ من دونه ولياً فهذا كله توكيد مُخلصاً له الدين

قراءة افتراضية ، ولكن القراءة سنة : ورقة ٣٢ :

وقوله : جل وعز أليس الله بكاف عبده وبكاف عباده ولو قرئت بكافى عباده لجازت ولكن القراءة سنة لا تُخالف .
قراءات وتوجيهها بآى من القرآن ورقة ٤٠ :

وقوله جل وعز : ويا قوم إني أخاف عليكم يوم التناد وهكذا أكثر القراء بكسر الدال وقرأ الحسن التنادى بإثبات الياء وقرأ بأن عباس التناد بتشديد الدال . والأصل التنادى وإثبات الياء الوجه وحذفها حسن جميل لأن الكسرة تدل على الياء وهو رأس آية وأواخر هذه الآيات على الدال ومعنى يوم التناد يوم ينادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً وينادى

أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله ويجوز أن يكون والله أعلم يوم التناد يوم يُدعى كُلُّ أناسٍ بإمامهم ومن قرأ يوم التناد بتشديد الدال فهو من قولهم نَدَّ فلانٌ ونَدَّ البعير إذا هَرَبَ على وجهه ومما يُدَلُّ على هذا يوم يولّون مُذِيرين وقوله : يوم يفرُّ المرء من أخيه وأمه وأبيه . وجاء في التفسير أنه يؤمر بهم إلى النار فيفرون ولا يعصمهم من الله عاصم .

القراءة سنة ورقة ٥٤ :

يقول الزجاج : القراءة سُنَّة لا تُخَالَف وإن كان ما لا يقرأ به جازياً في النحو .

الموافقة للعربية أو عدمها : ورقة ١٠٩ :

وفجّرنا الأرضَ عيوناً هذا أكثر القراءة وقد رويت عُيوناً بكسر العين وهي رديئة في العربية .

القراءة سُنَّة : ورقة ١١١ :

قال شيوخنا من أهل العلم القراءة سُنَّة مُتَّبَعَة ولا يَرَوْنَ أن يقرأ أحدٌ بما يجوز في العربية إذا لم تُثَبِّت به رواية .

الزجاج هنا حريص على المعنى بخدمة النحو لا المعنى خادماً للنحو : ورقنا ١٤٣ ، ١٤٤ ثم اهتمام الزجاج بقراءة العرب ... ثم الزجاج البصري يتعصب للبصريين .

وقوله جل وعز يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن . وهذا جواب تؤمنون بالله وتجاهدون لأنّ معناه معنى الأمر المعنى آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم يغفر لكم إن فعلتم ذلك يغفر لكم .

والدليل على ذلك قراءة عبد الله بن مسعود آمنوا بالله وقد غلط بعض النحويين فقال هذا جواب هل وهذا غلطٌ بَيِّن ليس إذا دلهم النبي ﷺ على ما ينفعهم غفر الله لهم إنما يغفر الله لهم إذا آمنوا وجاهدوا فإنما هو جواب تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون يغفر لكم فأما جواب الاستفهام والمجزوم

فكقولك هل جئتنى بشيء أعطيتك مثله المعنى لو كنت جئتنى أعطيتك وإن جئتنى أعطيتك وكذلك أين بيتك أزرك . المعنى إن أعرفه أزرك فأما من قرأ يعقلكم بادغام الراء فى اللام فغير جائز فى القراءة عند الخليل وسيبويه لأنه لا تُدغم الراء فى اللام فى قولهم وقد رويت عن إمام عظيم الشأن وهو أبو عمرو ابن العلاء ولا أحسبه قرأ بها إلا وقد سمعها عن العرب . زعم سيبويه والخليل وجميع البصريين ما خلا أبا عمرو أن اللام تدغم فى الراء وأن الراء لا تدغم فى اللام وهذا الباب انفرد به البصريون فى النحو وليس للكوفيين ولا للمدنيين فيه شيء وهو باب الإمالة .

كلام العرب : ورقة ١٤٥ :

وقرأ أبو عمرو كمثل الحمار بكسر الألف وهذه الإمالة أعنى كسر الراء كثير فى كلام العرب .

القراءة سنة ورقة ١٦٩ :

ولا يجوز أن يُقرأ بما يجوز فى العربية إلا أن ثبت بذلك قراءة عن إمام يُقتدى بقراءته فإن اتباع القراءة السنة وتتبع الحروف الشواذ والقراءة بها بدعة .

ويقول الزجاج أيضا ورقة ١٨٧ :

القراءة سنة ولا يجوز أن تُخالف بما يجوز فى العربية .

أسلوب الاختصار فى القرآن استشهاد بالشعر استشهاد بالقرآن : ورقة ٣ :

وقوله فهى إلى الأذقان : فهى كناية عن الأيدى لا عن الأعناق لأن العُلَّ يُجعل فى اليد التى تلى الذقن والعنق والعنق مقاربة للذقن لا يُجعل العنق إلى الذقن . وقوله جل وعز فهم مُقَمَّحُونَ المُقَمَّحُ الرافع رأسه الغاضُّ بصره وقيل للكانونين شهرا أقماح لأن الإبل إذا وردت الماء ترفع رعوسها لشدة البرد فلذلك قيل لهما شهرا أقماح وإنما ذُكرت الأعناق ولم تُذكر الأيدى إيجازاً واختصاراً لأن العُلَّ يتضمن اليد والعنق ومن قرأ فى أيمانهم فهو أيضا يدل على

العنق ومثل هذا قول الشاعر :

وما أدري إذا يَمُمْتُ أرضاً .: أريد الخير أيهما يليني
الخير الذى أنا ابتغيه .: أم الشر الذى لا ياتليني

وإنما ذَكَرَ الخير وحده ثم قال أيهما يليني لأنه قد عَلِمَ الإنسانُ أن الخير
والشرُّ مُعَرَّضَانِ له لا يدري إذا أَلَمَ أرضاً أيلقاه خيراً أم شرٌّ ومثل هذا من
كتاب الله تعالى : وَجَعَلَ لَكُم سِرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَلَمْ يَقُلْ تَقِيَكُمُ الْبَرْدَ لَأَن
مَا يَبْقَى الْحَرُّ يَبْقَى مِنَ الْبَرْدِ .

أسلوب : ورقة ٦ :

وقوله جل وعز وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله أى انفقوا فى سبيل الله
تعالى واطعموا وتصدقوا قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله
أطعمه كأنهم يقولون هذا على طريق الاستهزاء وجاء فى التفسير أنها نزلت فى
الزنادقة وقيل أيضاً فى قوم من اليهود .

الرسول والشعر والإعجاز ... ولعل الزجاج هنا يؤيد قضية الاستشهاد
بالشعر فى التفسير ورقة ٧ :

وقوله عز وجل : وما علمناه الشعر وما ينبغي له أى وما يتسهّل ذلك له .
وقوله جل وعز إن هو إلا ذِكْرٌ وقرآن مبین أى الذى أتى به النبىُّ ﷺ وزعم
الكفار أنه شعرٌ ما هو بشعر وليس يوجبُ هذا القول أن يكون النبىُّ ﷺ لم
يتمثل بيت شعر قطّ وإنما يوجبُ هذا أن يكون ليس بشاعر وأن يكون القرآن
الذى أتى به من عند الله مباينٌ لكلام المخلوقين وأوزان أشعار العرب . والقرآن
آية معجزة تدل على نبوة النبى ﷺ ثابتة أبداً .
توبيخ وتقرير ... ورقة ١٥ :

قوله جل وعز : فاستفتهم الربُّك البناتُ ولهم البنون . فاستفتهم فأسألهم
مسئلة توبيخ وتقرير لأنهم زعموا أن الملائكة بناتُ الله جل الله وعزّ عن ذلك .

أسلوب : ورقتا ٢٨ ، ٢٩ :

وقوله : جلّ وعزّ : قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار . وهذا

الكلام لفظه لفظ الأمر ومعناه التهديد والوعيد . ومثله فتمتعوا فسوف تعلمون . ومثله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ومثله من الكلام قولك لمن تهتده عُدْ إلى ما أكره وحسبك وأنت لست تأمره في المعنى وإنما توعدّه وتهتده إن عاد .

أسلوب ... ومذهب السُّنة ورقة ٣٠ :

وقوله جل وعز أَمِنَ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ هَذَا مِنْ لَطِيفِ الْعَرَبِيَّةِ وَمَعْنَاهُ مَعْنَى الشَّرْطِ وَالْجَزَاءِ وَالْفِ اسْتِفْهَامُهَا هُنَا مَعْنَى التَّوْقِيفِ وَالْأَلْفُ الثَّانِيَّةُ فِي أَفَأَنْتَ تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ جَاءَتْ مُؤَكِّدَةً مُعَادَةً لِمَا طَالَ الْكَلَامُ لِأَنَّهُ لَا يَصْلَحُ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَنْ تَأْتِيَ بِالْفِ اسْتِفْهَامُ فِي الْإِسْمِ وَالْفِ أُخْرَى فِي الْخَبَرِ وَالْمَعْنَى أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ وَمَعْنَاهُ أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ مَخْرُجُونَ أَعَادَ أَنْكُمْ ثَانِيَّةً وَالْمَعْنَى أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا مُخْرَجُونَ وَيَكُونُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ عَلَى وَجْهِ آخِرٍ عَلَى أَنَّهُ حَذَفَ فِي الْكَلَامِ دَلِيلٌ عَلَى الْمَحْذُوفِ عَلَى مَعْنَى أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ يَتَخَلَّصُ مِنْهُ أَوْ يَنْجُو مِنْهُ . أَفَأَنْتَ تَنْقِذُ أَيْ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَنْقِذَ مَنْ أَضْلَهُ اللَّهُ وَسَبَقَ فِي عِلْمِهِ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ .

أسلوب . ورقتا ٣٢ ، ٣٣ :

وقوله جل وعزَّ : قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَائِكُمْ وَعَلَى مَكَانَاتِكُمْ هَذَا لَفْظُ أَمْرٍ عَلَى مَعْنَى وَعِيدٍ وَالتَّهْدِيدِ بَعْدَ أَنْ اعْمَلُوا مَا يَجِبُ أَنْ يَعْمَلُوا ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ فَمَنْ شَاءَ فليؤمن ومن شاء فليكفر وهذا كلام يستعمله الناس في التهديد والوعيد تقول متى أسأت إلى فلان انتقمْتُ منك ومتى أحسنتُ إليه أحسنتُ إليك فاعمل ما شئت واختَرْ لِنَفْسِكَ فمخوطب العباد على قدر مخاطبتهم وعلمهم . وقوله على مكاناتكم ومكائِكِم معناه لا على ناصيتكم التي أخذتموها وجهتكم التي تمكنتُم عند أنفسكم في العلم بها إني عامِلٌ ولم يقل على جهتي لأنَّ في الكلام دليلاً على ذلك .

تناسق معنوى ورقة ٣٦ :

وقوله جل ثناؤه : وترى الملائكة حافين من حول العرش معنى حافين

مُحَدِّقِينَ كَذَا جَاءَ فِي التَّفْسِيرِ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
فَابْتَدَأَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَخْلُقُ الْأَشْيَاءَ بِالْحَمْدِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَخْلَقُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ . فَلَمَّا أَفْنَى الْخَلْقَ وَبَعَثَهُمْ وَحَكَّمَ بَيْنَهُمْ
وَاسْتَقَرَّ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ خَتَمَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ .

أُصُولُ وَرَقَاتِ ٣٩ ، ٤٠ :

... فَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ أَى فَلَا يُضُرُّكُمْ أَنْتُمْ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا
يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وَقَوْلُهُ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ مِنْ لَطِيفِ الْمَسَائِلِ لِأَنَّ النَّبِيَّ
ﷺ إِذَا وَعَدَ وَعَدًا وَقَعَ الْوَعْدُ بِأَسْرِهِ وَلَمْ يَقَعْ بَعْضُهُ ؛ فَالسُّؤَالُ فِي هَذَا مِنْ أَيْنَ
جَازَ أَنْ يَقُولَ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وَحَقُّ اللَّفْظِ كُلُّ الَّذِي يَعِدُكُمْ ؟ هَذَا بَابٌ مِنْ
النَّظَرِ أَنْ يَقُولَ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ يَذْهَبُ فِيهِ الْمُنَاطَرَةُ إِلَى الزَّامِ الْحُجَّةِ بِأَمْرِ مَا فِي
الْأَمْرِ وَلَيْسَ فِي هَذَا نَفْيُ إِصَابَةِ الْكُلِّ وَمِثْلُ هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ :

قَدْ يُدْرِكُ الْمَتَانِي بَعْضُ حَاجَتِهِ . . . وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ

إِنَّمَا ذَكَرَ الْبَعْضَ لِثُجُوبِ لَهُ الْكُلِّ لِأَنَّ الْبَعْضَ هُوَ الْكُلُّ وَلَكِنْ الْقَائِلُ إِذَا قَالَ
أَقْلَ مَا يَكُونُ لِلْمَتَانِي إِدْرَاكَ بَعْضِ حَاجَتِهِ وَأَقْلَ مَا يَكُونُ لِلْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ فَقَدْ
أَبَانَ فَضْلَ الْمَتَانِي عَلَى الْمُسْتَعْجِلِ ، بِمَا لَا يَقْدِرُ الْخَصْمُ أَنْ يَدْفَعَهُ وَكَانَ مُؤْمِنَ آلِ
فِرْعَوْنَ قَالَ لَهُمْ أَقْلَ مَا يَكُونُ فِي صَدَقِهِ أَنْ يَصِيبَكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ .

أُصُولُ وَرَقَةِ ٤٦ :

وَقَوْلُهُ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ لِأَنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بِصِيرٍ لَفْظُ الْأَمْرِ وَمَعْنَاهُ مَعْنَى الْوَعْدِ
الْتِهَادُ وَقَدْ بَيَّنَّ لَهُمُ الْمَجَازَةَ عَلَى الْخَيْرِ وَالشَّرِّ .

أُصُولُ وَرَقَةِ ٥٢ :

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةً مِثْلَهَا فَالْأُولَى سَيِّئَةٌ فِي اللَّفْظِ وَعَامِلُهَا لَيْسَ
بِمُسْمًى وَلَكِنَّهَا سَمِيَتْ سَيِّئَةً لِأَنَّهَا مَجَازَةٌ لِسُوءٍ فَإِنَّمَا يُجَازَى السُّوءُ بِمِثْلِهِ
وَالْمَجَازَةُ بِهِ غَيْرُ سَيِّئَةٍ تُوجِبُ ذَنْبًا وَإِنَّمَا قِيلَ لَهَا سَيِّئَةٌ لِتُعْلَمَ أَنَّ الْجَارِحَ وَالْجَانِيَّ

يُقْتَصَرُ مِنْهُ بِمَقْدَارِ جَنَائِثِهِ وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ تَأْوِيلُهُ كَافِرُهُ بِمِثْلِهِ وَهَذَا عَلَى كَلَامِ الْعَرَبِ .

أَسْلُوبٌ .. وَرَدَ عَلَى أَى عِبِيدَةٍ فِي مَمَازِهِ وَثِقَافَةٌ وَرَقَتَا ٥٩ ، ٦٠ :

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ قَوْلُهُ جَاءَ بِالْحِكْمَةِ أَى بِالْإِنْجِيلِ وَبِالْبَيِّنَاتِ الْآيَاتِ الَّتِي يَعْجَزُ عَنْهَا الْمَخْلُوقُونَ وَقَالُوا فِي مَعْنَى بَعْضِ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ أَى كُلِّ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ وَاسْتَشْهَدُوا بِقَوْلِ لَبِيدَ :

∴ أَوْ يَخْتَرِمُ بَعْضَ النَفُوسِ حِمَامُهَا ∴.

يُرِيدُ كُلُّ النَفُوسِ وَاسْتَشْهَدُوا أَيْضًا بِقَوْلِ الْقَطَامِيِّ :

∴ قَدْ يُدْرِكُ الْمَتَأَنَّى بَعْضَ حَاجَتِهِ ∴.

قَالُوا كُلُّ حَاجَتِهِ وَهَذَا مَذْهَبُ أَى عِبِيدَةٍ وَالصَّحِيحُ أَنَّ الْبَعْضَ لَا يَكُونُ فِي مَعْنَى الْكُلِّ وَهَذَا لَيْسَ فِي الْكَلَامِ وَالَّذِي جَاءَ بِهِ عِيسَى فِي الْإِنْجِيلِ إِنَّمَا هُوَ بَعْضُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَبَيَّنَّ لَهُمْ مِنْ غَيْرِ الْإِنْجِيلِ مَا احْتَاجُوا إِلَيْهِ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ :

∴ أَوْ يَخْتَرِمُ بَعْضَ النَفُوسِ حِمَامُهَا ∴. إِنَّمَا يَعْنِي نَفْسَهُ وَنَفْسُهُ بَعْضُ النَفُوسِ .

أَسْلُوبٌ وَرَقَةٌ ٦٧ :

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ أَى مَنْ أَضَلُّ مِنْ عَبْدٍ غَيْرِ اللَّهِ وَجَمِيعُ

مَا خَلَقَ دَلِيلٌ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَمَنْ أَضَلُّ مَنْ يُعْبُدُ حَجَرًا لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ . وَقَالَ (مَنْ) وَقَالَ (وَهُمْ) وَهُوَ لَغْوٌ مَا تَعْقِلُ لِأَنَّ الَّذِينَ عَبَدُوهَا أَجْرَوْهَا مَجْرَى مَا يُمَيِّزُ فَخُوطِبُوا عَلَى مُخَاطَبَاتِهِمْ كَمَا قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى وَلَوْ كَانَتْ (مَا) : لَكَانَ جَيِّدًا كَمَا قَالَ : لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ .

أَسْلُوبٌ وَرَقَةٌ ٧٠ :

وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : أَذْهَبَتْ طَبِيبَاتُكُمْ بِغَيْرِ أَلْفِ الْاسْتِفْهَامِ وَيَقْرَأُ (أَذْهَبَتْ طَبِيبَاتُكُمْ) بِالْأَلْفِ الْاسْتِفْهَامِ بِهِمْزَتَيْنِ مَخْفَفَتَيْنِ وَبِهِمْزَتَيْنِ الثَّانِيَةِ مِنْهُمَا مَخْفَفَةٌ وَهَذِهِ

الألف للتوبيخ والتوبيخ إن شئت اثبت فيه الألف وإن شئت حذفها كما تقول
يا فلان أخذت ما لا يحل لك جنيت على نفسك إذا وبخته وإن شئت أخذت
ما لا يحل لك أجنيت على نفسك .

أسلوب ورقة ٨٩ :

وقوله : أفعينا بالخلق الأول هذا تقرير لأنهم اعترفوا بأن الله عز وجل
الخالق وأنكروا البعث فقال أفعينا بالخلق الأول يقال عييت بالأمر إذا لم تعرف
وجهه واعيتت إذا تعبت .

.... وقوله جل وعز : إذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد .
المتلقيان كاتباه الموكلان به يتلقيان ما يعمله فيثبتانه المعنى عن اليمين قعيد وعن
الشمال قعيد فدل أحدهما على الآخر فحذف المدلول عليه ومثله قول
الشاعر :

نحن بما عندنا وانت بما عندك راضى والرأى مختلف
أراد نحن بما عندنا راضون وأنت بما عندك راضى ومثله أيضاً قول الشاعر :
رمانى بأمر منه ووالدى .: برىأومن أجل الطوى رمانى
المعنى رمانى بأمر كنت منه برىأ وكان والدى منه برىأ .

أسلوب : ورقة ٩٠ :

وقوله جل وعز : هل امتلأت وتقول هل من مزيد . الله عز وجل أعلم
هل امتلأت أم لم تمتلئ وإنما السؤال توبيخ لمن ادخلها وزيادة في مكروهه
ودليل على تصديق قوله : لأملأن جهنم منك وممن تبعك .

أسلوب ورقة ٩٦ :

وقوله أنواصوا به أوصى أولهم آخرهم وهذه ألف التوبيخ وألف
الاستفهام .

أسلوب : ورقة ١٠١ :

ثم دنا فتدلّي : ومعنى دنا فتدلّي واحد لأن المعنى أنّه قَرَبَ وتدلّي زاد في القرب كما تقول قد دنا فلان مني وقرب ولو قلت قد قُرب مني ودنا جاز وكان قاب قوسين أو أدنى كان ما بينه وبين رسول الله ﷺ مقدار قوسين من القسي العربية أو أقرب وهذا الموضع يحتاج إلى شرح لأنّ القائل قد يقول : ليس تخلو لأمر من أن تكون للشك أو لغير الشك فإن كان للشك فمُحال أن يكون موضع شك وإن كان معناها بل أدنى بل أقرب فما كائن الحاجة إلى أن يقول قاب قوسين كان ينبغي يكون كان أدنى من قاب قوسين ؟ فالجواب في هذا والله أعلم أنّ العباد مُحَوَّطُونَ على لغتهم ومقدار فهمهم وقيل لهم في هذا ما يُقال للذي يحزُرُ فالمعنى فكان على ما تقدرونه أنتم قدر قوسين أو أقل من ذلك كما تقول في الذي يُقدَّرُ هذا قدر رحمن أو أنقص من رحمن أو أرجح وقد مرّ مثل هذا في قوله وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون .

رؤية الرسول : ورقة ١٠١ :

وقوله ما كَذَبَ الفؤاد ما رأى وقرئت ما كَذَبَ الفؤاد ما رأى بتشديد الدال لقد رأى من آيات ربه الكبرى جاء في التفسير أنّ النبي ﷺ رأى ربه عز وجل بقلبه وأنه فضلُ خُصٍّ به كما خُصَّ موسى عليه السلام بكلام الله عز وجل ان كَلِمَةً تَكْلِيماً وكما خُصَّ ابراهيم عليه السلام بالخُلة . وقيل رأى أمراً عظيماً وتفسيره لقد رأى من آيات ربه الكبرى .

اهتمام بالتناسق المعنوي : ورقة ١٠٢ :

... فلما قصّ هذه الأقاصيص وأعلم عز وجل كيف قصّة جبريل وأن النبي ﷺ يأتيه ذلك من عند الله الذي ليس كمثله شيء قيل لهم : أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى، كأن المعنى والله أعلم أخبرونا عن هذه الآلهة التي لكم تعبئونها من دون الله جل وعز هل لها من هذه المقدرة والعظمة التي وُصِفَ بها ربُّ العزة شيء .

لغة عربية .. ورقة ١٠٢ :

عند الآية (تلك إذا قسمة ضيزى) .. الضيزى في كلام العرب الناقصة

الجائرة يُقال ضارّه يضيّره إذا نَقَصَه حقّه ويقال ضارّه يضرّه بالهَمْز .

يُفسّر القرآن بالقرآن مراعيًا النسخ المعنوي ورقة ١٠٣ :

أ - وقوله جل وعزّ وكم من مَلَكٍ في السموات لا تُغنى شفاعتُهُمْ شيئاً جاء شفاعتُهُم واللفظ لفظ واحد ولو قيل لا تُغنى شفاعتُهُ شيئاً لجاز ولكن المعنى معنى جماعة لأن (كَم) سؤال عن عدد وإخبارٌ بعدد كثير لأن (رَبُّ) للقلّة و (كم) للكثرة ومعنى شفاعتُهُم ها هنا يُفسرُها قوله عز وجل (الذين يحملون العرش ومن حوله .. إلى قوله : رَبُّنا وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ... إلى قوله : وذلك هو الفوز العظيم فأعلم الله عز وجل أنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى فهذا تأويل قوله لا تُغنى شفاعتُهُم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى .

ب - وقوله جل وعزّ : الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش إلا اللَّمَمَ قيل اللّم نحو القبلة والنظرة وما أشبه ذلك . وقيل إلا اللّم إلا أن يكون العبد قد آثم بفاحشة ثم تاب . وقوله : إِنَّ رَبَّكَ واسعُ المغفرة يُدّل هذا على أن اللّم أن يكون الإنسان قد آثم بالمعصية ولم يصبر ولم يُقم على ذلك وإنما الإلمام في اللغة يوجب أنك تأتى الشيء في السرّ ولا تُقيم عليه هذا والله أعلم معنى اللّم في هذا الموضع .

أسلوب : ورقتا ١٠٣ ، ١٠٤ :

وقوله أم لم يَنْبأ بما في صَحيف موسى وإبراهيم الذى وفى يُقال إن إبراهيم عليه السلام وفى ما أمّر به وما امتحن به من ذبح ولده فعزم على ذلك حتى فداه الله بالذبح وامتحن على عذاب قومه حين أجبت له النار فطرح فيها وأمر أيضا بالاختتان وقيل وفى وهى أبلغ من وفى لأن الذى امتحن به من أعظم المَحَن .

معانى لغوية : ورقة ١٠٤ :

وأنه هو أغنى وأقنى قيل فى أقنى قولان أحدهما اقنى أرضى والآخر أقنى جعل له قينة أى جعل الغنى أصلاً لصاحبه ثابتاً ومن هذا قولهم أقنيت كذا وكذا أى عملت على أنه يكون عندى لا أُخرجه من يدى .

انبهار بالإعجاز ورقة ١٠٥ :

وقوله جل وعزّ فبأى آلاء ربك تتبارى هذا والله أعلم خطّاب للإنسان لما عدّد عليه ما فعله الله به مما يدلّ على وحدانيته كأنّ المعنى أيها الإنسان بأى نعم ربك التى تُدلك على أنه واحد تتشكك لأن المربة الشك .

اهتمام بالتناسق فى جو السورة كله : ورقة ١٠٥ :

وقوله عز وجل فاسجّدوا لله واعبدوا معناه فاسجّدوا للذى خلق السموات والأرضين فلا تعبدوا اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى والشعرى لأنه قد جرى ذكر معبوداتهم فى هذه السورة .

تناسق معنوى وجدال أعداء السنة ورقة ١٠٥ .. ثم أحاديث من ص ١٠٥ — ١٠٨ :

اقتربت الساعة وانشق القمر أجمع المفسرون . وروينا عن أهل العلم الموثوق بهم أن القمر انشق على عهد رسول الله ﷺ قال أبو اسحق وزعم قوم عندنا عن القصيد وما عليه أهل العلم أن تأويله أن القمر ينشق يوم القيامة والأمر بين فى اللفظ وإجماع أهل العلم لأن قوله وإن يروا آية يغيرضوا ويقولوا سحر مستمر فيكف يكون هذا فى القيامة ...

ثم أحاديث يروها الزجاج عن : أنس بن مالك — عبد الله بن مسعود — عن محمد بن حبيب عن أبيه — ابن عباس — مكرمة — عبد الرحمن السلمى — عبد الله بن حبيب — عبد الرحمن بن زيد بن أسلم .

اهتمام بالتناسق المعنوى : ورقتنا ١١٣ ، ١١٤ :

فذكر الله عز وجل ما يدلّ على وحدانيته فى هذه السورة من خلق الإنسان وتعليم البيان ومن خلق الشمس والقمر والسماء والأرض ثم خاطب الإنسان والجن فقال فبأى آلاء ربكم تكذبان من هذه الأشياء الكثيرة لأنها كلها مُنعم بها عليكم فى دلالتها إياكم على وحدانيته وفى رزقه إياكم ما به قوامكم والوصلة إلى حياتكم .

لغة العرب : ورقة ١١٦

وقوله جل وعز : ومن دونهما جنتان والجنة في لغة العرب البستان .

نظرات اللغويين الإسلامية ورقة ١١٦ :

وقوله فيهما فاكهة ونخل ورمان قال قوم إن النخل والرمان ليسا من الفاكهة . وقال بعض أهل اللغة وهو يونس النحوي وهو يتلو الخليل في القِدم : إن الرمان والنخل من أفضل الفاكهة . وإنما فضلاً بالواو لفضلهما . واستشهد في ذلك بقول : من كان عدواً لله وملائكته ورُسُلِهِ وجبريل وميكائيل فقال لفضلهما بالواو .

تناسق معنوي : ورقة ١١٧ :

وقوله جل وعز فبأى آلاء ربكما تكذبان أى فبأى نعم ربكما التي عددت عليكما يا معشر الجن والإنس تكذبان فإنما ينبغى أن تُعظما الله وتمجّدها فحتم السورة بما ينبغى أن يُمجّد به ويُعظّم فقال : تبارك اسمُ ربك ذي الجلال والإكرام .

أسلوب ورقة ١١٨ :

وقوله فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة . ما أصحاب رفع بالابتداء والمعنى وأصحاب الميمنة ما هم أى شيء هم وأصحاب المشأمة أى شيء هم وهذا اللفظ مجراه في العربية مجرى التعجب ومجراه من الله تعالى في مخاطبة العباد مجرى ما يعظم به الشأن عندهم ومثله الحاقة ما الحاقة والقارعة ما القارعة ...

اهتمام بالنسق المعنوي : ورقة ١٢١ :

وقوله أفرأيت النار التي تورون معناه تقدحون تقول ورى الزند يرى فهو وارٍ إذا انقدحت منه النار وأوريت النار إذا قدحتها والعرب تقدح بالزند والزند هو خشب يحلّ بعضه . بعض فيخرج منه النار فقال آأنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشعون نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين أى إذا رآها

الرائى ذَكَرَ جهنم وما يخافه من العذاب فذكر الله واستجار به منها ومعنى متاعاً للمُقوين المُقوى الذى بالقواء وهى الأرضُ الخالية فذكر الله عز وجل جميع ما يُدَلُّ على توحيده وما أنعم به عليهم من خلقهم وتغذيتهم مما يأكلون ويشربون مما يُدَلُّ على توحيده وما أنعم به عليهم من خلقهم وتغذيتهم مما يأكلون ويشربون مما يدل على قدرته ووحدانيته ثم قال عز وجل فسُبِّح باسم ربك العظيم أى فبرىء الله عز وجل مما يقولون لأن معنى سُبْحَانَ الله براءة الله من الشريك .

لغة العرب ورقة ١٢٤ :

وقوله عز وجل من ذا الذى يُقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له ... ومعنى يُقرض ها هنا يفعل فعلاً حسناً فى اتباع أمر الله وطاعته والعرب تقول لكُلِّ من فَعَلَ خيراً قد أَحْسَنْتَ قَرْضِي وقد أَقْرَضَنِي قَرْضاً حَسَناً إذا فعل به خيراً : قال الشاعر :

إذا جُوزِيَتْ قَرْضاً فَاجْزِهِ . : إنما يُجْزَى الفتى ليس الجَمَل

اهتمام بالتناسق المعنوى : ورقة ١٣٧ :

وقوله عز وجل هو الله الذى لا إله هو عالمُ الغيب والشهادة . هذا ردُّ على أول السورة على قوله سُبِّحَ لله ما فى السموات وما فى الأرض وهو العزيز الحكيم هو الله الذى لا إله إلا هو المَلِكُ الْقُدُّوسُ .

نظرات جمالية مُستعصية هنا عن وجه الشبه ورقة ١٤٩ :

وقوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن ... ويوم التغابن يوم يغيبُ أهل الجنة أهل النار ويغيبُ من ارتفعت منزلته فى الجنة من كان دون منزلته وضربَ ذلك مثلاً للشيرى والبيع كما قال هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله . وقال فى موضع آخر فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين وذلك فى الذين اشتروا الضلالة بالهْدَى .

أسلوب : ورقة ١٥٦ :

وقوله يوم لا يخزي الله النبى والذين آمنوا معه يوم منصوب بقوله عسى

ربكم أن يُكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يُخزي الله النبي أي في هذا اليوم والقراءة النصب في قوله ويدخلكم عطف على أن يُكفر ولو قرئت بالجزم لكان وجهاً يكون محمولاً على موضع عسى أن يُكفر عنكم سيئاتكم لأن تأويله توبوا إلى الله توبة نصوحاً يُكفر عنكم سيئاتكم لأن عسى من الله واجبة قال الله جل وعز وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى.

تفسير نفساني ورقنا ١٥٧ ، ١٥٨ :

وقوله كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير . هذا التوبيخ زيادة لهم في العذاب ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا من أصحاب السعير ...

تفسير مختار الزجاج منها المنسجم مع التسق المعنوي : ورقة ١٥٨ :

وقوله : فامشوا في مناكبها معناه في جبالها وقيل في جوانبها . وقيل في طرقها . وأشبه التفسير والله أعلم تفسير من قال في جبالها لأن قوله هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً معناه سهل لكم فيها فإذا أمكنكم السلوك في جبالها فهو المبلغ في التذليل .

رد على أبي عبيدة في مجازه ... ورقة ١٥٩ :

وقوله فستبصرون ويصرون بأيكم المفتون معنى المفتون الذي قد فتن بالجنون قال أبو عبيدة معنى الباء الطرح المعنى أيكم المفتون قال ومثله قول الشاعر :
: نضرب بالسيف ونرجو بالفرج .:

قال معناه نرجو الفرج وليس كذلك ؛ المعنى نرجو كشف ما نحن فيه بالفرج أو نرجو النصر بالفرج والباء في بأيكم المفتون لا يجوز أن تكون لغواً وليس هذا جائزاً في العربية في قوله أحد من أهلها . وفيه قولان للنحويين : فقالوا المفتون ها هنا بمعنى الفتون والمصادر تجيء على المفعول تقول العرب ليس لهذا معقود رأى بمعنى عقد رأى وتقول دعه إلى ميسوره بمعنى يسره فالمعنى فستبصرون ويصرون بأيكم المفتون وفيه قول آخر بأيكم المفتون أبالفرقة

التي كُنتَ فيها أم فرقة الكفار التي فيها أبو جهل والوليد بن المغيرة المخزومي
ومن أشبههم فالمعنى على هذا فسْتُبصر ويُتصرون في أي الفريقين المجنون أفي
فرقة الإسلام أم في فرقة الكفر .

أسلوب ورقة ١٦٠ :

وقوله جل وعزَّ أن كان ذا مال وبينين وقرئت على لفظ الاستفهام والمعنى
معنى التوبيخ

أسلوب ورقة ١٦١ :

وقوله : أفنجعل المسلمين كالمجرمين مآلکم كيف تحكمون هذه الألف ألف
الاستفهام وبجازها ها هنا التوبيخ والتقرير .
من أمالي الزجاجي :

ص ٢ — ٣ : (قال أبو القاسم) عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي رحمه
الله أخبرنا أبو عبد الله القاسم عن أبي محمد بن المبارك اليزيدي قال
روى عن الشعبي أنه قال قال عبد الله بن مسعود رحمه الله في قول الله عز
وجل (إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً) قال الأمة الرجل المعلم للخير^(١)
والقانت^(٢) المطيع والحنيف التارك للشرك^(٣) (اجتباها) يقول اصطفاها
(وهداه إلى صراط مستقيم) يعنى طريقاً يستقيم به إلى الجنة (وآتيناه في
الدنيا حسنة) قال الذكر الطيب والثناء الجميل ما من أمة ولا أهل دين إلا
يتولونه .

(قال أبو القاسم الزجاجي) القنوت في اللغة طول القيام ومنه قيل للداعي
قانت وللمصلي قانت والحنف الميل وقيل للمسلم حنيفاً لعدوله عن الشرك إلى
الإسلام وميله عنه ميلاً لا رجوع معه ومنه الحنف في الرجلين وهو إقبال كل
واحدة من الإبهامين على صاحبتها وميلها عن سائر الأصابع وكان الحنيف^(٤) في
الجاهلية من كان يحج البيت ويفتسل من الجنابة ويغسل مواته ويختن فلما جاء
الإسلام صار الحنيف المسلم .

ص ٥ — ٦ : (أخبرنا) أبو القاسم الزجاجي أخبرنا أبو عبد الله إبراهيم
ابن عرفة قال حدثنا محمد بن الحسين عن أحمد بن المفضل عن أسباط عن

انسرى قال روى عن ابن عباس فى قول الله عز وجل (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا) قال إن الفتية لما هربوا من أهلهم خوفاً على دينهم ففقدوهم فخبروا الملك خبرهم فأمر بلوح من رصاص فكتب فيه^(٦) أسماءهم وألقاه فى خزانته وقال إنه سيكون له شأن فذلك اللوح هو الرقيم .

(أخبرنا) أبو القاسم الزجاجى رحمه الله ... إعلم أن فى الرقيم خمسة أقوال أحدها هذا الذى روى عن ابن عباس رحمه الله أنه لوح كتب فيه أسماءهم والآخر أن الرقيم هو الدواة ... يروى ذلك عن مجاهد وقال هو بلغة الروم^(٧) والثالث أن الرقيم القرية^(٨) وهو يروى عن كعب ... والرابع أن الرقيم الوادى ... والخامس ما روى عن مذهب اللغويين أن يبحثوا فى اللفظة مجتهدين فى إثبات الأصالة العربية لها .

الزجاجى يلاحظ عليه أنه يتعرض أما لمعاني كثيرة فى لفظة بعينها واحدة (كالرقيم) أو هو يتعرض لمعاني مختلفة لللفظة فى الاستعمال القرآنى كلفظة (الصبر) .

يورد الزجاجى خبراً يشير إلى صفات قراء القرآن فى القرن الثانى الهجرى ثم يشرح احدى ألفاظه لغوياً .

يُعرضُ اللفظة فيبين الزجاجى عن استعمالها فى القرآن والحديث وغيرهما من النصوص الأدبية فى معرض لفظة (ثمن) يحىء التفسير اللغوى لآى من القرآن .

الضحاك وقتادة أنهما قالا : الرقيم والكتاب . وإلى هذا يذهب أهل اللغة ويقولون هو فعيل بتأويل مفعول يقال : رقيمت الكتاب أى كتبتة فهو مرقوم ورقيم كما قال عز وجل (كتاب مرقوم) .

ص ٨ : (أخبرنا) أبو عبد الله نبطوية عن أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابى قال الصبر مصدر صبرت والصبر لغة فى الصبر لهذا المر والصبر الجبس يقال صبرت فلاناً على كذا وكذا أى حبسته عليه وفى الحديث أن رجلاً أمسك

رجلا آخر فقتله آخر فقيل فقال اقتلوا القاتل واصبروا الصابر أى احبسوه^(١)
والصبر الاجترأ على الشئ ومنه قول الله عز وجل (فما أصبرهم على النار)
أى ما أجرأهم عليها ... وقال المبرد تأويله ما دعاهم إلى الصبر عليها وأنشد ابن
الأعرابي :

سقيناهم كأساً سقونا بمثلها .: ولكننا كُنا على الموت أصبرا
أى كُنا أجرأ منهم على الموت فاقتحمناه .

ص ١٠ (أخبرنا) ابن دريد قال أخبرني عبد الرحمن ابن أخي الأصمعي
عن عمه قال مر الحسن البصرى رحمه الله بباب عمر بن هبيرة وعليه الفراء
فسلم ثم قال مالكم جلوساً قد أحفيتم شواربكم وحلقتم رؤوسكم وقصرتم
أكمامكم وفلطحتم نعالكم أما والله لو زهدتم فيما عند الملوك لرغبوا فيما عندكم
ولكنكم رغبتم فيما عندهم فزهدوا فيما عندكم فضحتم القراء فضحككم
الله قال عبد الرحمن قلت لعمى : ما المفلطح — قال هو الشئ يعرض
علاه ويدق أسفله ومنه قيل رأس مفلطح والعامرة تقول مفرطح .

ص ١١ — ١٢ : يورد الزجاجي خبراً أدبياً عن مغامرة لعمر بن أبى ربيعة
ثم يقدم أبياته هذه :

تشكى الكميت الجرى لما جهده .: وبين لو يستطيع أن يتكلما
فقلت له إن ألقى للعين قرة .: فهان على أن تكل وتسأما
عدمث إذا وقرى وفارقت مهجتي .: لكن لم أقل فزنا إن الله سلما
لذلك أدنى دون نخيل رباطه .: وأوصى به ألا يهان ويكرما

(قال أبو القاسم) يقال عدى الفرس وأعداه فارسه إذا حمه على العدو
وكل الرجل إذا ضعف بكل كلاً وكلالة ومنه الكلالة في النسب إنما هو من
الضعف لأنه ما عدا الولد والوالد وبعض العلماء جعل الكلالة في قوله يورث
كلالة المتوفى وبعضهم يجعله المال وأكثرهم ما بدأنا به والكل الضعيف والكل
الصم .

- (١) قلت قوله الحديث : اقتلوا القاتل واصبروا الصابر أى احبسوا الذى حبسه للموت حتى يموت
كفعله به ... وكل من قتل في غير معركة ولا حرب ولا خطأ فإنه مقتول صبرا .
(٢) قلت قوله فما أصبرهم على النار للنجاح في هذه الآية كلام محموله إن التعجب عندهم فيها مصروف
إلى المخاطب لأنه من المشهور عندهم إذا ظهر السبب بطل المعجب والله تعالى لا يخفى عليه شئ ..
ومعنى ما أصبرهم على النار أى يبنى لك أيها المخاطب أن تتعجب منها أى من حالهم .

ص ١٣ — ١٤ : (أخبرنا) الأخفش قال أخبرنا أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابي عن أبي الفضل عن الرياشي عن الأصمعي قال سمعت شيخاً من بني العجيف يقول تمنيت داراً فبقيت فيها أربعة أشهر مفكراً في الدرجة أين تقع قال أبو القاسم الزجاجي وقيل لرجل من الضباب ثمن فتمني خباء وقوساً في جلة في ليلة مطرة وأن يجيء الكلب فيدخل معه الخباء قال أبو القاسم القوس بقية الثمر في الجلة و الخ [فيمضي في شرح العبارة لغويًا ثم يقول] : ويقال تمنى الرجل إذا حدث نفسه وتمنى إذا سأل ربه وتمنى إذا كذب واجتاز بعض العرب بابن وأب وهو يحدث قوماً فقال له أهذا شيء رويته أم تمنيته ويقال تمنى الرجل إذا تلا القرآن ومنه قوله عز وجل (لا يعلمون الكتاب إلا أماني) وينشد :

تمن كتاب الله أول ليلة .: وآخره لا في حمام المقادر

ص ١٤ — ١٥ : (أخبرنا) أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد قال أخبرنا أبو حاتم السجستاني عن الأصمعي قال أربعة لم يلحنوا في جد ولا هزل الشعبي وعبد الملك بن مروان والحجاج بن يوسف وابن القرية والحجاج أفصحهم .

ص ٢٠ : في معرض البيت التالي يقول الزجاجي :

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها .: وحالفها في بيت ثوب عوامل

— الرجاء — ها هنا بمعنى الخافة وكذلك قال المفسرون في معنى قول الله عز وجل (مالكم لا ترجون لله وقاراً) أي لا تخافون لله عظمة .

ص ٢٥ : (قال أبو القاسم الزجاجي) رحمه الله قال لي أبو عيسى سمعت شيوخنا يقولون إن ابن آدم يتنفس في كل يوم وليلة أربعة وعشرين ألف نفس في كل ساعة ألف نفس فيكون خروج روحه مع آخر نفس قدر له .

ص ٢٥ : (أخبرنا) أبو عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة نفطويه قال حدثنا إسحاق بن الحسين بن ميمون أبو يعقوب الحرابي قال حدثنا الحسين بن محمد عن شيبان عن قتادة في قول الله عز وجل (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار) قال افترق القوم في أديانهم فافترقوا عند الممات وعند المصير .

ص ٢٦ : (أخبرنا) ابراهيم بن محمد قال حدثنا إسحاق بن الحسين عن الحسين بن محمد عن شيبان عن قتادة في قول الله عز وجل (أو يأخذهم على تخوف) قال علي تنقص^(١) . قال أبو القاسم رحمه الله وأصحابنا يقولون إن الأخفش سعيد بن مسعدة كان ينشد شاهدا لهذا الحرف :

تخوف السير منها تامكا قردا . . . كما تخوف عود النبعة السفين
وعلى هذا التأويل أهل اللغة والمفسرون إلا ما روى عن الضحاك فإنه كان تأويله أنه يبلى قوما فيخوف بهم آخرين .

ص ٢٧ — ٢٩ : قصته عن عمر وراهب دير عُدس .

ص ٣٤ — ٣٥ : كان الكسائي والأصمعي بحضرة الرشيد وكانا ملازمين له يقيمان بإقامته ويظعنان بظعنه الأصمعي لم يكن له علم بالعربية وكان صاحب لغة لم يكن صاحب إعراب .

ص ٣٩ : (أخبرنا) أبو الحسن الأخفش قال أخبرنا أبو العباس ثعلب عن ابن الأعرابي قال دخلت على سعيد بن سلم وعنده الأصمعي ينشده قصيدة للعجاج حتى انتهى إلى قوله :

فإن تبدلت بآدى آدا لم يك ينآد فأمس انآدا
∴ فقد أراني أصل القُعادا ∴

فقال له ما معنى القُعادا فقال النساء فقلت له هذا خطأ إنما يقال في جمع النساء القواعد كما قال عز وجل (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا) ويقال في جمع الرجال القُعاد كما يقال راكب وركاب وضارب وضراب فانقطع قال وكان سبيله أن يحتج على فيقول قد يحمل بعض الجموع على بعض فيحمل جمع المؤنث على المذكر وجمع المذكر على المؤنث عند الحاجة إلى ذلك ...

ص ٤٢ : (قال أبو القاسم الزجاجي) رحمه الله تعالى تعقيا على القصة

(١) قلت ومعنى التنقص أن ينقصهم في أبدانهم وأموالهم وثمارهم وقال ابن فارس إنه من باب الإبدال وأصله النون .

(٢) التامك السنام ما كان وقيل هو المرتفع والقرد صفة للتامك ومعناه سنام كثير الوبر والنبعة واحدة النبعة وهو شجر تتخذ منه القسي والسفن حجر ينحت به ويلين أو هو كلما ينحت به الشيء وقيل

المذكورة في صفحة ص ٤٠ ، ٤١ عن النسبة إلى البحرين ومسائل أخرى
تفرعت عنها يقول الزجاجي : المسئلة مبينة على الفساد للمغالطة فأما جواب
الكسائي فغير مرضي عند أحد وجواب اليزيدي غير جائز عندنا لأنه أضمر
(ان) وأعملها وليس من قوتها أن تضمر فتعمل فأما تكريرها فجائز قد جاء
في القرآن والفصيح من الكلام قال الله عز وجل (إن الذين آمنوا والذين
هادوا والصائبين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم
القيامة) فجعل إن الثانية مع اسمها وخبرها خيراً عن الأولى .

ص ٤٦ — ٤٨ : يروي الزجاجي قصيدة أنشدتها أبو بكر بن دريد لنفسه
منها هذا البيت :

يا لها شربة : سقم شوبها سم قذوف

ثم يعقب أبيات القصيدة بالشرح ومنها البيت السابق الذي يقول فيه :
والشوب الخلط من قوله تعالى (ثم ان لهم عليها لشوبا من حميم) .

ص ٤٩ : يروي الزجاجي خيراً أدبياً عن الخليفة يزيد بن عبد الملك وفيه
هذا البيت ضمن أبيات للأحوص

فما العيش إلا مائل وتشتبي وان لام فيه ذو الشنان وفندا

ثم يتعقب الزجاجي الأبيات بالشرح فيتولى البيت السابق شارحاً : ...
(والشنان العداوة وهو مهموز ولكنه اضطر فحذف الهمزة يقال شنت الرجل
أشتوه شتاً وشناء وشنأناً ومنه قوله تعالى (ولا يجرمكم شنان قوم) وشنان
قوم بإسكان النون أيضاً فانا شانتى والرجل مشنوء وأنشد لعبد بن
الحساس . ثم يورد الزجاجي أبياتاً منها هذا البيت :

رأيت الحبيب لا يمل حديثه ولا ينفع المشنوء أن يتوددا

ص ٥٠ — ٥٢ : يورد الزجاجي خيراً أدبياً عن ليل الأخيلية وتوبة بن
الحمير . ثم يقول : (ومن جيد مراثيه به قولها : ويعرض الأبيات التي منها
الأبيات الثلاث التالية :

أقسمت أبكى بعد توبة هالكها واحفل من دارت عليه الدوائر

قلوم تنشر به الأجناع قيل إن البيت لذى الرمة وقيل لابن مقبل وقيل لابن مزاحم النخعي . وقيل
لعبد الله بن المجلان وقيل لأبي كبير الهذلي .

لعمرك ما بالموت عار على الفتى إذا لم تصبه في الحياة المعابر
فلا الحى مما يحدث الدهر سالم ولا الميت إن لم يصبر الحق ناشر

(قال أبو القاسم) رحمه الله قولها أقسمت أبكى بعد توبة هالكاً والعرب
تضمر (لا) في القسم^(١) مع المنفى لأن الفرق بينه وبين الموجب قد وقع
بلزوم الموجب اللام والنون كقولك والله لأخرجن وقال الله عز وجل (تالله
تفتؤ تذكر يوسف) أى لا تفتؤ تذكر يوسف وقولها ولا الميت إن لم يصبر الحى
ناشر يقال نشر الله الموتى فنشروا أى أحياهم فحيوا قال الشاعر :
لو أسنبت ميتاً إلى نحرها . . عاش ولم ينقل إلى قابر
حتى يقول الناس مما رأوا . . ياعجبا للميت الناشر

وقرأت القراء (وانظر إلى العظام كيف نُشرها) بالراء وضم أوله تأويله
كيف نُحيها كما ذكرنا وقرأ بعضهم نُشرها والزأى معجمة تأويله كيف
نُشخصها ونرفعها ونزعجها حتى ينضم بعضها إلى بعض مأخوذ من النشر
وهو ما ارتفع من الأرض ومنه قيل نشرت المرأة على زوجها أى نبت عنه وروى
أن الحسن قرأ كيف نُشرها بفتح أوله وبالراء غير معجمة ذهب إلى النشر
والبسط .

ص ٥٣ - ٥٥ يعرض الزجاجى رواية أدبية عن الأحوص فيها أبيات له
منها هذا البيت :

سلام الله يامطر عليها وليس عليك يامطر السلام

وأما قوله سلام الله يامطر عليها فإنه منادى مفرد ونونه ضرورة فأما الخليل
وسينويه والمازنى فيختارون أن ينونوه مرفوعاً ويقولون لما اضطربنا إلى تنوينه
نونه على لفظه وإلى هذا البيت كان يذهب القراء ويختاره وأما أبو عمرو بن

(١) قوله والعرب تضمر (لا) في القسم مع المنفى الخ معنى أن حرف النفى فيقاس حلفه بثلاثة شروط
ذكر اثنين منهما وبقي عليه واحد قال في التصريح ولا تقاس حلف الناقى إلا بثلاثة شروط كون
الفعل مضارعاً وكونه جواب قسم وكون الناقى لا وهذه الشروط مستفادة من قوله تعالى (تالله
تفتؤ تذكر يوسف) أصلها لا تفتؤ ومن أمثلة ذلك أيضاً قول امرئ القيس :
قلت يمين الله أبهرج قاعداً ولو قطعوا رأسى لديك وأوصالى

العلاء ويونس بن حبيب وعيسى بن عمر وأبو عمر صالح بن إسحاق الجرمي
فينشدونه سلام الله يامطراً عليها بالنصب والتنوين ويقولون رده التنوين إلى
أصله وأصله النصب وهو مثل اسم لا ينصرف فإذا اضطر الشاعر إلى تنوينه
نونه وصرفه ورده إلى أصل^(١) قال الشاعر :

ما إن رأيت ولا أرى في مدني كجوارِي يلعبن بالصحراء

ألا ترى كيف نونه وخفضه قال أبو القاسم الزجاجي رحمه الله القول
عندي قول الخليل وأصحابه وتلخيص ذلك أن الاسم المنادى المفرد العلم مبني
على الضم لمضارعه عند الخليل وأبي عمر وأصحابهما للأصوات وعند غيرهما
لوقوعه موقع المضمر فإذا لحقه التنوين في ضرورة الشعر فالعلة التي من أجلها
بنى قائمة بعد قينون على لفظه لأننا قد رأينا من المبتدات ما هو منون نحو إيه
وغاق وما أشبه ذلك وليس بمنزلة مالا ينصرف أصله الصرف وكثير من العرب
لا يمتنع من صرف شيء في ضرورة شعر ولا غيره إلا أفعل منك وعلى هذه اللغة
قرىء (قواريرا قواريراً من فضة بتنوينهما جميعاً) فإذا نون فإنما يرد إلى أصله
والمفرد المنادى العلم لم ينطق به منونا منصوباً في غير ضرورة شعر وهنا بين
واضح .

(١) وحجة أبي عمرو ومن تبعه في اختيار النصب أنهم ردوه إلى الأصل لأن أصل النداء كما ترده الإضافة
إلى النصب قال المبرد وهو عندي أحسن لرده التنوين إلى أصله كما في النكرة وعلل المصنف اختيار
الخليل وسيبويه والملازمي الضم مطلقاً بأنه الأكثر في كلامهم وتحقيق البحث أن الخليل ومراقوه
اختاروا الضم مطلقاً وأبو عمرو ومراقوه اختاروا النصب مطلقاً ووافق ابن مالك وأبو علم الخليل
ومراقبه في العلم كمطر وأبا عمرو ومراقبه في نصب اسم الجنس كقوله :

أعبدنا حل في شعبنا غريباً أئوئنا لا أبالك واغتراباً

قال ابن مالك إن يقال الضم راجع في العلم لشدة شبهه بالضمير مرجوح في اسم الجنس لضعف
شبهه بالضمير واختلف في تنوين المضموم فقيل تنوين ثمكن لأن هذا المبني يشبه العرب وقيل
ضرورة ويحضر إليه ذهب ابن الخباز قال في المغني بقوله أقول وخير ابن مالك في الألفية بين الضم
والنصب فقال :

وأضمم أو انصبه ما اضطراراً نوتاً . مما له استحقاق ضم بيننا
وتظهر فالتنوين في التابع فتابع المتن المضموم يجوز فيه الضم والنصب وتابع المتن المنصوب يجب
نصبه ولم يجوز رفعه .

ص ٥٨ — ٥٩ : أخبرنا علي بن سليمان قال أخبرنا محمد بن يزيد قال روت الرواة أنه لما توفي عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رحمه الله ولم تحضره عائشة زارت قبره ثم قالت أيا أخى انى لو حضرت وفاتك مازرت قبرك وأنشأت تقول متمثلة :

وكنّا كندمانى جزيمة حقبنة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما تعرفنا كأنى ومالكنا لطول اجتماع لم نبت ليلة معا
ثم إنها حضرت أبا بكر رحمه الله وهو يجود بنفسه فقالت هذا والله كما قال حاتم :

أماوي مايفنى الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر
فقال لها أبو بكر : يا بنية لاتقولى هذا ولكن قولى (وجاءت سكرة الحق بالموت) وهكذا كان يقرؤها أبو بكر رحمه الله .

ص ٦٧ : (حدثنا) الحسن بن اسماعيل المحاملى قال حدثنا أبو هاشم زياد بن أيوب الطوس قال حدثنا سعيد بن محمد الوراق عن بسام عن عكرمة عن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبن الجلالة وعن مهر البغى وعن ثمن الكلب .

(قال أبو القاسم) الجلالة الإبل التى تأكل العذرة وأصل الجلة البصر قال الأصمعى يقال خرج الإمام يجتللن والبغى الفاجرة . والبغاء الزنا بالمد والقصر قال الله عز وجل : (ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء) والبغى فى غير هذه الأمة والبغية الريثة وهو الطليقة للقوم وأنشد الأصمعى :

فكان وراء القوم منهم بغية فأوفى بقاعاً من بعيد فبشرا

ص ٧١ : (أخبرنا) نبطويه عن ثعلب عن ابن الأعرابي قال يقال للعمامة هى العمامة والمشوذ والسبب والمقطعة والعصابة والعصابة والتاج والمكورة والاقتعاط وهو أن يتعمم الرجل ولا يحنك . وفى الحديث فهى عن الاقتعاط وأمر بالتحى وذكر أيضاً أنه يقال جاء الرجل متختما أى متعمما وما أحسن تختمه أى تعممه وهذا حرف لم يذكره غير ابن الأعرابي .

ص ٧٢ : (حدثنا) أبو عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة قال حدثنا إسحاق بن محمد قال حدثنا الحسين بن محمد عن شيبان عن قتادة في قول الله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير) قال ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب ابن آدم خدش من عود ولا عثرة رجل ولا اختلاج عرق إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر .

(حدثنا) إبراهيم بن محمد قال حدثنا إسحاق بن محمد عن الحسين بن محمد عن شيبان عن قتادة في قول الله عز وجل (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا) قال هذا مثل ضربه الله عز وجل لمن نكث عهده ويقول لو سمعتم بامرأة نقضت غزلها من بعد إبرامه أما كنتم تقولون ما أحق هذه (قال أبو القاسم) والذي يذهب إليه غير قتادة أنهم نهوا عن الرجوع إلى الكفر بعد الإسلام لثلاث يكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد إبرامه وواحد الإنكاث نكث وهو مانقض من الأخبية^(١) والأكسية ليغزل ثانية ويعاد مع الجديد .

ص ٧٦ — ٧٧ : (أخبرنا) أبو جعفر أحمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة قال أخبرني أبي قال حدثني أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني قال كنت عند الأخفش سعيد بن مسعدة وعنده التوزي فقال لي التوزي ما صنعت في كتاب المذكر والمؤنث يا أبا حاتم قلت قد جمعت منه شيئاً قال فما تقول في الفردوس قلت هو مذكر قال فإن الله عز وجل يقول : (الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون) قلت ذهب إلى معنى الجنة فأنته كما قال عز وجل (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) فأنت والمثل مذكر لأنه ذهب إلى معنى الحسنات وكما قال عمر بن أبي ربيعة

فكان مجنئى دون من كنت أتقي ثلاث شخوص كاعبان ومُعَصِرُ

(١) قوله وهو مانقض من الأخبية عبارة الزيدى وهو الغزل من الصوف أو الشعر ترم وتنسج فإذا اختلفت النسج تقيطت قطعاً صغيراً ونكث خيوطها المبرومة وخلطت بالصوف الجديد ونشبت به ثم ضربة بالمطارق وغزلت ثانية واستعملت والذي ينكثها يقال له نكاث ومن هذا نكث العهد وهو نقضه بعد إحكامه كما تنسج خيوط الصوف المغزولة بعد إبرامه .

فأنت وإنشخص مذكر لأنه ذهب إلى معنى النساء وأبان ذلك بقوله كاعبان
ومعصر كما قال الآخر :

وإن كلاباً هذه عشر أبطن ٨ وأنت برىء من قبائنها العشر
فأنت والبطن مذكر لأنه ذهب إلى القبيلة فقال لى يا غافل الناس يقولون نسألك
الفردوس الأعلى فقلت يانائم هذه حجتى لأن الأعلى من صفات الذكران لأنه
أفعل ولو كان مؤنثاً لقال العليا كما تقول الأكبر والكبرى والأصغر والصغرى
فسكت خجلاً .

ص ١١٢ — ١١٤ : حدثت ابراهيم بن محمد بن عرفة قال حدثنا اسحاق
ابن محمد عن الحسين بن محمد عن شيان عن قتادة فى قول الله عز وجل
(وترى الشمس إذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين) يقول تميل عنهم
(وإذا غربت تقرضهم قال معناه تدعهم ذات الشمال (وهم فى فجوة منه)
يقول فى فضاء من الغار .

(قال أبو القاسم) أصل تزاور تتزاور فأبدلت التاء الثانية زاياء وأدغمت فى
التي بعدها فقل تَزَّاور والأزور وفى تقرضهم أقوال قال بعض أهل العلم باللغة
معناه تدعهم ذات الشمال كما قال قتادة وقال آخرون تجاوز فتخلفهم ذات
الشمال وهو مذهب أبى عبيدة قال ويقال هل مررت بمكان كذا وكذا فيقول
المسئول قرضته ليلاً أى جاوزته ليلاً وأنشد غيره لذى الرمة :

إلى ظعنٍ يقرضن أجواز مشرف سراعاً وعن أيمانهم الفوارس^(١)

وقال آخرون تقرضهم ذات الشمال أى تعدل عنهم وحكى ابن شقير عن
ثعلب أنه قال قال الكسائى والفراء^(٢) هو من المحاذاة يقال قرضنى الشيء

(١) قوله : إلى ظعن يقرضن أجواز مشرف سراعاً وعن أيمانهم الفوارس

روى شمالاً بمعدل سراعاً ومشرف والفوارس موضعان يقول نظرت إلى ظعن يجرن بين هذين
الموضعين .

(٢) قوله وقال الكسائى والفراء الخ فى غير الأصل وقال الفراء العرب تقول قرضت ذات اليمين وقرضت

ذات الشمال وقبلاً ودبراً أى كنت بمحاذته من كل ناحية وقال ابن جرير وإنما معنى الكلام وترى
الشمس إذا طلعت تعدل عن كهفهم فتطلع عليه من ذات اليمين لئلا تصيب الفتية لأنها لو طلعت
عليهم قبالتهم لأحرقتهم وثيابهم أو أشحبتهم وإذا غربت تتركهم بذات الشمال فلا تصيبهم .

يقرضني ويحذرني وحاذاني يحازيني بمعنى واحد يقال غربت الشمس غروباً وغابت غيوباً . وغياباً وغيباً ومغيباً ووجبت وجوباً وآية إياباً ووقبت وقوباً وقنبت قنوباً وقسبت قسوبا وألقت يداً في كافر كل ذلك بمعنى واحد ويقال أفل الكوكب أفل ويأفل أفلا وغرب وغاب واغتمس وخفق فإذا دنت الشمس للغروب ولما تغب قيل زبَّتْ وأزبَّتْ وتضيفت وماتت وحنجت وطفلت .

ص ١١٥ — ١١٦ : يروى الزجاجي خبراً أدبياً فيه هذا البيت :
رَعَيْنَ الربا والبقل حتى كأنما . كساهن سلطان ثياب الراجل
(قال أبو القاسم) الربا جمع ربوة وهو ما ارتفع من الأرض يقال رَبْوَةٌ وربوة ورُبُوة ورباوة.. ويروى في بعض التفاسير أن المعنى يقول الله عز وجل
(وأويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين) دمشق .

ص ١١٦ يروى الزجاجي أبياتاً أنشدتها نبطويه للمؤمل ثم يعقب الزجاجي بقوله : وهذا بعينه قول البحترى :

ياظـالمـا لي بغير جرم إليك من ظلمك المفسر
وهذا المعنى مستنبط من كتاب الله عز وجل (ففروا إلى الله إني لكم منه نذير
مبين)

ص ١١٦ — ١١٧ : (وحدثنا) عبد الله بن محمد النيسابوري قال حدثنا
علي بن سعيد بن جرير النسائي ، قال حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن
شعبة بن عبد الملك بن عمير عن ربعي أن أبا موسى أغمى عليه فبكته أمراًته
فقال أبرأ إليكم مما برىء منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن حلق وسلق
وخرق . (قال أبو القاسم) أما قوله حلق فمن حلق الرأس للنساء على الميت
وأما السلق فرفع الصوت بالبكاء والعويل قال الله عز وجل (سلقوكم بألسنة
حداد) .

ص ١٣٧ (أخبرنا) الحسن بن علي قال حدثني محمد بن القاسم بن

(١) مأخوذة عن إرشاد ياقوت ج ٤ ص ٤ ، ووفيات الأعيان لابن خلكان طبعة مصر ج ١ ص ١٥٧ ، وطبقات السبكي ج ٢ ص ٩٢ ، ولسان الميزان لابن حجر ج ٢ ص ٢٦٧ ، وبغية الوعاة للسيوطي ص ٢٣١ ، ولم يذكره من القدماء الخطيب البغدادي في تاريخه ولا ابن الجوزي في المنتظم .

مهرويه قال حدثني الفضل بن سعيد قال حدثنا أبي قال مرَّ بشار بقاض في المدينة فسمعه يقول في قصصه ومن صام رجب وشعبان ورمضان بنى الله (له) قصرًا في الجنة صحنه ألف فرسخ في مثلها فالتفت بشار إلى قائده فقال له : بثست الدار هذه الدار في كانون الثاني .

كتاب إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم
تأليف إمام اللغة والأدب
أبي عبد الله الحسين بن أحمد المعروف بابن خالويه
المتوفى سنة سبعين وثلاثمائة رحمه الله

طبع تحت إدارة جمعية دائرة المعارف العثمانية في عاصمة خيدر آباد الدكن
صانها الله من الشرور والفتن . مطبعة دار الكتب ١٣٦٠ هـ — ١٩٤١ م
وقوبلت على ثلاث نسخ : نسخة في المتحف البريطاني ، ونسخة في خزانة
رامفور ، ونسخة محفوظة في خزانة أيا صوفية في الأستانة . واستنسخها مقابلا
بينها ومصمما وضابطا سالم الكرنكوي ، ثم استقصى النظر في الكتاب الشيخ
عبد الرحمن بن يحيى اليماني في المرموز له في الكتاب (ع . ي) [ص ٢٤٧ ،
ص ٢٤٨] . ثم قابل النسخ جميعا عبد الرحيم محمود بنسخة دار الكتب من
مكتبة المرحوم محمود الشفقيطي واستوعب البحث من جهة التصحيح والمقابلة
والتعلق والترتيب .

ترجمة ابن خالويه اختصارات

هو الحسين بن أحمد بن خالويه بن حمدان أبو عبد الله اللغوي النحوي من
كبار أهل اللغة العربية . وأصله من همدان ، ودخل بغداد سنة ٣١٤ طالباً
للعلم ، فلقى بها أكابر العلماء وأخذ عنهم ، وقر القرآن على الإمام بن مجاهد
أبي بكر أحمد بن موسى المتوفى سنة ٣٢٤ والنحو الأدب على أبي بكر بن دريد
المتوفى سنة ٣٢١ ، وأبي بكر بن الأنباري المتوفى سنة ٣٢٨ ، ونفطويه ابراهيم
بن محمد بن عرفه المتوفى سنة ٣٢٣ ، وأخذ اللغة عن أبي عمر الزاهد المعروف

بغلام ثعلب ، المتوفى سنة ٣٤٥ ، وسمع الحديث من محمد بن مخلد العطار
 المتوفى سنة ٣٣١ وغيره ، وقرأ على أبي سعيد الحسن بن عبد الله السيراني
 المتوفى سنة ٣٦٨ ؛ وقد روى مختصر المزني عن أبي بكر النيسابوري ، وأخذ
 عنه ألمعاني بن زكريا النهرواني المتوفى سنة ٣٩٠ وغيره . ثم انتقل إلى الشام
 فإلى حلب فاستوطنها ، وتقدم في العلوم حتى كان أحد أفراد عصره ، وكانت
 الرحلة إليه من الآفاق . واختص بسيف الدولة بن حمدان وبنيه ، وقرأ عليه آل
 حمدان وكانوا يُجلُّونه ويكرمونه ، فانتشر علمه وفضله وذاع صيته ، وقصده
 الطلاب .. وله مع أبي الطيب المتنبي مناظرات وأخبارٌ عند سيف الدولة ...
 وله شعر حسن ، فمنه قوله على مانقله الثعالبي في كتاب اليتيمة ...
 أما اعتقاده فقال ابن أبي طي : إنه كان إماماً عالمياً بالمذهب . وقال ابن حجر
 في لسان الميزان : وقد ذكر في « كتاب ليس » ما يدل على ذلك . وقال الذهبي
 في تاريخه . كان صاحب سنة ، وزاد ابن حجر ، كان يُظهر ذلك تقرباً لسيف
 الدولة صاحب حلب ، فإنه كان يعتقد ذلك ، وقد قرأ أبو الحسين النصيبي
 وهو من الإمامية عليه كتابة في الإمامة

أقول أنا سالم الكرنكوي : قد يظهر من كتابه هذا أنه كان شيعياً ، فإنه
 ذكر فيه أشياء لا يقولها أحد من أهل السنة مثل الحكاية^(١) الركبكة في أكل
 النبي ﷺ السفرجلة التي لا أصل لها في الحديث النبوي وغير ذلك مما لا يخفى
 على القارئ^(٢) .

ولابن خالويه من التصانيف « كتاب ليس » وهو كتاب كبير قد طبع منه
 نبذة يسيرة وضاع أكثره ، وهذا الكتاب يدل على اطلاع عظيم ، فإنه مبني من

(١) وردت في سورة الضحى ص ١٢٠

(٢) لكن في هذا الكتاب عينه ما ينفي عنه الرفض . أنظر كلامه على (الصراط المستقيم) في تفسير
 الفاتحة ، وعبارته في تفسير « أن لن يقدر عليه أحد » . إلا أن عبارته في نسخة رافور قد تناقض
 ذلك . فأما مقاله في تفسير « اهدنا » من الفاتحة استطراداً واقتصاره في الصلاة على آل وقوله عند
 ذكر علي « عليه السلام » أو « صلوات الله عليه » ونحو ذلك ، فليس فيه دلالة على رفضه . [ع .
 ي]

أوله ... إلى آخره على أنه ليس في كلام العرب الا كذا وكذا . وله كتاب لطيف سماه « الآل » وذكر في أوله أن الآل ينقسم خمساً وعشرين قسمًا ، وذكر فيه الأئمة الأثنى عشر وتاريخ مواليدهم ووفياتهم وأمهاتهم . والذي دعاه إلى ذكرهم أنه قال في جملة أقسام الآل : وآل محمد بنو هاشم . وكتاب اشتقاق خالويه ، وكتاب أسماء الأسد ذكر له فيه خمسمائة اسم ، وإعراب ثلاثين سورة وهو هذا الكتاب [وبديع القرآن] ، وكتاب الجمل في النحو ، وكتاب المقصور والممدود ، وكتاب المذكر والمؤنث ، وشرح مقصورة ابن دريد وهو موجود ، وكتاب الألفات [وكتاب غريب القرآن] . هذا ما وجدت في التراجم .

ثم ذكر المؤلف نفسه في هذا الكتاب كتبًا أخر منها كتاب : الألفات ، وكتاب المئات ، أو كما قال في موضع آخر كتاب « ما » ، وكتاب المبتدئ ، وكتاب إعراب القرآن ، وكتاب في الأسماء الحسنی ، وسماه في موضع آخر كتاب شرح أسماء الله ، وكتاب العين ، ورسالة شكاة العين . توفي رحمه الله سنة سبعين وثلاثمائة .

[السور التي أعربها وعرض لمعانيها في كتابه]

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم — بسم الله الرحمن الرحيم — أم القرآن ومعانيها — الطارق — سبح — الغاشية — الفجر — البلد — الشمس — الليل — الضحى — ألم نشرح — التين — العلق — القدر — القيمة — الزلزلة — العاديات — القارعة — التكاثر — العصر — الهمزة — الفيل — لإيلاف — الماعون — الكوثر — الكافرون — الفتح — تبت — الصمد — الفلق — الناس .

يقدم ابن خالويه منهجه ص ٣ فيقول :

قال أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه النحوى : هذا كتاب ذكرت فيه إعراب ثلاثين سورة من المفصل بشرح أصول كل حرف وتلخيص فروعه ، وذكرت فيه غريب ما أشكل منه ، وتبين مصادره وثقيقه وجمعه ،

ليكون معونة على جميع مايرد عليك من إعراب القرآن إن شاء الله . وماتوفيقنا
إلا بالله .

يبين في هذا الكتاب ميل ابن خالويه إلى علي وآله ميلاً واضحاً كما توضح
لنا النصوص التالية :

ص ٢٩ ، ٣٠ : حدثني محمد بن أبي هاشم عن ثعلب عن ابن الأعرابي
قال : سئل الحسن البصري عن الصراط المستقيم فقال : هو والله أبو بكر
وعمر وعثمان وعليّ الحجة بعد النبي ﷺ . وقال أبو العالية في قوله : (اهدنا
الصراط المستقيم) قال أبو بكر وعمر . فسئل الحسن عن ذلك فقال : صدق
أبو العالية ونصح .

ص ٢٨ : (ولكل قوم هاد) قال هو محمد عليه السلام . وقيل : ولكل
قوم هاد يعني الله تبارك وتعالى ، وقيل هادٍ داعٍ يدعوهم . الأعمش عن المنهال
بن عمرو عن عباد بن عبد الله عن عليّ عن عليّ بن أبي طالب عليه السلام في
قوله : (ولكل قوم هاد) قال : أنا هو .

يلخص الزجاج هنا آراء الفقهاء الثلاثة : مالك ، الشافعي ، أبو حنيفة في
(الطلاق) ورقة ١٥٠ ، ١٥١

سورة الطلاق : قوله جل وعزّ : يأياها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن هذا
خطاب للنبي ﷺ والمؤمنون داخلون معه في الخطاب ومعناه إذا أردتم الطلاق
كما قال إذا قمتم إلى الصلاة معناه إذا أردتم القيام إلى الصلاة ، وقوله : فطلقوهن
لعدتهن وأحصوا العدة فطلاق السنة المجتمع عليه في قول مالك أن يطلق
الرجل امرأته طاهراً من غير جماع تطليقة واحدة ثم يتركها إن أراد المقام على
فرقتها ثلاث حيض فإذا طعنت في الحيضة الثالثة فلا يملك رجعتها ولكن إن
شاءت وشاء أن يجدوا نكاحاً كان ذلك لهما لأن معنى لعل الله يحدث بعد
ذلك أمراً أي بعد الطلقة الواحدة فإذا طلقها ثلاثاً في وقت واحد فلا يعني
في قوله : لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً وتفسيره الرجعة . وقال أهل

العراق : إن طلقها طاهراً من غير جماع ثم أوقع عن كل حيضة تطليقة فهو أيضاً عندهم طلاق السنّة وإن فعل قال مالك فهو عندهم سنّة أيضاً . وقال الشافعي إذا طلقها طاهراً من غير جماع فهو مطلق للسنّة أيضاً طلاقاً واحدة أو ثلاثاً وهذا يسقط معه إذا كان ثلاثاً قوله : لعن الله يحدث بعد ذلك أمراً . وقد جاء التشديد فيمن تعدى طلاق السنّة فقال ذلك يُوعَظُ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر وقال : ومن يتعدّ حدودَ الله فقد ظلم نفسه يعني بحدود الله حدود طلاق السنّة وما ذكر مع الطلاق .

تفسير سيني أسلوي : ورقة ١٧١ :

... وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلاً . ومثله ذرنى ومن خلقت وحيداً . فإن قال قائل ما مجاز ذرنى والله عز وجل يفعل ما يشاء لا يحول بينه وبين إرادته حائل فالجواب في ذلك أن العرب إذا أرادت أن تأمر الإنسان بأرادة همة أو بإنسان تقول دعنى وزيدا ليس أنه حال بينه وبين زيد ولكن تأويله لا تهتم بزيد فإني أكفيكه .

سنّته : ورقة ١٧٤ :

وقوله : جل وعز فما تنفعهم شفاعة الشافعين يعني الكفار وفي هذا دليله أن المؤمنين تنفعهم شفاعة بعضهم لبعض .

الزجاج السنّي ورقنا ١٨٥ ، ١٨٦ :

لئن شاء منكم أن يستقيم أى الاستقامة واضحة لكم فمن شاء أخذ في طريق الحق والقصد وهو الإيمان بالله ورسوله ثم أعلمهم أن المشيئة في التوفيق إليه وأنهم لا يقدرّون على ذلك إلا بمشيئة الله وتوفيقه فقال : وماتشاعون إلا أن يشاء الله رب العالمين وذلك أيضاً : وماتوفيقى إلا بالله عليه توكلت فهذا إعلام أن الإنسان لا يعمل خيراً إلا بتوفيق الله ولا شراً إلا بخذلان الله لأن الخير

والشر بقضائه وقدره يُضِلُّ من يشاء ويهدي من يشاء كما قال في كتابه جل وعز .

الرؤية عند الزجاج السني : ورقة ١٨٧ :

وقوله جل ثناؤه ثم إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وفي هذه الآية دليل على أن الله يُرى في القيامة ولولا ذلك لما كان في هذه الآية فائدة منزلة الكفار بأنهم يجمعون عن الله عز وجل . وقال الله في المؤمنين : وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة فأعلم عز وجل أن المؤمنين ينظرون الله وأعلم أن الكفار يحجبون عنه [.

سنة : ورقة ١٩٤ :

وقوله جل وعز : فألهمها فجورها وتقواها : قيل اعلمها طريق الفجور وطريق الهدى والكلام على أن ألهمها التقوى وفقهاها للتقوى وألهمها فجورها تحذرها والله أعلم .

آية يتشبه بها المرجعة ورد الزجاج عليهم ورقة ١٩٥ :

وقوله جل وعز : فأنذرتكم نارا تلظى لا يصلاها إلا الأشقى الذي كذب وتولى تلظى معناه تتوهج وتتوقد وهذه الآية هي التي من أجلها قال أهل الإرجاء بالإرجاء فزعموا أنه لا يدخل النار إلا كافر لقوله : لا يصلاها إلا الأشقى الذي كذب وتولى وليس كما ظنوا هذه نار موصوفة بعينها لا يصلي هذه إلا الذي كذب وتولى ولأهل النار منازل فمنها أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار . والله عز وجل كل ما وعد عليه بجنس من العذاب فجائز أن يعذب به وقال عز وجل إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلو كان كل من لم يشرك لا يعذب لم يكن في قوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فائدة وكان يغفر ما دون ذلك [.

يفسر بالقرآن آية صعبة ورقة ١٩٥ :

وقوله : ووجدك ضالاً فهدى معناه والله أعلم أنه لم يكن يدري القرآن ولا الشرائع فهداه الله إلى القرآن وشرائع الإسلام ودليل ذلك قوله : وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان . وقال قوم ووجدك في ضلال وقال قوم كان على أمر قومه أربعين سنة .

وجوه نحوية مختار منها الزجاج مايفضله : ورقة ٢ :

وقوله جل وعز إنك لمن المرسلين هذا خطاب للنبي ﷺ وهو جواب القسم جواب القرآن إنك لمن المرسلين إنك على صراط مستقيم أى على طريق الأنبياء الذين تقدموك . وأحسن ما في العربية أن يكون لمن المرسلين خبر إن يكون على صراط مستقيم خبراً ثانياً فالمعنى إنك لمن المرسلين إنك على صراط مستقيم . ويجوز أن يكون على صراط صلة المرسلين فيكون المعنى إنك لمن المرسلين الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة .

قراءات دون ذكر أصحابها ثم توجيهها نحويًا : ورقة ١٢ ومعنويًا ..

قال : وقال الفراء : أكره أن أقول في رمضان ، لأنه اسم من أسماء الله وشهر ربيع الأول والآخر أرادوا أشهر هذا الوقت من الربيع والخريف .

(وقالوا يا أيها الساحر . ادع لنا ربك بما عهد عندك إننا لمهتدون) يقولون : إن فعلت بنا هذا امتدنا لك .. فحبكهن ، أى شدن بثوبه ، يقال احتبك بثوبه ، إذا شد عليه .

ص ١٢٣ ... قال رجل من أصحاب الحسن بن علي صلوات الله عليه : دخلت على سيدي الحسن فقبلت يده ، فناولني كفه وقال : ... قبلت المؤمن من المؤمن من المصافحة .. قلت : مامعنى قوله : (وأما بنعمة ربك فحدث) ؟ قال : هو الرجل يعمل عمل البر يخفيه عن المخلوقين ثم يُطلع عليه ثقاته من إخوانه .

ص ١٠٠ ، ١٠١ .. ويروى عن علي بن أبي طالب صوات الله عليه .

أَفْلَحَ مَنْ كَانَتْ لَهُ مِرْخَةٌ يُرْخُهَا ثُمَّ نِيَامُ الْفَحْه

ويروى عنه عليه السلام أيضا :

أَفْلَحَ مَنْ كَانَتْ لَهُ قَوْصَرَةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا كُلَّ يَوْمٍ مَرَّةً

ويروى: أَفْلَحَ مَنْ كَانَتْ لَهُ ثِرْعَامَةٌ وَرُسَةٌ يَدْخُلُ فِيهَا هَامَةٌ

ويروى: أَفْلَحَ مَنْ كَانَتْ لَهُ كَرْدِيَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَهُوَ ثَانٍ جِيْدَةٌ

ويروى: أَفْلَحَ مَنْ كَانَتْ لَهُ هِرْشَقَةٌ وَكُرَّةٌ يَمْلَأُ فِيهَا كَفَّةٌ

ص ١٠٣ : (لنجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية) : لما أنزل الله هذه

الآية قال رسول الله ﷺ « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا أَذْنَ عَلَى

ص ١٢٠ (فَهَدَى) .. فَإِنْ سَأَلَ سَائِلٌ فَقَالَ : أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَآلَهُ

ضَالًّا قُلْ ذَلِكَ ؟ فَقُلْ حَاشَاهُ مِنْ ذَلِكَ ، وَفِي ذَلِكَ أَقْوَالٌ : أَحَدُهَا أَيْ وَجَدَكَ

بِمُحَمَّدٍ بَيْنَ قَوْمٍ ضُلَّالٍ فَهَدَاهُمُ اللَّهُ بِكَ ، وَقَالَ آخَرُونَ : ضَالًّا عَنْ السَّبُوحَةِ أَيْ

غَافِلًا فَهَدَاهُ اللَّهُ لَهَا . وَقَالَ آخَرُونَ ضَلَّ ذَاتَ يَوْمٍ عَمَّهُ أَيْ طَالِبَ فَحَزَنَ ثُمَّ

وَجَدَهُ . وَقَالَ آخَرُونَ هَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ : (وَعَلِمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ، فَأَمَّا الضُّلَالُ

الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْإِيمَانِ فَحَاشَاهُ ﷺ أَنْ يَكُونَ ضَلَّ طَرَفَةَ عَيْنٍ . أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى

قَوْلِهِ غَزَّ وَجَلَّ (وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَى . مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى) .

ص ١٢٠ ، ١٢١ : « فَأَغْنَى » أَيْ وَجَدَكَ فَقِيرًا بِخَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ .

وَكَانَتْ إِحْدَى نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآلِهِ وَأُمُّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَكَانَتْ

مُوسِرَةً ، فَأَغْنَى اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِمَا لَهَا . وَكَانَ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ لَيْلَةَ أُسْرَى بِهِ رُفِعَتْ لَهُ شَجَرَةٌ وَهِيَ سَفَرٌ جَلَّةٌ فَأَكَلَهَا ثُمَّ نَزَلَ فَوَاقِعَ

خَدِيجَةَ ، فَخَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ السَّفَرَجَلَةَ مَاءً فِي ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآلِهِ ، فَلَمَّا

وَاقَعَ خَدِيجَةَ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ ، فَكَانَ عَلَى اللَّهِ

وَآلِهِ إِذَا اشْتَقَ إِلَى رَائِحَةِ الْجَنَّةِ قَبْلَ صَفْحَةِ عُتْقِ فَاطِمَةَ وَعُرْضَ وَجْهِهَا .

ص ١٤٨ ... حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُقْدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ

الرَّحْمَنِ بْنِ شَرِيكَ عَنْ أَبِيهِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ : سُئِلْتُ عَائِشَةَ عَنْ عَلِيٍّ

صلواتُ الله عليه فقالت : ذاك خيرُ البشرِ لا يُشكُّ فيه إلا كافرٌ .

ص ١٧٢ : « عن النعيم » جرّ بعن . واختلف الناس في النعيم هاهنا ، فقال قوم : لتُسألن يومئذ عن النعيم قيل : عن ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام وقيل ... الخ ...

ص ١٣٣ : « باسم » جرّ بياء الصفة ، وقد ذكرنا العلل في ذلك في أول الكتاب ، فأغنى عن الإعادة ، غير أن ابن دريد أخبرني عن أبي حاتم عن أبي عبيدة ، قال : الباء زائدة ، والمعنى اقرأ اسم ربك ، كما قال : (سبح اسم ربك) ، وأنشد :

سرُّدُ المهاجرِ لا يقرُّ أن بالسُّورِ

ص ١٤٧ : ... وقال آخرون : إنما التقدير وذلك دينُ المِلَّةِ القيِّمة ، وذلك دينُ الحنيفية القيِّمة . فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه ، كما قال الله عز وجل : (واسأل القرية التي كنّا فيها) أي اسأل أهلها .

ص ١٩٦ : ... حدثني ابنُ مجاهد عن السُّمرِّيّ عن الفراء قال : يجوز أن تكون اللامُ لامَ التعجُّب ، كأنه قال : اعجَبُ يا محمدُ لا يلاف قريش ، كما قال الشاعر :

أَتَحْذِلُ ناصِري وتُعِزُّ عَبيساً
أَيُرْبِوعُ بنَ غَظِظٍ لِلْبُعْثِ نَاصِياً
معناه : اعجبوا للمعنى

ص ٢٠٢ : عن قراءة ابن مسعود وهي القراءة الرابعة للآية (أرأيت الذي يكذب بالدين) ، كما قال تعالى (أرأيتك هذا الذي كَرَّمْتَ عَلَيَّ) وفي الكاف التي بعد التاء ثلاثة أقوال ، فتكون في موضع نصب في قول الكسائي ، التقدير : أرأيت نفسك ، وتكون في موضع رفع في قول الفراء ، والتقدير : أرأيت أنتَ نفسك ، ولا موضع للكاف في قول البصريين ، إنما دخلت تأكيداً للخطاب ، كما قيل ذاك ، وذلك « سُبْح » ، موقوف لأنه أمرٌ عند البصريين ، وعند الكوفيين جزمٌ بلام مضمرة علامة جزمه سكونُ الحاء . فإذا صرّفت

قُنتَ : سَبَّحَ يُسَبِّحُ تَسْبِيحاً مُسَبِّحٌ وَيُقَالُ لِلْسَّبَابَةِ أَعْنَى الْإِصْبَعِ السَّبَابَةُ
الْمُسَبَّحَةُ وَالْمُثِيرَةُ . والتسبيح في اللغة التزيه ، سبحان الله أى تنزيها لله ، قال
الأعشى :

أَقْسَرُ لَمَّا جَاءَ فِي فُخْرِهِ سُبْحَانَ مِنْ عُلْقَمَةِ الْفَاخِرِ
« اسم رَبُّكَ » اسم نصبٌ مفعول به . ولو قلت : سبح باسم ربك لكان
صواباً إلا أن القراءة سُنَّةٌ .

ص ٢٣ ، ٢٤ .. يجوز في النحو مالك يوم الدين : بالرفع على معنى
مالك ، ولا يُقْرَأُ به لأنَّ القراءة سنة ولا تُحْمَلُ على قياس العربية .

ص ١١٦ ، ١١٧ : « ماوَدَّعَكَ رَبُّكَ » « ما » جَعَدَ هَاهُنَا ، وهو
جوابُ القسم و « وَدَّعَ » فعل ماضٍ . والكاف اسم محمد صلى الله عليه وآله
موضع نصب . و « رَبُّكَ » رفع بفعله ، وكان الوحي قد احتبس عن رسول
الله ﷺ نحو خمس عشرة ليلة فقال الكفار والمنافقون : إِنَّ إِلَهَهُ قَدْ قَلَاهُ وَإِنَّ
الْنَامُوسَ الْأَكْبَرَ قَدْ أَبْغَضَهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : (ماوَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى) وقد
روى عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَرَأَ : (ماوَدَّعَكَ رَبُّكَ) مُخَفِّفاً ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى :
مَاتَرَكَكَ ، قال الشاعر :

لَيْتَ شَعْرَى عَنْ خَلِيلِي مَا لَذِي غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَّعَهُ
وَالْكَلَامُ الْأَكْثَرُ أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ ، تَرَكَتُ زَيْدًا فِي مَعْنَى وَدَّعْتُهُ .

وَمَا يُصَحِّحُ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ مَا حَدَّثَنِي السَّامِرِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا
زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ عُروَةَ عَنْ عَائِشَةَ
أَنَّ رَجُلًا اسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآلِهِ فَقَالَ : « إِيذَنُوا فَبُئْسَ رَجُلٌ
الْعَشِيرَةُ » فَلَمَّا دَخَلَ الْأَنْ لَهَ الْقَوْلُ . فقال عائشة : يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ لَهُ الَّذِي
قُلْتَ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَلْنْتَ لَهُ الْقَوْلَ ؟ فقال : « يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلُهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ مَنْ وَدَّعَهُ النَّاسُ — أَوْ تَرَكَهُ النَّاسُ — اتَّقَاءَ فَحْشِهِ » .

ص ١٦٤ « وَهِيَّةٌ » رَفَعُ بِخَيْرِ الْإِبْتِدَاءِ . ودخلت الهاء للسكوت لتبين بها
حركة ما قبلها . وهى في القرآن في سبعة مواضع : لم يتسنه ، وسلطانيه ،

ومالية ، وحسابية ، ومأدراك ماهية ، واقتدیه .

ص ٧٦ : « إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » .. الْعِمَادُ جَمْعُ عَمِدٍ ، وَالْعَمَدُ جَمْعُ عَمُودٍ .
وليس في كلام العرب على هذا الوزن إلا أديم وأدَمَ ، وأَفِيقُ وأَفَقُ ، وإِهَاب
وأَهَبَ . وزاد الفراء حَرَفًا خامساً قَضمٍ وقَضَمَ ، يعنى جلود الصُّكَاك .

ص ٨٩ : « لَبَدَا » .. وهو جمع لَبْدَةٍ . ومن قرأ لَبَدَا جعله جمع لبنة .
وحدثنا أحمد عن علي عن أبي عبيد عن اسماعيل أن أبا جعفر قرأ « مَالاً لَبَدَا »
جَمْعٌ لا بد مثل راكم ورُكِعَ . وفاعل يُجْمَعُ على خمسة وثلاثين وجهاً قد
أملناه في كتاب الجُمَلِ .

ص ٩١ : « يَتِيمًا » مفعول به ، فعند البصريين ينتصب إطعام ، لأن
المصدر يعمل عمل الفعل وإن كان مُنَوَّنًا ، وقال أهل الكوفة : إذا نون أو
دخلته الألف واللام صَحَّتْ له الاسمية وبطل عمله ، وإنما انتصب يتيم عندهم
بمشتق من هذا ، والتقدير أو إطعام يُطْعِمُ يتيمًا .

ص ٩٦ ، ٩٧ : « تَلَاهَا » « تَلَا » فعل ماضٍ . و (هَا) مفعول بها .
وتلا لا يُكْتَبُ إلا بالألف لأنه من ذوات الواو ، ويقال : تلا يتلو تُلُوًّا فهو تالٍ
إذا تبع الشيء ، ويُقال : هذا الرجلُ تَلُوٌّ هذا ، أى تابعه ، فإن قال قائل : لِمَ
زعمت أن تلا من ذوات الواو وقد أمالها الكسائي ؟ فالجواب في ذلك أن
السُّورَةَ إذا كانت رَعُوسَ آياتِها ياءاتٍ نحو وضُحَاهَا وَجَلَّاهَا وتَلَاهَا تَتَّبِعُهَا
ما كان من ذوات الواو . وكان حمزة لا يعرف هذا المجاز فقرأ (والشمس
وضُحَهَا) بالكسر والقمر إذا تَلَاهَا) بالفتح ، ففرق بين ذوات الياء وذوات
الواو ، وهو حَسَنٌ أيضا . فأما أبو عمرو ونافع فكانت قراءتهما بينَ بَيْنَ ،
وأما عاصم وابنُ كثير فكانا يفخمان كلَّ ذلك ، وهو الأصل .

ص ١٠٣ : « يَطْعُوهَا » .. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَلِمَ قِيلَ يَطْعُوهَا ؟ فَقُلْ لُتَوَافِقَ
رَعُوسَ الْآيِ ، كما قال الله تعالى : (إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجْعَى) يريد الرجوع ،
ولكن أتى به على الرُّجْعَى لِيُوَافِقَ الْفَوَاصِلَ « أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا
صَلَّى » .

ص ١٩١ : ... ومعنى « أَلَمْ تَرَ » في أول السورة وكل ما في كتاب الله تعالى : أَلَمْ تَعْلَمْ ، أَلَمْ تَخْبِرْ يا محمد ، فهو من رؤية القلب والعلم لا من رؤية العين .

ص ٢١٨ : « والفتح » نسن عليه ، وعلامة الرفع فيه ضمة الحاء . والمصدر فَتَحَ يَفْتَحُ فَتْحًا فهو فَاتِحٌ ، والامر افْتَحْ . والفتح في اللغة النصر ؛ قال الله تعالى : (وكانوا من قبل يستفتحون) أى يستنصرون بمحمد صلى الله عليه وسلم ، يعنى اليهود ، لأن اسمَه صلى الله عليه كان عندهم مُودُ مُود بالعبرائية ، ويقال مَاذَ مَاذَ وبالسريانية المنحما ، والبراقليطى بالرومية . (فلما جاءهم ما عَرَفُوا) يعنى النبى ﷺ وآله والقرآن (كفروا به) . وحدَّثنا احمد عن على عن أبى عبيد أن النبى صلى الله عليه كان يستفتح في غزواته بصعاليك المهاجرين والأنصار . ومعناه يستنصر بفقرائهم . والفتح في غير هذا الحُكْمُ ، ويسمى القاضى الفَتَّاحُ . قال الله تعالى : (ربنا افْتَحْ بيننا وبين قومنا بالحق) أى احْكَمْ . حدَّثنا ن مجاهد عن السُّمَرى عن الفراء عن الكسائى أنه سمع أعرابية تقول لزوجها : بينى وبينك الفَتَّاحُ . تريدُ القاضى . حدَّثنا محمد عن ثعلب عن ابن الأعرابى . قال سمعتُ أعرابيا يقول : لا والذى أُكْتِعَ به أى أحلف به ، ويقال : ما فى الدار كتيع أى أخذ .

ص ٥٦ : ... قوله : (لا ريبَ فيه) أى لا تترتابوا ولا تشكوا أن هذا القرآن من عند الله لبرصانة ألفاظه وإعجاز نظمهِ [.

ص ١٧٨ (ويل) ... وقال آخرون : ويل معرفة ، لأنه أسم وادٍ فى جهنم) نعوذُ بالله منه . فإن قيل : وهل تعرف العرب ذلك ؟ فقل : إنَّ ألفاظَ القرآن تحيى لفظاً عربياً مستعاراً ، كما سَمَّى الله تعالى الصنمَ بَعَلاً حيث اتخذ ربا ، والصنمَ عَذَاباً وَرُجْزاً ، فقال : (والرُّجْزُ فَاهْجُرْ) لأنَّ مَنْ عَبَدَ الصنمَ أصابه الرجز ، فسُمى باسم سبِّهِ . فلما كان الويلُ هلاكاً وثبورا ومن دخل النارَ فقد هلكَ جاز أن يسمَّى المصيرُ إلى الويلِ وَيْلًا ، وكذلك (فسوف يَلْقَوْنَ غَيًّا) قيل : وادٍ فى جهنم نعوذُ بالله منه [.

ص ٢٠٨ ، ص ٢٠٩ (إنا أعطيناك) .. الله تعالى يُخبرُ عن نفسه بلفظ ملك الأملاك نحو (نحن قَسَمْنَا) و « إنا أعطيناك » وهو وحدة لاشريك له ، لأنَّ القرآنَ نَزَلَ بُلغة العرب ، والملك والرئيس والعالمُ يخبرون عن أنفسهم بلفظ الجماعة ، فيقول الخليفة : قد أمرنا لك بكذا وهو الأمرُ وحده ، كما جَرَتْ عادةُ الأمرِ بأن يقول للواحد : افْعَلْ كذا ، وللجماعة كذلك ، على لفظ الاثنين كان الحجاج إذا غضب على رجلٍ قال : يا حَرَسِ اضْرِبْ عُنُقَهُ .

ص ٢١٤ ، ص ٢١٥ : فإن سأل سائل فقال : ما وجهُ التكرير في هذه السورة ؟ فقل : معناه أن قوماً من كفّار قريش صاروا إلى النبي ﷺ فقالوا : أنت سيدُ بنى هاشم وابنُ ساداتهم ، ولا ينبغي أن تسفّه أحلامَ قومك ، ولكن نعبد نحن ربك سنّة وتعبّد أنت إلهنا سنّة ، فأنزل الله تعالى : قل يا أيها الكافرون ، لا أعبدُ ما تعبدون الآن ، ولا أنتم عابدون فيما تستقبلون ما أعبدُ ، ولا أنا عابد فيما استأنف ما عبّدتم أنتم فيما مضى من الزمان ، ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبدُ .

فإن قال قائل : فقد كان فيهم من أسلمَ بعد ذلك الوقت فلم قيل ولا أنتم عابدون ؟ فالجوابُ في ذلك أن هذا نزل في قوم بأعيانهم ماتوا على الكفر وعَلِمَ الله تعالى ذلك منهم ، فأخبر أنهم لا يؤمنون أبداً ؛ كما قال تعالى : (سواء عليهم أُنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) في قوم بأعيانهم ، وقد نفعت الموعظةُ قوماً . وفيه جواب آخر : أن يكونَ الخطابُ عاماً ويُرادُ به الخاص لمن لا يؤمن وإن كان فيهم مَنْ قد آمن .

تابع كتاب المزهَر للسيوطي (رأى قطرب في الترادف)

وقال قطرب : إنما أوقعت العرب اللفظتين على المعنى الواحد ليدلو على اتساعهم في كلامهم كما زاحفوا في أجزاء الشعر ليدلوا على أن الكلام واسع عندهم وأن مذاهبه لاتضيّق عليهم عند الخطاب والإطالة والإطناب .

وقال العلامة عز الدين بن جماعة في شرح جمع الجوامع حكى الشيخ القاضي أبو بكر ابن العربي بسنده عن أبي علي الفارسي قال : كنت بمجلس

سيف الدولة بخلب وبالحضرة جماعة من اهل اللغة وفيهم ابن خالويه فقال ابن خالويه : أحفظ للسيف خمسين اسماً فتبسم أبو علي وقال : ما أحفظ له إلا اسماً واحداً وهو السيف . قال ابن خالويه : فأين المهند والصارم وكذا وكذا فقال أبو علي : هذه صفات وكأن الشيخ لا يفرق بين الاسم والصفة . وقال الشيخ عز الدين والحاصل أن من جعلها مترادفة ينظر إلى اتحاد دلالتها على الذات ومن يمنع ينظر إلى اختصاص بعضها بمزيد معنى فهي تشبه المترادفة في الذات وانتباينة في الصفات .

الجزء الثاني من المزهرة (النوع الحادى والأربعون : معرفة آداب اللغوى)

... التحرى فى الأخذ عن الثقات لقوله صلى الله عليه وسلم : إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ولا شك أن علم اللغة من الدين لأنه من فروض الكفايات وبه تعرف معانى ألفاظ القرآن والسنة . أخرج أبو بكر ابن الأنبارى فى كتاب الوقف والابتداء بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : قال لا يقرئ القرآن إلا عالم باللغة .

وأخرج أبو بكر بن الأنبارى فى كتاب الوقف من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : إذا سألت عن شئ من غريب القرآن فالتمسوه فى الشعر فإن الشعر ديوان العرب وقال الفارابى فى خطبة ديوان الأدب : القرآن كلام الله وتنزيله فصل فيه مصالح العباد فى معاشهم ومعادهم مما يأتون ويذرون ولا سبيل إلى علمه وإدراك معانيه إلا بالتبحر فى علم هذه اللغة ... وقال ثعلب فى أماليه الفقيه يحتاج إلى اللغة حاجة شديدة .

وليعتن بحفظ أشعار العرب فإنه فيه حكما ومواعظ وآدابا وبه يستعان على تفسير القرآن والحديث . قال البخارى فى (الأدب المفرد) حدثنا سعيد بن عبيد حدثنا ابن وهب أخبرنى جابر بن اسماعيل وغيره عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها أنها كانت تقول الشعر منه حسن ومنه قبيح نخذ الحسن ودع القبيح ولقد رويت من شعر .

قال كعب بن مالك أشعرا منها القصيدة فيها أربعون بيتا ودون ذلك .

وقال أيضا حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى سمعت عمرو بن الشريد عن الشريد قال استنشدني النبي صلى الله عليه وسلم شعر أمية بن أبى الصلت فأنشدته فأخذ النبي ﷺ يقول : هيه هيه حتى أنشدته مائة قافية . [وفد عبيد الله بن زياد على معاوية وسأله عن الشعر فلم يعرف منه شيئا قال : فما منعك من روايته : قال كرهت أن أجمع كلام الله وكلام الشيطان في صدرى ...]

.... وإذا سُئِلَ ص ٢٠٠ عن غريب وكان مفسراً في القرآن فليقتصر عليه قال ثعلب في (أماليه) قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر : ما الهلع ؟ فقلت قد فسر الله تعالى ولا يكون أئين من تفسيره وهو الذي إذا ناله شر أظهر شدة الجزع وإذا ناله الخير بخل به ومنعه الناس .

وليتثبت كل الثبت في تفسير غريب وقع في القرآن أو في الحديث . [قال المبرد في (الكامل) كان الأصمعي لا يفسر شعراً يوافق تفسيره شيئاً من القرآن وسئل عن قول الشماخ :

طوى ظمأها في بيضة القيظ بعدما جرى في عنان الشعيرين الأماعر فأبى أن يفسر في عنان الشعيرين . وقال ابن دريد في الجمهرة ، قال أبو حاتم : سألت الأصمعي عن الصرف والعدل فلم يتكلم فيه ...]

(القسم الثاني فيما يتعلق بشعر العرب الذي يحتج بهم في العربية . امرؤ القيس بن حجر الكندي — النابغة الذبياني — النابغة الجعدي — الأعشى — المتلمس — تأبط شرا — الفرزدق — الأخطل — الراعي — البعيث — ذو الرمة — القطامي — أبو النجم — العجاج .

أبو عمرو بن العلاء + ١٥٤ هـ عيسى بن عمرو الثقفي + ١٤٩ هـ
(قيل ١٥٩ هـ) (مثل ١٥٠ هـ)
يونس بن حبيب + ١٨٢ هـ الخليل بن أحمد + ١٧٥ هـ (أقوال :
١٧٠ ، ١٦٠) .

أبو زيد أوس بن سعيد الانصاري
وقيل + ٢١٤ ، ٢١٦) .
(+ ٢١٥ هـ) .

أبو عبيدة (٢٠٩+) وقيل: ٢٠٨،

٢١٠، ٢١١ هـ .

خلف الأحمر (+ في حدود ١٨٠ هـ)

سيويه + ١٨٠ هـ وقيل في ١٦١ هـ

النضر بن شميل + ٢٠٣ هـ وقيل ٢٠٤ هـ

الأصمعي + ٢١٦ وقيل ٢١٥

وقيل ١٨٨، ١٩٤

أبو محمد اليزيدي يحيى بن المبارك +

٢٠٢ هـ ولده إبراهيم + ٢٢٥ هـ

ولده الآخر محمد + ؟ مات بمصر لما

خرج إليها مع المعتصم

٢٦٠ هـ وأبو العباس الفضل + ٢٧٨ هـ

عاش إلى بعد المائتين

قطرب + ٢٠٦ هـ

وقيل: ٢١٥، ٣٢١ هـ

أولاد محمد هذا: أبو جعفر أحمد + قبيل

المؤرخ بن عمر السنوسي + ١٩٥ هـ وقيل

علي بن نصر الجهضمي + ١٨٧ هـ

أبو الحسن الأخفش + ٢١٠ هـ

الكسائي + ١٨٩ هـ وقيل ١٨٢،

١٨٣، ١٩٢

أبو عمرو الشيباني ٢٠٦ هـ وقيل

٢٠٥، ٢١٣،

الفراء + ٢٠٧ هـ

أبو محمد عبد الله بن محمد التوزي

الرياشي + ٢٥٧ هـ

أبو عمر الجرمي + ٢٢٥ هـ

المازني + ٢٤٩ هـ وقيل ٢٤٨، ٢٣٠ هـ

أبو حاتم السجستاني + ٢٥٠ هـ وقيل

٢٥٥، ٢٥٤، ٢٤٨

أبو عبيد + ٢٢٣ هـ وقيل ٢٢٤ هـ،

٢٣٠ هـ

ابن السكيت + ٢٤٤ هـ

أبو بكر بن دريد + ٣٢١ هـ

ابن كيسان + ٢٩٩ (قول

الخطب)، (٣٢٠ هـ) قول ياقوت

ابن الأعرابي + ٢٣١ وقيل ٢٣٣

المبرد + ٢٨٢ هـ وقيل ٢٨٥ هـ

الزجاج + ٣١١ هـ

ابن قتيبة + ٢٦٧ هـ

الأزهري صاحب التهذيب + ٢٧٠ هـ

أبو علي القالي + ٣٥٦ هـ

أبو بكر اليزيدي صاحب مختصر العين

- أبو عمر الزاهد + ٣٤٥ هـ
أبو الطيب اللغوى + بعد ٣٥٠ هـ
القاسم الأنبارى + ٣٠٤ هـ
ولده الامام أبو بكر + ٣١٨ هـ
أبو جعفر احمد بن اسماعيل النحاس +
٣٣٧ هـ أو ٣٣٨ هـ
أبو علي الحسن بن أحمد الفارسي + ٣٧٧ هـ
الجوهري صاحب الصحاح + في حدود
٤٠٠ هـ
أبو محمد بن درستويه + ٣٤٧ هـ
أبو الفتح عثمان بن جنى + ٣٩٢ هـ
علي بن عيسى الرماني + ٣٨٤ هـ
أبو منصور موهوب بن أحمد الجواليقي
+ ٤٦٥ هـ
أبو زكريا يحيى بن علي الخطيب
التبريزي + ٥٠٢ هـ
الأعلم + ٤٤٦ هـ
عبد الله بن أحمد الخشاب + ٥٦٧ هـ
أبو اسحاق بن السيد البطليوسي +
٥٢١ هـ
الكمال بن الأنبارى + ٥٧٧ هـ
ابن الشجرى + ٥٤٢ هـ
جمال الدين بن مالك + ٦٧٢ هـ
أبو حيان الإمام أثير الدين + ٧٤٥ هـ
+ ٣٧٩ هـ
العزيزى + ٣٣٠ هـ
ابن القوطية + ٣٦٧ هـ
أبو الحسين أحمد بن فارس + ٣٩٥ هـ
محمد بن سعيد السيراني الغالي + ٦٣٨ هـ
أبو عبد الله الحسين أحمد بن خالويه
+ ٣٧٠ هـ
أبو القاسم عبد الرحمن ابن اسحق
الزجاجي + ٣٣٩ وقيل ٣٤٠ هـ
كراع + في حدود ٣١٠ هـ
المهروى صاحب الغريبين + ٤٠١ هـ
أبو الحسن علي بن سيدة الأندلسي
الضرير + ٤٥٨ هـ
ابن بایشاذ النحوى + ٤٦٩ هـ
أبو محمد عبد الله بن برى + ٥٨٢ هـ
أبو القاسم علي بن جعفر السعدى
اللغوى المعروف بابن القطاع + ٥١٥ هـ
الزنجشري + ٥٣٨ هـ
الإمام رضى الدين الصفاني + ٦٥٠ هـ
الرضي الشاطبي + ٦٨٤ هـ
القاضي مجد الدين صاحب القاموس
+ ٨١٦ هـ

قال أبو الطيب : وكان في هذا العصر ثلاثة هم أئمة الناس في اللغة والشعر

وعلم العرب لم ير قبلهم ولا بعدهم مثلهم أخذ جل مافي أيدي الناس من هذا العلم بل كله وهم أبو زيد وأبو عبيدة والأصمعي .

وأما أبو عبيدة فإنه كان أعلم الثلاثة بأيام العرب وأخبارهم وأجمعهم لعلومهم . [رأى الفراء في أبي عبيدة] .. أما إنه أكمل القوم وأعلمهم بأيام العرب ومذاهبها .

قال أبو الطيب : ولم ير الناس أحضر جواباً وأتقن لما يحفظ من الأصمعي ولا أصدق لهجة وكان شديد التأله فكان لا يفسر شيئاً من القرآن ولا شيئاً من اللغة له نظير واشتقاق في القرآن وكذلك الحديث تخرجاً وكان لا يفسر شعراً فيه هجاء ولم يرفع من الأحاديث إلا الأحاديث اليسيرة وكان صدوقاً في كل شيء من أهل السنة .

وأخذ النحو عن سيبويه جماعة برع منهم أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش المجاشعي من أهل بلخ وكان غلام أبي شمر وعلى مذهبه في الاعتزال .

وكان أبو حاتم في نهاية الثقة والإتقان والعلم الواسع بالأعراب وكتبه في نهاية الاستقصاء والحسن والبيان . وزعموا أنه كان يظهر السنة ويضمر الاعتزال وأما علماء الكوفيين بعد الكسائي فأعلمهم بالنحو الفراء وقد أخذ علمه من الكسائي وهو عمدته ثم أخذ عن أعراب وثق بهم مثل أبي الجراح وأبي مروان وغيرهما وأخذ نبذاً عن يونس وعن أبي زيد الكلبي وكان الفراء ورعاً متديناً وكان يخالف الكسائي في كثير من مذاهبه .

... أهل الكوفة كلهم يأخذون عن البصريين وأهل البصرة يمتنعون من الأخذ عنهم لأنهم لا يرون الأعراب الذين يحكون عنهم حجة ويذكرون أن في الشعر الذي يروونه ما قد شرحناه فيما مضى ويحملون عليه غيره . أخبرنا جعفر ابن محمد أخبرنا إبراهيم بن حميد قال قال أبو حاتم : إذا فسرت حروف القرآن المختلف فيها وحكيث عن العرب شيئاً فإنما أحكيه عن الثقات منهم مثل أبي زيد والأصمعي وأبي عبيدة ويونس وثقات من فصحاء الأعراب وحملة العلم ولا ألفت إلى رواية الكسائي والأحمر والأموي والفراء ونحوهم

... وأما أبو عبيد القاسم بن سلام فإنه مصنف حسن التأليف إلا أنه قليل

الرواية يقتطع عن اللغة علوم أفتن فيها فأما كتاب الغريب المصنف فإنه اعتمد فيه على كتاب عمله رجل من بني هاشم جمعه لنفسه . وأخذ كتب الأصمعي فبُوب ما فيها وأضاف إليها شيئاً من علم أبي زيد وروايات عن الكوفيين . (وأما كتابه في (غريب الحديث) فإنه اعتمد فيه على كتاب أبي عبيدة معمر ابن المثنى في (غريب الحديث) وكذلك كتابه في (غريب القرآن) منتزع من كتاب أبي عبيدة وكان مع هذا ثقة ورعاً لا بأس به .

الجزء الأول من أمالي الغالي

مطلب الكلام على مادة « نساء » وقوله تعالى (مانتسَخ الآية) وإنما النسيء (زيادة) الآية قال أبو اسماعيل بن القاسم البغدادي : قرأ أبو عمرو بن العلاء : (مانتسَخ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَاَهَا) على معنى أو تؤخرها . والعرب تقول : نسا الله في أجلك ، وأنسا الله أجلك ، أي أخر الله أجلك ، وقال النبي ﷺ : « من سرَّ النساء في الأجل والسعة في الرزق فليصل رحمه . والنساء : التأخير ، يقال : بعته بنساء وبنسيئة ، أي بتأخير ، وأنساته البيع . وقال الله عز وجل : (إنما النسيء زيادة في الكفر) ، والمعنى فيه على ما حدثني أبو بكر بن الأنباري رحمه الله : أنهم كانوا إذا صدّروا عن منى قام رجل من بني كنانة يقال له : نعيم بن ثعلبة ، فقال : أنا الذي لا أعاب ، ولا يُردُّ لي قضاء ، فيقولون له : أنسنا شهراً أي أخرعنا حرمة المحرم . فاجعلها في صفر ، وذلك أنهم كانوا يكرهون أن تتوالى عليهم ثلاثة أشهر لا تمكنهم الإغارة منها لأن معاشهم كان من الإغارة ، فيحل لهم المحرم ويحرم عليهم صفر ، فإذا كانوا في السنة المقبلة حرم عليهم المحرم وأحل لهم صفر ، فقال الله عز وجل : (إنما النسيء زيادة في الكفر)

وقال الشاعر :

أَلَسْنَا النَّاسِيَيْنَ عَلَى مَعْدٍ ۝ شَهْرَ الْحُلِّ نَجْعَلُهَا حَرَامًا
وقال الآخر :

وَكُنَّا النَّاسِيَيْنَ عَلَى مَعْدٍ ۝ شَهْرَهُمُ الْحَرَامَ إِلَى الْحَلِيلِ
وقال الآخر :

نَسُوا الشُّهُورَ بِهَا وَكَانُوا أَهْلِهَا ۝ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْعِزُّ لَمْ يَتَحَوَّلْ

مطلب الكلام على مادة لحن وقوله تعالى (ولتعرفنهم في لحن القول)

قال أبو بكر الأنباري رحمه الله : معنى قوله عز وجل : (ولتعرفنهم في لحن القول) أى في معنى القول وفي مذهب القول ، وأنشد للقتال الكلابي :

ولقد لَحْنْتُ لكم لكيما تفهموا ۝ ووَخَيْتُ وحيأ ليس بالمرتاب
معناه : ولقد بينتُ لكم . وَاللَّحْنُ بفتح الحاء : الفطنة ، وربما أسكنوا الحاء في
الفطنة ، ورجل لحن ، أى فطن ، قال لبيد يصف كاتباً :

مُتَعَوِّدٌ لِحِنْ يُعِيدُ بِكُفِّهِ ۝ قَلَمًا عَلَى عَسْبِ ذِبْلَنٍ وَبَنٍ

ومن اللحن الحديث الذي يروى عن النبي ﷺ أن رجلين اختصما إليه في
موارثته وأشياء قد درست ، فقال عليه السلام : « لعل أحداكم أن يكون ألحن
بحجته من الآخر فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فإنما أقطع له قطعة من
النار . » فقال كل واحد من الرجلين : يا رسول الله ، حقى هذا لصاحبي ،
فقال : « لا ولكن اذهبا فتوخيا ثم أسهما ثم ليحلل كل واحد منكم صاحبه
ومنه قول عمر بن عبد العزيز رحمه الله : عجبْتُ لمن لآحَنَ الناس كيف
لا يعرف جوامع الكلم ، أى فاطنهم وحدثني أبو بكر عن أبي العباس عن ابن
الأعرابي قال : يقال قد لحن الرجل يَلْحَنُ لَحْنًا فهو لآحن إذا أخطأ ، وَلِحْنٌ
يَلْحَنُ لَحْنًا فهو لحن إذا أصاب وفطن ، وأنشد :

وحديث أَلَلَّهُهُ هُوَ مُمَّا ۝ تشبيهه النفوسُ يُوزَنُ وَزْنًا
منطوق صائب وتلحن أخيا ۝ وخيرُ الحديث ما كان لَحْنًا

وحدثني أيضا قال حدثنا اسماعيل بن اسحاق قال أخبرنا مضر بن على قال
أخبرنا الأصمعي عن عيسى بن عمر قال : قال معاوية للناس : كيف ابن زياد
فيكم ؟ قالوا : ظريف على أنه يلحن ، قال : فذاك أظرف له ، ذهب معاوية
إلى اللحن الذي هو الفطنة ، وذهبوا هم إلى اللحن الذي هو الخطأ . وَاللَّحْنُ
أيضا : اللغة ، ذكره الأصمعي وأبو زيد ؟ ومنه قول عمر بن الخطاب رضي
الله تعالى عنه : تعلموا الفرائض والسنن واللحن كما تعلمون القرآن ، فاللحن :
اللغة .

ورى شريك عن أبي إسحاق عن ميسرة أنه قال في قول عز وجل : (فأرسلنا
عليهم سيل العرم) العرم :

المُسْنَاة : [حاجر بينى للسيل ليمسك الماء] بلحن اليمن ، أى بلغة اليمن . وقال الشاعر :

وما هاج هذا الشوق إلا حمامة ۖ تغنت على خضراء سمر قيودها
صدوح الضحى معروفة اللحن لم تزل ۖ تقود الهوى من مسعد ويقودها
وقال الآخر : [هو يزيد بن النعمان كما فى اللسان فى مادة « لحن »]
لقد تركت قوادك مسبحنا ۖ مطوقة على فنن يغنى
يميل بها وتركبه بلحن ۖ إذا ما غن للمحزون أنا
فلا يحزنك أيام ثولى ۖ تذكرها ولا طير أرنا.
وقال الآخر :

وهاتفين بشجو بعدما سجمت ۖ ورق الحمام بترجيع وإرنان
باتا على غصن بأن فى ذرى فنن ۖ يرددان لحونا ذات ألوان
معناه : يرددان لغات ، وصرف أبو زيد منه فعلا يقال : لحن الرجل يلحن
لحننا إذا تكلم بلغته ، قال : ويقال : لحنك له لحننا إذا قلت له قولا يفهمه
عنك ويخفى على غيره ، ولحنه عنى لحننا أى فهمه وألحنته أنا إياه إلحانا ، وهذا
مذهب أى بكر بن دريد فى تفسير قول الشاعر :
منطق صائب وتلحن أحيانا-

قال : يريد : تُعَوِّضُ فى حديثها فتزيله عن جهته لئلا يفهمه الحاضرون ، ثم
قال

ۖ ... وخير الحديث ما كان لحننا ۖ

أى خير الحديث ما فهمه صاحبك الذى تحب لفهامه وتُخِده وخفى على غيره
قال : وأصل اللحن أن تريد الشيء فتورى عنه بقول آخر ، كقول رجل من
بنى العنبر كان أسيراً فى بكر بن وائل : [ويقص التالى القصة ثم يتابع كلامه
فيقول :... قال أبو على : ويعنى صائب ، على مذهب أبى العباس فى معنى
البيت : قاصد ، كما قال جميل :

وماصائب من نابيل قدفت به ۖ فى يد وممر العقدين وثيق
فيكون معنى قوله : منطق صائب ، أى قاصد للصواب وإن لم يصب ، وتلحن
أحيانا ، أى يصيب وتُفطن ، ثم قال : وخير الحديث ما كان لحننا ، أى إصابة
وفطنة .

[مطلب الكلام على مادة حرد ومعنى قوله تعالى (وغدوا على حرد
قادرين)]

قال أبو علي : ومعنى قوله جل وعز : (وغَتُوا على حرد قادرين) أى على
قصد ، قال الجميع :
وماصائب من نابسل قَذَفَتْ به ۝ يد وممر العقـدتين وثيق
فيكون معنى قوله : منطق صائب ، أى قاصد للصواب وإن لم يُصب ، وتلحن
أحيانا ، أى يصيب ، وتفطن ، ثم قال : وخير الحديث ما كان لحنا ، أى إصابة
وفطنة .

[مطلب الكلام على مادة حرد ومعنى قوله تعالى (وغدوا على حرد
قادرين)]

قال أبو علي : ومعنى قوله جل وعز : (وغدوا على حَرْد قادرين) أى على
قصد ، قال الجميع :
أما إذا حَرَدَتْ حَرْدِي فمَجْرِيَةٌ ۝ ضَبْطَاءُ تُسْكُنُ غِيلا غير مقْرُوب
أى قصدت قصدى . وقال الآخر :
أقبل سَيْلُ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ۝ يَخْرِدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمَغْلَى
أى يقصدها قصدها . وقال أبو عبيدة : معنى قوله : (على حَرْدٍ) أى على
غضب وحقد . وأجاز ما ذكرناه .
قال : ويجوز أن يكون (على حَرْدٍ) معناه : على منع ، واحتج بقول العباس
ابن مرداس السلمي :
وحارب فإن مولاك حارَدَ نصرته ۝ ففى السيف مولى نصرته لا يحارِدُ
وحارَدَ عندى فى هذا البيت بمعنى قَلَّ ، يقال : حارَدَتْ الابل إذا قلت ألبائها ،
قالى الكميت :
وحارَدَتْ التُّكْدُ الجِلادُ ولم تُكُنْ ۝ لِعُقْبَةِ قَذِرِ المستعيرين مُعْقِبُ
ويقال : حرد الرجل حَرْدًا بفتح الراء ، ومن العرب من يقول : حَرْدُ الرجل
حَرْدًا بتسكين الراء إذا غضب ، وأنشد أبو عبيدة للأشهب بن رُقيلة :
أموْدُ شَرَى لا قَتْ أسودَ خَفِيَّةٍ ۝ تُسَاقُوا على حَرْدٍ دِمَاءَ الأساورِ

[مطلب تفسير القريب من حديث السحابة]

وحدثنا أبو بكر بن دريد رحمه الله قال حدثنا اسماعيل بن أحمد بن حفص
سمعان النحوي قال حدثنا أبو عمر الضرير قال حدثنا عباد بن حبيب بن
المُهَلَّب عن موسى بن محمد بن محمد بن إبراهيم التميمي عن أبيه عن جده قال :
يُنَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذات يوم جالس مع أصحابه إذ نشأت سحابة ، فقالوا :
يا رسول الله ، هذه سحابة ، فقال : « كيف ترون قواعدها » قالوا :
مأحسنها وأشد تمكنا ، قال : « وكيف ترون رجاها » قالوا : مأحسنها وأشد
استدارتها ! قال : وكيف ترون بواسقها .. قالوا : مأحسنها وأشد استقامتها !
قال : « وكيف ترون برقها أو ميضا أم حفنا أم يُشَقُّ شَقًا ، قالوا : بل يشقُّ
شَقًا ، قال : « فكيف ترون جَوْنَهَا » قالوا : مأحسنه وأشد سواده ! فقال
عليه السلام : « الْحَيَّا » فقالوا : يا رسول الله ، مارأينا الذي هو منك أفصح ،
قال : وما يمنعني من ذلك فإنما أنزل القرآن بلساني لسان عربي مبين .
قال أبو علي : قواعدها ، أسافلها ، واحدها قاعدة ، فأما القواعد من النساء
فواحدها قاعد ، وهي التي تَعَدَّتْ عن الولد وذَهَبَ حُرْمُ الصلاة عنها .
وَرَجَاها : وَسَطُهَا وَمُعْظَمُهَا ، وكذلك رَحَى الحرب : وَسَطُهَا وَمُعْظَمُهَا
حيث استدار القوم ، قال الشاعر :
فَدَارَتْ رَحَانَا بِفُرْسَانِهِمْ فَعَادُوا كَأَن لَمْ يَكُونُوا رَمِيمَا
وبواسقها : ماعلا منها وارتفع ، واحدها باسقة ، وكل شيء ارتفع وطل فقد
بسق ، يقال : قد بَسَقَتِ النخلة ، قال الله عز وجل : (والنخل باسقات)
وكذلك نبق النبت ، فكثير في كلامهم حتى قالوا : بَسَقَ فلان على قومه ، أي
علاهم في الشرف والكرّم ... الخ
[مبحث الكلام على غريب حديث « أحرّم ما بين لابتي المدينة » .. الخ
[مبحث الكلام على غريب .. ألم أخبر أنك تقوم الليل] .. الخ
... وَالزَّبْنُ : الدفع ، ومنه اشتقاق الزبانية ، لأنهم يدفعون أهل النار إلى
النار ، ومنه ميل حرب زبون ، قال الشاعر :

عَدَّثَنِي عَنْ زِيَارَتِهَا الْعَوَادِي وَحَالَتْ دُونَهَا حَرْبُ زَبُونُ

ص ٥٠ ج ١ [مطلب الكلام على معنى « الحافرة »]

والتَّقَاد جمع تَقَد وهي صغار الغنم ، ويقال : تَقَد الضيرُ إذا ائْتَكَلَ ،
وَتَقَد الحافر إذا تقشر ، وحافر نقد ، ويقال : « التَّقْدُ عند الحافرة » أى عند
أول كلمة . وقال بعض اللغويين : كانت الخيلُ أفضل ما يُباع ، فإذا اشترى
الرجلُ الفرسَ قال له صاحبه : النقد عند الحافر ، أى عند حافر الفرس في
موضعه قبل أن يزول ، وقال الله تعالى : (أئنا لَمُردودون في الحافرة) أى إلى
نَحْلِقْنَا الأول ، وأنشدنا ابن الأنباري :

أحافرة على صلّسع وشيّب معاذ الله من سَفِهٍ وعارٍ
أى أأرجع إلى الصبا بعدما شَبْتُ وصلّعتُ .

وحدّثنا أبو بكر بن دريد رحمه الله قال حدّثني عمي عن أبيه عن ابن الكلبي
قال : قال لى أعرابي : مامعنى قوله الله تعالى : (أئنا لمردودون في الحافره)
فقلت : الخَلْق الأول ، قال : فما معنى قوله تعالى : (عظاما نخره) قلت :
التي تنخر فيها الريح ، فقال : أما سمعت قول صاحبنا يوم القادسية :
أقدم أخا نهم على الأساوره ولا تهولسك رَجُلٌ نادره
فإنما قصرُك تُربُّ الساهر حتى تعودَ بعدها في الحافره
مِنْ بَعْدِ ماصِرَتْ عظاماً ناخره

وقرأ أبو عمرو : (إِنْ يَنْسَسَنُكُمْ قَرْح) وقال : القَرْح : الجراح ، والقَرْح
كأنه ألم الجراح .

... الآلة : الحربة ، وجمعها إلال . وإلال : العهد ، وإلال : القرابة :

قال حسان بن ثابت رضى الله عنه :

لَعَنُوكَ إِنْ إِيَّاكَ مِنْ قَرِيشٍ كَالِ السَّقْبِ مِنْ رَأَى النُّعَامِ
وإلال : الله تبارك وتعالى ، وفي حديث أبي بكر رضى الله عنه : هذا كلام لم
يخرج من إل ومنه قولهم : جَبْرئِل ، والأول ، وأنشدنا أبو بكر بن دريد رحمه

الله :

لَمَنْ زُحْلُوفَةٌ : زُلُّ بها العينان تَنْهَلُ
يُنَادِي الْآخِرَ الْأَلَّ الْأَحْلُوا أَلَا حُلُوا

الزحلوقة : آثارُ تَزَلُّجِ الصبيان من فوق إلى أسفل ، وأهل العالية يقولون
زُحْلُوفَةٌ بالفاء ، وتميم يقولون زُحْلُوفَةٌ بالقاف . والأل : السرعة ، أنشدنا
يعقوب .

مُهَرَّأَى الْحَبَابِ لَا تَشْلَى بَارَكَ فِيكَ اللَّهُ مِنْ ذِي أَلٍ
ص ٥٩ : وغار المار يغور غوراً ، قال الله عز وجل : (إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ
غَوْرًا) أَى غَائِرًا .

ص ٩٥ : ... وَالرَّدَاءُ : العون ، قال الله عز وجل : (فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا
يَصُدُّقَنِي) .

ص ١٠٣ : ... وَقَالَ تَعَالَى : (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا) أَى
كَثَرْنَا ، وَقَالَ أَبُو عبيدة : يقال : خير المال سكة مأبورة ، أو مهرة مأمورة ،
فالمأمورة : الكثيرة الولد ، من أَمَرَهَا الله ، أَى كَثَرَهَا ، وَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ :
مُؤَمَّرَةً ، وَلَكِنَّهُ أَتْبَعَ مَأْبُورَةً ... وَقَدْ قُرِئَ : أَمَّرَ مُتْرَفِيهَا ، عَلَى مِثَالٍ : فَعَلْنَا .
أخبرنا القالي عن ابن كيسان أنه قد يقال : أَمَرَهُ بِمَعْنَى أَمَرَهُ يَكُونُ فِيهِ لُغْتَانِ
فَعَلَّ وَأَفْعَلَ .

ص ١١٦ : قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : الْكَاهِرُ وَالْقَاهِرُ وَاحِدٌ ، وَقَدْ قُرِئَ بَعْضُهُمْ :
(فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَكْهَرْ) .

ص ١١٨ — ١١٩ يعرض لنا القالي في شرحه لمادة (ع رض) آراء
اللغويين يقول العرض أيضا : مادام فلان نقي العرض ، أَى هو برىء من أن
يُسْتَمَّ أو يُعَاب ، واختلف فيه ، فقال أبو عبيد : عِرْضُهُ : أَبَاؤُهُ وَأَسْلَافُهُ ،
وخالفه ابن قتيبة ، فقال : عِرْضُهُ جَسَدُهُ ، واحتج بحديث النبي ﷺ في صفة
أهل الجنة : « لَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوَّطُونَ إِنَّمَا هُوَ عَرَقٌ جَرَى مِنْ أَعْرَاضِهِمْ مِثْلُ

المسبك ... يعنى من أبدانهم ، ونصر شيخنا أبو بكر بن الأنبارى أبا عبيد فقال : ليس هذا الحديث حجة له ، لأن الأعراض عند العرب المواضع التى تفرق من الجسد ، قال : والدليل على غلط ابن قتيبة فى هذا التأويل وصحة تأويل أبى عبيد قول مسكين الدارمى :

رُبَّ مَهْزُولٍ سَمِينٍ عِرْضُهُ ٨ وسمين الجسم مهزول الحسب فمعناه : رب مهزول البدن والجسم كريم الآباء ؛ قال : وأما احتجاجه ببيت حسان بن ثابت :

فإن أبى ووالده وعِرْضى ٨ يعرض محمد منكُم وداء

فى أن العِرْض : الجسم ، فليس كما ذكر ، لأن معناه : فإن أبى ووالده وآبائى ، فأتى بالعموم بعد الخصوص ، ذكر الأب ثم جمع الآباء ، كما قال الله جل وعز : (ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم) فخص السبع ثم أتى بالقرآن العام بعد ذكره إياها ، والذي قاله ابن قتيبة قد قاله غيره ، ويمكن من ينصر ابن قتيبة أن يقول : بنت مسكين مثل ، ومعناه : رب مهزول الجسم سمين الحسب أى عظيم الشرف ، وسمين الجسم مهزول الحسب ، أى ضعف الشرف ... الخ ..

ص ١٣٥ : وآتست : أبصرت ، قال الله عز وجل : (فإن آتست منهم رشدا) .

[مطلب الكلام على مادة خ ل ف]

.... وقال اللحياني : الخلف : الولد الصالح . والخلف : الردىء . يقال : بقيت فى خلف سوء ، أى فى بقية سوء ، قال الله عز وجل : (فحلف من بعدهم خلف) وأنشد للبيد :

ذهب الذين يعاش فى أكتافهم ٨ وبقيت فى خلف كجلد الأجر

وقال اللحياني : والخوالف : النساء إذا غاب عنهن أزواجهن ، قال الله عز وجل : (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) .

[مطلب الكلام على مادة ح س س]

وقال الأصمعي : يقال : « جىء به من حسك وبسك » أى من حيث كان ولم يكن ، وروى أبو نصر : من حيث شئت ، والمعنى واحد ، والحس والحسيس الصوت ، قال الله عز وجل (لا يسمعون حسيها) ويقال : حسستهم : إذا قتلهم ، قال الله تعالى : (إذ تحسّونهم بإذنه) .

ص ١٨٢ : ومداحي : مفاعل من دحوته إذا بسطته ، قال الله تبارك وتعالى : (والأرض بعد ذلك دحّاها) أى بسطها .
ص ١٨٦ : العقب : العاقبة ، قال الله تعالى : (وخير عقباً) .

ل [مطلب شرح مادة ذرأ مهموزا ومعتلا]

وقال اللحياني : يقال : ذرأ الله الخلق ينزروهم ، والله البارئ الذارى ، والخلق منزوعون ومبرؤون .

[مطلب الكلام على مادة ب ش ر]

.... قال ويقال : أبشّر فلان بخير ، أى استبشّر ، وهو قول الله عز وجل : (وأبشروا بالجنة) أى استبشروا ، وكذا كلام العرب إذا أخبروا عن أنفسهم قالوا : قد أبشّرنا ، أى فرحنا ، قال ويقال أيضا : بشّرت بهذا الأمر أبشّر بشورا ، أى فرحت واستبشّرت ، على معنى أبشّرت ، وهى فى قضاة ؛ وقرأ أبو عمرو : (إنّ الله يتشرك) بالتخفيف .

[مطلب الكلام على مادة خ ف ي]

.... وأخفيت الشيء أخفيه إخفاء إذا سترته ، قال الله عز وجل : (أكاد أخفيها) وهى قراءة العامة والناس ، وروى عن سعيد بن جبير أنه كان يقرأ (أكاد أخفيها) أى أظهرها ، وقال أبو عبيدة : أخفيت الشيء كتمته

وأظهرته . ويقال : (دَعَوْتُ اللَّهَ خُفْيَةً وَخُفْيَةً ، أَيْ فِي خَفْضٍ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (اذْعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً) وهى قراءة الناس والمجتمع عليها ، وكان عاصم يقرأ (تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً) فى جميع القرآن .

[مطلب الكلام على مادة خيف وخوف]

وقال اللحياني : تَخَوَّفْتُ الشَّيْءَ تَنْقَضَتْهُ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ) أَيْ عَلَى تَنْقِضٍ ...
.... ويقال : فلان خائف والقوم خائفون وَخُوفٌ وَخُفْيٌ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : (إِنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ) وفى حرف أَبِي وَابْنِ مَسْعُودٍ (إِنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خُفْيًا) .

[مطلب تفسير مادة ك ل ل]

.... والكلالة مادون الوالد والولد .

[مطلب شرح مادة غ ر ر]

ويقال : ماغرك بفلان ، أَيْ كَيْفَ اجْتَرَأَتْ عَلَيْهِ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (مَاغْرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ) .
ص ٢٧٠ ... وأنشدنا أبو بكر الأنباري قال أنشدنا أبو العباس أحمد بن يحيى للفرزدق :

يَفْلَقْنَ هَامَنْ لَمْ تَنْلِهِ سِيوفُنَا بِأَسْيَافِنَا هَامَ الْمُلُوكِ الْقِمَامِ
قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : هَاتِبْنِيهِ وَالتَّقْدِيرُ يَفْلَقْنَ بِأَسْيَافِنَا هَامَ الْمُلُوكِ الْقِمَامِ ، ثُمَّ قَالَ :
هَا لِلتَّبِيهِ ، ثُمَّ قَالَ مَسْتَفْهَمَا : مَنْ لَمْ تَنْلِهِ سِيوفُنَا ؟ قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَسَمِعْتُ شَيْخًا
مَنْذُ حِينَ يَعِيبُ هَذَا الْجَوَابَ وَيَقُولُ : يَغْلِقُ هَامًا جَمْعُ هَامَةٍ ، وَهَامَ الْمُلُوكِ
مَرْدُودٌ عَلَى هَامًا ، كَمَا قَالَ جَلُّ ثَنَاؤُهُ : (إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطُ اللَّهِ)
فَاحْتَجَجْتَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ لَمْ تَنْلُهُ ، وَقُلْتَ لَهُ : لَوْ أَرَادَ الْهَامُ لَقَالَ : لَمْ تَنْلَهَا لِأَنَّ الْهَامَ

مؤنثة لم يؤثر عن العرب فيها تذكر ، ولم يقل أحد منهم : الهام فلحقته ، كما قالوا : النخل قطعته ، والتذكير والتأنيث لا يعمل قياساً إنما يبنى فيه على السماع واتباع الأثر .

ص ٢٧٣ — ٢٧٤ : ... وران : غَلَبَ ، قال عبدة بن الطيب :
أوردته القوم قدران النعاسُ بهم ٨ فقلتُ إذ نهلوا من جمه قبلوا
ران بهم : غلب ، قال الله تعالى : (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ) .
وتوفضون : تسرعون ، يقال : أَوْفَضَ يُوفِضُ إيفاضاً إذا أسرع ، قال الله
جل وعز : (كَانَتْهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفِضُونَ) فأما يفيضون فيدفعون ، قال
الأصمعي : يقال أفاض من عرفة إلى منى أى دَفَعَ .

الجزء الثاني من أمالي القالي

[مطلب الكلمات التي تعاقب فيها الصاد الضاد]

.... وقال أبو عمرو : ما ينوِّض بحاجة وما يقدر على أن ينوص ، أى يتحرك
ومنه قوله عز وجل : (ولات حين مناص) ومناص ومناص واحد .

ص ٢٤ : قال أبو علي وحدثني أبو بكر بن الأنباري قال حدثني أبي وعبد
الله بن خلف قالا : حدثنا ابن أبي سعيد قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن
الشافعي قال : سمع سعيد بن المسيب مُنْشِداً ينشد :

يَضْوُغُ مِسْكَاً بَطْنُ نَعْمَانَ أَنْ مَشَتْ به زَيْنَبُ فِي نِسْوَةِ خَفَرَاتِ
وَلَمَّارَاتِ رَكَبَ التَّمِيرِ أَعْرَضَتْ وَكُنُّ مِنْ أَنْ يَلْقَيْنَهُ حَلِراتِ
قال فقال سعيد : هذا والله مما يَلْذُّ استماعه ، ثم قال :

وليست كأخرى وسَّعَتْ حَبِيبُ دِرْعَهَا وَأَبَدَتْ بَنَانَ الْكُفِّ لِلجَمَرَاتِ
وعالت فُتَاتُ الْمِسْكِ وَخَفَا مَرْجُلَا عَلَى مِثْلِ بَدْرِ لَاحٍ فِي الظُّلُمَاتِ
وقامت تراءى يومَ جمعٍ فَأَفْتَسَتْ بِرُؤْيَيْهَا مَنْ رَاحَ مِنْ عَرَفَاتِ
قال : فكانوا يرون أن الشعر الثاني لسعيد بن المسيب .

ص ٢٨ : ... والصَّوْر مصدر صَرَّته أصوره إذا أَمَلَّته ، ومن هذا قيل للمائل العنق : أَصَوْر ، وقد قُرِئ : (فَصَّرْهُنَّ إِلَيْكَ) أى أَمَلَّهنَّ ، ومن قرأ (فَصَّرْهُنَّ إِلَيْكَ) أى قَطَّعهنَّ ، من قولهم : صار به يصيره إذا قطعاه ، ومن هذا قيل : صار فلان إلى موضع كذا وكذا ، لأنه قيل وذهب إلى ذلك الوجه .

[مطلب في الكلمات التي تتعاقب فيها الفاء والثاء]

.... والفُومُ والثوم : الحنطة ، وفي قراءة ابن مسعود : (وثومها وعدسها) ...

[ماتعاقب فيه الحاء الجيم]

قال : الأصمعي يقال : تركت فلانا يُجوسُ بنى فلان ويحوسُّهم إذا كان يدوسهم ويطلب فيهم . وحدثني أبو بكر بن دريد رحمه الله قال حدثني أبو عبد الله محمد بن الحسين ، قال حدثنا المازني قال : سمعت أبا سرار الغنوي يقرأ : (فحاسوا خلال الديار) فقلت : إنما هو جاسوا ، فقال : حاسوا وجاسوا واحد : قال وسمعت يقرأ : (وإذ قتلتم نَسْمَةً فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا) فقلت له : إنما هو نفس ، قال : النسمة والنفس واحد .

ص ٩٤ : وحدثنا أبو بكر بن دريد رحمه الله قال حدثنا العكلى عن أبيه قال : بلغني عن ابن عباس أنه قال : كتب إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه بموعظة ماسررت بموعظة سروري بها ! أما بعد ، فإن المرء يسره ذرك ما لم يكن ليفوته ويُسوءه فَوْتُ ما لم يكن ليدركه ، فما نالك من دنياك فلا تكثر به فرحا ، وما فاتك منها فلا تتبعه أسفا ، فليكن سرورك بما قدِّمت ، وأسفك على ما خلَّفت ، وهنَّك فيما بعد الموت .

[ما يكون بالخاء المعجمة والمهملة من الكلمات]

ويقال : هو يتخوّف مالى ويتخوّفه أى ينقصه ويأخذ من أطرافه ، قال الله عز وجل : (أو يأخذهم على تخوّف) أى تنقص ، وقال الشاعر :
تخوّف السير منها تاملأ قرداً كما تخوّف عود التّبعة السفن
... وأخبرني أبو بكر بن الأنباري عن أبيه قال : أتى أعرابي إلى ابن عباس فقال :

تخوّفنى مالى أخ لي ظالم فلا تخذلنى اليوم ياخير من بقى
فقال : تخوّفك أى تنقصك ؟ قال : نعم ، قال : الله أكبر ! (أو يأخذهم على تخوّف) أى تنقص من خيارهم . وقد قرئ (إن لك في النهار سبحاً وسبيحاً طويلاً ، قرأها يحيى بن يعمر قال الفراء : معناهما واحد أى فراغاً ، وقال غيره : سبّحاً : فراغاً ، وسبّحاً : نوماً . ويقال قد سبّح الحر إذا خار وانكسر . ويقال : اللهم سبّخ عنه الحمى أى خففها ، وقال النبي ﷺ لعائشة رحمها الله — حين دعت على سارق سرقها — « لا تسبّخى عنه بدعائك » أى لا تخففى عنه إثمه . ويقال لما سقط من ريش الطائر : سبيخ .

[ما وصفت به أم الفضل ابنا عبد الله بن عباس وهى ترقضه]

قال وأخبرني عمي عن أبيه عن هشام قال قالت أم الفضل بنت الحارث الهلالية وهى تُرَقِضُ أبنا عبد الله بن عباس :

ثَكِلْتُ نفس وثَكِلْتُ بكري إن لم يسُدْ فهِراً وغير فهِرٍ
بالحسب العدُّ وتذل الوفّر حتى يُوارى في ضريح القبر

ص ١٣١ — ١٣٢ : يُنوء : ينهض ، يقال : بُوتَ بالحمل أنوء به نوءاً إذا نَهَضَتْ به ، وناء بي الحمل ينوء إلى نوءاً إذا جَعَلْنِي أَنهَضَ به ، وكذلك قول الله عز وجل : (ما إن مفاصلة لتنوء بالعصبة أى تجعلهم ينوءون بها أى ينهضون بها . وليس القلب [لم يتقدم لهذا القلب ذكر في كلامه هنا ولعله رحمة الله يشير إلى ما حكاه الفراء عن بعض أهل العربية في تفسير قوله تعالى : (ما إن

مفتاحة لتنوء بالعصبة) أنظر لسان العرب في مادة « نوأ » [الذى ذكره أبو عبيدة بشيء وإنما يجوز ما ذكر في الشعر إذا اضطرَّ الشاعر في الموضع الذى يقع فيه لبس ولا يحتمل إلا القلب فأما في القرآن فلا يجوز .

ص ١٣٢ : والبيّن : الوصل ، وقرأ بعضهم : (لقد تقطع بينكم) وقال أبو عبيدة : البيّن : الوصل ، والبين الافتراق وهو من الأضداد .
ص ١٥٢ : وَغَنِينَا : أَقَمْنَا ، ولهذا قيل للمنزل : مَغْنَى ، ومنه قول الله عز وجل : (كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا) .

ص ١٥٧ : قال أبو علي قرأت على أبي جعفر أحمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة عن أبيه قال : نظر الخطيئة إلى ابن عباس في مجلس عمر رضى الله عنه فقال : من هذا الذى نزل عن الناس في سِنِّهِ وعَلاهُمُ في قوله ! .

[الكلام على قلب آخر المضاعف إلى الياء]

وقال أبو علي قال أبو عبيدة : العرب تقلب حروف المضاعف إلى الياء فيقولون : تَظَنِّيْتُ وإنما هو الظَّنْتُ ...

.... وقوله عز وجل : (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا) إنما هو من دَسَّسْتُ . وقال يعقوب : سمعت أبا عمرو يقول : لم يَتَسَّنْ : لم يتغير ، وهو من قوله : (مِنْ حَمًا مَسْنُونٍ) فَقُلْتُ : لم يَتَسَّنْ من ذوات الياء) ومسنون من ذوات التضعيف فقال : هو مثل تَظَنِّيْتُ . وقال أبو عبيدة : التصدية : التصفيق ، وفَعَلْتُ فيه : صَدَدْتُ ، قال الله عز وجل : (إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ) أى يعجؤون ، وقال أيضا : (إِلَّا مُكَاءً وَتُصَدِّيَّةً) .

[مطلب ألفاظ وردت بمعنى الثبات والإقامة]

وقال ابن الأعرابي : أَوْصَبَ الشيءَ وَوَصَبَ إذا ثبت ودام ، وأنشد العجاج :
تَعْلُو أَعَاصِمَ وَتَعْلُو أَخْدَبَا إِذَا رَجَتْ مِنْهُ الذَّهَابُ أَوْ صَبَا
قال أبو علي : وَمِنْ وَصَبَ قوله عز وجل : (بعذابٍ واصلٍ) أى دائم .

[الكلام على الإتياع]

ويقولون : ضالّ نالّ ، فالتالّ : الذي يتلّ صاحبه أى يصترّعه ، كأنه يُغويه فيلقيه في هلكة لا ينجو منها ، ومنه قوله عز وجل : (وَتِلْكَ لِلْجِبِينِ) . وقال أبو بكر بن دريد كل شيء ألقته على الأرض مما له جثه فقد تلته ، ومنه سمي التل من التراب .

ص ٢١٩ : والأسر : الخلق ، قال الله عز وجل (وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ) .
ص ٢٢٣ : قال أبو علي : الرّوح : السرور والفرح ، قال الله عز وجل (فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ) والريحان : الرزق .
ص ٢٤٢ : ... وآنس : أبصر ، قال الله عز وجل : (فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا) .
ص ٢٤٧ : والأيد والآد : القوة ، قال الله عز وجل (وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ) .

[الكلام على مادة جنب]

... ورجل جنب : غريب وجمعه أجناب ، قال الله عز وجل : (وَالْجَارِ الْجُنُبِ) أى الجار الغريب وقال : نعم القوم هم لجار أجنابة أى القرية ، ويُقال : جَنَّبْتُ فلاناً الخير أى نَحَيْتُهُ عنه وَجَنَّبْتُهُ أيضاً بالثقل ، قال أبو نصر : والتخفيف أجود ، قال الله عز وجل : (وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ) .

[تفسير قوله تعالى (وكان الله على كل شيء حسيباً)]

قال أبو علي وحدثنا أبو بكر الأنباري قال : فى قوله عز وجل : (وكان الله على كل شيء حسيباً) أربعة أقوال ؛ يقال : علماً ، ويقال : مُقْتَدِراً ، ويقال : كافياً ، ويقال : مُحَاسِباً ، فالذى يقول : كافياً ، يحتج بقوله جل وعز (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ) أى كافيك الله ، وبقوله عز وجل (عطاء حساباً) أى كافياً (ويقول الشاعر :

إذا كانت الهيجاء وانشقت العصا فحسبك والضحاك سيف مهنّد
أى يكفىك ويكفى الضحاك ، وبقول امرئ القيس :

فتملاً بيتنا أقطاً وسمنناً وحسبك من غنى شبع ورئ
أى يكفىك الشبع والرئ ، وبقول العرب : أحسبني الشيء يُحسبني إحساباً
وهو مُحسبٌ ، قال الشاعر :

وإذ ما أرى فى الناس حسناً يفوقها وفيهن حسنٌ لو تأملت مُحسبٌ
وبقول الآخر :

ويقضى وليد الحى إن كان جائعاً وتُحسبه إن كان ليس بجائع
أى نعطيه حتى يقول : حسبى أى كفى ، وقالت الخنساء :

يكبّون العِشَارَ لمن أتاهم إذا لم تُحسبِ المائة الوليداً
والذى يجعله بمعنى مُحاسبٍ يحتجّ بقول قيس الجنون :

دعا المحرمون الله يستغفرونه بمكة يوماً أن تُمَحّى ذنوبها
وناديتُ يارباه أول سُؤلتى لنفسى ليلى ثم أنت حسيبها
فمعناه أنت محاسبها على ظلمها ، والذى يقول : علما ، يحتج بقول المُخَبِّل
السَّعْدِى :

فلا تُدخِلن الدهر قبرك حوبةً يقوم بها يوماً عليك حسيبٌ
أى محاسبك عليها عالم بظلمك ، والذى قال مقتدرا ، لم يحتج بشيء .

قال أبو على : والقولان الأولان صحيحان فى الاشتقاق مع الرواية ،
والقولان الآخران لا يصحان فى الاشتقاق ، ألا تراه قال فى تفسير بيت المُخَبِّل
السَّعْدِى : محاسبك عليها عالم بظلمك ، فالحسيب فى بيته المحاسب وهو بمنزلة
قول العرب : الشَّريب للمشارب . وأنشد الفراء :

فلا أسقى ولا يسقى شريسي ويرويه إذا أوردت مائى أى مشاربى
وأنشد أبو بكر بن دريد عن أبى حاتم عن أبى زيد والأصمعى :

رُبُّ شريب لك ذى حُساسى الخ

.... فمعناه ربُّ مشاربٍ لك

[شرح حديث رب تقبل دعوتي .. الخ ..]

قال وحدثنا أبو بكر بن الأنباري قال حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد البزاز قال حدثنا عبيد الله بن عمر وقال حدثنا يحيى بن سفيان قال : سمعت عمرو ابن مرة يقول حدثنا عبد الله بن الحارث عن طليق بن قيس عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول في دعاء له : « رَبُّ تَقَبَّلْ تَوْبَتِي وَأَجِبْ دَعْوَتِي وَاغْسِلْ حَوْبَتِي وَثَبِّتْ حُجَّتِي وَاهْدِ قَلْبِي وَسُدِّدْ لِسَانِي وَاسْتَلِّ سَخِيمَةَ قَلْبِي : قال أبو بكر : الحَوْبَةُ : الفَعْلَةُ من الحُوب وهو الإثم ، يقال : حاب الرجل إذا أثم ، قال الله عز وجل : (إنه كان حُوباً كبيراً) وقرأ الحسن : (إنه كان حُوباً كبيراً) فقال الفراء : الحُوبُ المصدر والحُوبُ الاسم ، وقال نابغة بنى شيبان :

نماك أربعة كانوا أئمتنا فكان ملكك حقاً ليس بالحُوب

[تفسير قوله تعالى (وهو شديد المحال)

قال وحدثنا أبو بكر عن أبي حاتم عن ابن الأثرم عن أبي عبيدة قال : معنى قوله عز وجل :

(وهو شديد المحال) شديد المكر والعقوبة ، وانشدنا ابن الأنباري لعبد المطلب بن هاشم :

لَأَهْمُّ إِنْ الْمَرْءُ يَمْنَعُ رَحْلَةَ فَاثْمَعَ حَلَاكَ
لَا يَغْلِبُنْ صُلَيْبُهُمْ وَمِجَالُهُمْ غَدْرًا مَحَالَكْ

وقال الأعشى :

فَرَعُ ثَبَعٍ يَهْتَزُّ فِي غُصْنِ الْمَجْدِ غَزِيرُ النَّدَى عَظِيمُ الْمَجَالِ
معناه عظيم المكر . وقال نابغة بنى شيبان :

إِنْ مَنْ يَرْكَبُ الْفَسَاحَ سَرَا حِينَ يَخْلُو بِسَرِهِ غَيْرُ خَالِ
كَيْفَ يَخْلُو وَعِنْدَهُ كَاتِبَاهُ شَاهِدَاهُ وَرَبُّهُ ذُو الْمَجَالِ

وقال الآخر : [وهو ذو الرمة] :

أَبَرَّ عَلَى الْخُصُومِ فَلَيْسَ خَصْمٌ وَلَا خَصْمَانِ يَغْلِبُهُ جَدَالًا
وَالْبَسَ بَيْنَ أَقْسَامٍ فَكُلٌّ أَعْدُّ لَهُ الشُّغَارِبَ وَالْمَحَالَا
قال أبو علي : الشَّغَرِيَّةُ : ضَرْبٌ مِنَ الصُّرَاعِ ... الخ ..

قال أبو بكر : سمعت أبا العباس أحمد بن يحيى النحوى قال . يقال : المحال مأخوذ من قول العرب : مَحَلْ فلانٌ بفلان إذا سعى به إلى السلطان وعرضه لما يُؤْبَقُه وَيُهْلِكُه ، قال أبو بكر : ومن ذلك قولهم في الدعاء : اللهم لا تجعل القرآن بنا ماحلاً أى لا تجعله شاهداً علينا بالتضييع والتقصير . ومن ذلك قول النبی ﷺ : « القرآن شافعٌ مُشَفِّعٌ وماجلٌ مُصَدِّقٌ من شَفَعَ له القرآن يوم القيامة نَجَا ومن مَحَلَّ به القرآن كَبِه الله على وجهه في النار » . وروى عن الأعرج أنه قرأ : (شديدُ المَحَال) بفتح الميم ، أى شديد الحَوْل . وتفسير ابن عباس يدل على فتح الميم ، لأنه قال : وهو شديد الحَوْل . والمَحَالَة في كلام العرب على أربعة معان : المَحَالَة : الحيلة ، والمحالة : البَكْرَة . التي تعلق على رأس البئر ، والمَحَالَة الفَقْرَة من فقر الظهر وجمعها مَحَالٌ ، والمَحَالَة مصدرٌ قولهم : حُلْتُ بين الشيئين . قال أبو زيد : ماله حيلةٌ ولا مَحَاله ولا مَحَال ولا مَحيلة ولا مُحْتال ولا احتيال ولا حَوْلٌ ولا حَوِيلٌ ، وأنشد :
قد أركبُ الآلة بعد الآله | وأترك العاجز بالجدالة مُنْعَفراً لَيْسَتْ لَهُ مَحَالَة
أى حيلة . والجدالة : الأَرْضَرُ ، يقال : تركتُ فلاناً مجدلاً أى ساقطاً على الجدالة ، وأنشدنا أبو بكر ابن الأنبارى :
ماللرجال مع القضاء مَحَالَة ذهب القضاء بحيلة الأقسام

[تفسير قوله تعالى (ولیمحص الله الذين آمنوا)]

قال أبو علي : قرأت على أبى بكر بن الأنبارى في قوله جل وعز :
(ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين) أقوال ، قال قوم : يُمَحِّصُهُمْ :
يُجَرِّدُهُمْ من ذنوبهم ، واحتجوا بقول أبى دواد الإيادى يصف قوائم الفرس :
صُمُّ النُّسُورِ صَحَاخٌ غير عائرة رُكْبَنٌ فِي مَحْصَاتٍ مُلْتَقَى الْعَصَبِ

النُسُور : شبه التَّوَى التى تكون فى باطن الحافر : وَمَحْصَاتٌ : أراد قوائم منجردات ليس فيها إلا الْقَصَبُ والجلد والعظم ، ومنه قولهم : اللهم مَحْصُ عَنَّا ذُنُوبَنَا . قال : وقال الخليل معنى قوله جل وعز : ولِيَمْحُصْ وَلِيُخْلَصْ . وقال أبو عمرو إسحاقُ بْنُ نَزَارٍ الشَّيبَانِي : ولِيَمْحُصْ ولِتَكْشِفَ : واحتجَّ بقول الشاعر :

حتى بَدَتْ فَمِراؤه وتمحصَّتْ ظلماؤه ورأى الطريقَ المُبْصِرُ
قال ومعنى قولهم : اللهم مَحْصُ عَنَّا ذُنُوبَنَا ، أى اكشفها ، وقال آخرون : اطرحها عَنَّا . قال أبو علي : هذه الأقوال كلها فى المعنى واحد ، ألا ترى أن التخليص تجريد ، والتجريد كشف ، والكشف طرح لما عليه .

ص ٢٧٧ : والكُود : والكفور ، ومنه قوله عز وجل : (إن الإنسان لِرَبِّهِ لَكُودٌ) وامرأة كُود : كَفُورٌ للمواصلة .

[تفسير قوله تعالى (ويقولون متى هذا الفتح) الآية]

ص ٢٨١ — ٢٨٢ : قال أبو علي وحدثنا أبو بكر بن الأنباري فى قوله جل وعز (ويقولون متى هذا الفتحُ إن كُنْتُمْ صادقين) معناه متى هذا القضاء والحُكم ، وأنشد :

ألا أبلغ بنى عُصَمَ رَسُولاً فإني عن فتاحتكم غيى

معناه عن محاممتكم . ومن ذلك قول الله جل وعز : (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) أى اقض بيننا قال الفراء : وأهل عُمَان يُسمُّون القاضي الفُتَّاح . فأما قوله جل وعز : (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) ففيه قولان ، قال قوم : معناه إن تستقضوا فقد جاءكم القضاء ، وقال آخرون :

إن تستنصروا فقد جاءكم النصر ، وذلك أن أبا جهل قال يوم بدر : اللهم انصر أفضل الدينين عندك ، وأرضاهُ لديك ، فقال الله عز وجل : (إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) ويروى عن النبي ﷺ أنه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين ، قال أبو عبيدة : معناه : يستنصر ، والصعلوك : الفقير فى كلام

العرب ، قال حاتم بن عبد الله :
غَنِينَا زَمَانًا بِالتَّصَعُّلِ وَالْغِنَى فَكَلَّا سَقَانَاهُ بِكَاسَيْهِمَا الدُّفْرَ
يعنى بالفقر والغنى .

[تفسير قوله تعالى « الصمد »]

قال أبو علي : وحدثنا أبو بكر بن الأنباري : في قوله عز وجل الصمد ثلاثة أقوال ، بأن جماعة من اللغويين : الصمد : السيد الذي ليس فوقه أحد لأنه يَصْمَدُ إليه الناس في أمورهم قال وأنشدنا :
سَيرُوا جَمِيعًا بِنَصْفِ اللَّيْلِ وَاعْتَمِدُوا وَلَا رَهِيْنَةَ إِلَّا سَيِّدُ صَمَمَدُ
وقال الآخر :
عَلَوْتُ لَهُ بِحُسَامٍ ثُمَّ قُلْتُ لَهُ خُذْهَا حُذَيْفَ فَأَنْتَ السَّيِّدُ الصَّمَدُ
يعنى حذيفة بن بدر ، وقال الآخر :
أَلَا بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِي بَنِي أَسَدٍ بَعْمَرُوْا بِنَ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ
قال أبو علي قوله يَصْمَدُ أى يَقْصَدُ ، قال طرفة :
وَإِنْ يَلْتَقِ الْحَيَّ الْجَمِيعُ ثَلَاثِينَ إِلَى ذُرْوَةِ الْبَيْتِ الْكَرِيمِ الْمَصْمَدِ
قال أبو علي : وهذا القول الذى يصح فى الاشتقاق واللغة : قال : وحكى أبو بكر عن الأعمش أنه قال : الصمد : الذى لا يطعم . وحكى عن السدى أنه قال : الصمد : الذى لا جوف له .

قال وحدثنا أبو بكر محمد بن القاسم قال حدثنا محمد بن يونس الكديمي قال حدثنا سعيد بن سفيان الجحدري قال حدثنا شعبة عن قتادة عن الحسن عن سمره قال : قال رسول الله ﷺ « من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالفصل أفضل » قال أبو بكر : تفسير « فيها » فبالرخصة أخذ ، ويقال : بالسنة أخذ . ومعنى قوله ونعمت أى نعمت الخصلة الوضوء ، ولا يجوز ونعمه بالهاء لان مجرى التاء التى فى نعمت مجرى التاء التى فى قامت وقعدت .

[تفسير قوله تعالى (غير مدينين) ومعنى الدين)]

قال أبو علي وحدثنا أبو بكر بن الأنباري رحمه الله في قوله عز وجل :
(فلو لا إن كنتم غير مدينين) معناه غير مجزيين ، قال وأنشدنا :

ولم يبق سوى العُـلـوا . دِنَانُكُمْ كما دانوا

أى جازيناهم كما جازوا . ومن ذلك قوله جل وعز (مالك يوم الدين) قال قتادة : معناه مالك يوم يُدان فيه العباد أى يُجازون بأعمالهم . ويكون الدين أيضا الحساب ، قال ابن عباس : معنى قوله مالك يوم الدين أى يوم الحساب ويكون الدين أيضا السلطان ، قال زهير :

لئن حلت بجو في بنى أسد في دين عمرو وحالت بيتنا فرك
معناه في سلطان . ويكون الدين أيضا الطاعة ، من ذلك قوله جل وعز :
(ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) معناه في طاعة الملك . ويكون الدين أيضا العبودية والذل ، وجاء في الحديث : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت » فمعناه استعبد نفسه وأذلها لله عز وجل ، قال الأعشى :

هو دان الرِّبابة إذ كرهوا الدين دراكاً بغزوة وحيال
ثم دانت بَعْدُ الرِّبَابُ وكانت كعذاب عُقوبة الأقوال
يعنى أنه أذلهم فذلوا ، وقال القطامي :

رمت المقاتل من فؤادك بعدما كانت نوار تديبك الأديان
معناه تستعبدك بحبها . ويكون الدين أيضا الملة كقولك : نحن على دين
إبراهيم . ويكون الدين العادة ، قال المثقب العبدى

تقول إذا درأت لها وضيئى أهذا دينه أبدا ودينى
أكل الدهر جل وارتجال أما يلقى على وما يقينى
ويكون الدين أيضا الحال ، قال النضر بن شميل : سألت أعرابيا عن شيء
فقال : لو لقيتني على دين غير هذه لأخبرتكَ . أى كعادتك . والعرب تقول :
ما زال هذا دينه ودأبه وديدانه وديدونه أى عادته .

ص ٢٩٦ : والجاية : الحوض الذى يجبى فيه الماء أى يُجمع وجمعها جواب ،
قال الله عز وجل : (وجفان كالجواب) .

[الكلام على الأمة والمال]

قال أبو علي وحدثنا أبو عبد الله بن محمد وأبو بكر بن الأنباري في قوله عز وجل : (تلك أمة قد خلت) الأمة : القرن من الناس بعد القرن ، والأمة أيضا : الجماعة من الناس ، والأمة أيضا : الملة والسنة ، ومنه قوله عز وجل : (إنا وجدنا آباءنا على أمة ، أي على دين ، وكذلك قوله عز وجل : (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أي لولا يكون الناس كفارا كلهم . والأمة أيضا : الحين ، قال الله جل وعز : (واذكر بعد أمة) أي بعد حين ، وقرأ ابن عباس وعكرمة : واذكر بعد أمة مثل عمه ووله أي بعد نسيان . والأمة أيضا : الإمام ، ويقال الرجل الصالح ، قال الله عز وجل : (إن إبراهيم كان أمة قانتا) . والأمة أيضا : القامة وجمعها أمم ، قال الأعشى :

وإن معاوية الأكرمين .. حسان الوجوه طوال الأمم

والأمة والأمة والأم والام : الوالدة ، قال الشاعر :

تقبلتها من أممة لك طالما تُنْزِعُ في الأسواق عنها خمارها
وقال آخر : أمهتي خندف واليأس أبي

قال وحدثنا أبو بكر بن الأنباري رحمه الله قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي قال حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن مطرف بن عبد الله عن أبيه : أنه أتى على رسول الله ﷺ وهو يقرأ : (أهاكم التكاثر) فقال : يقول ابن آدم : « مالي مالي ومالك من مالك إلا ما أكلت فأفريت أو تصدقت فأمضت أو لبست فأبليت » قال أبو بكر : المال عند العرب الإبل والغنم . والفضة الرقة والورق . والذهب : النضر والنضير والعقبان ..

ص ٣٠٣ : قال وحدثنا أبو بكر بن الأنباري قال حدثنا العنزي قال حدثنا أبو خيرة . قال : كنا عند أبي داود الطيالسي وهو يلى التفسير ولم يكن يحفظ القرآن ، فقال : (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فقال المستملي : ليس هكذا القراءة ، فقال : هكذا الوقف عليها .

[تفسير قوله تعالى (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً)]

قال وحدثنا أبو بكر بن الأنباري قال في قوله عز وجل : (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) قال معناه : سجننا وحبساً ويقال : حصرتُ الرجل أحضره حصراً إذا حبسته وضيقته عليه ، قال الله عز وجل : (أو جازم حصيرتُ صدورهم) أى ضاقت صدورهم ، وقرأ الحسن : حصيرة صدورهم ، معناه ضيقة صدورهم ، ويقال أحصره المرض إذا حبسه ، والحصير : الملك لأنه حصر أى منع وحجب من أن يراه الناس ، قال الشاعر : [هو ليبد] ومقامة غلب الرقاب كأنهم جنٌ لدى باب الحصير قيام

[تفسير قوله تعالى (فهم في أمر مريج)]

قال وحدثنا أبو بكر بن الأنباري في قوله عز وجل : (فهم في أمر مريج) قال : معناه في أمر مُختلط ، يقال : مَرَجَ أمرُ الناس أى اختلط ، وأنشد : مَرَجَ الدِّينُ فَأَعْلَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الحَارِكِ مجبولة الكسدة وكذا فسر ابن عباس واستشهد بقول أبي ذؤيب : كأنه تُحوطُ مريج يعنى سهما قد اختلط به الدم ويقال : أَمَرَجْتُ الدابة أى رَعَيْتَهَا ، وقرجتها : خليتها ، قال الله جل وعز (مَرَجَ البحرَيْنِ ليتقيان) يعنى أرسلهما وخلأهما .

كتاب ذيل الأمال والنوادر للقالى

ص ٦ : قال أبو الحسن : يؤذ : ثيقل ، قال الله عز وجل : (ولا يؤده حفظهما) أى لا يثقله .

ص ٧ : قال (أى أبو على) : وأرمل السفر : نفدت أزوادهم ، وكذلك أقووا ، وهما عندي من الرمل والقواء وهو القفر ، كأنه صار بموضع ليس فيه شيء غير الرمل وبالموضع الخالي الذى لا يجد فيه شيئاً ، ثم كثر ذلك حتى قيل لكل من نفد زاده : قد أرقل وقد أقوى ، قال الله تعالى : (نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمقوين) .

[مطلب تفسير قوله تعالى : فاليوم ننجيك ببدنك]

قال أبو بكر وحدثني أبي قال حدثني أبو سعيد الحارثي عبد الرحمن بن محمد بن منصور قال حدثنا محمد بن سلام قال : سمعت يونس النحوي يقول في قوله جل وعلا : (فاليوم ننجيك ببدنك) ننجيك : نجعلك على نجوة من الأرض وهي المكان المرتفع . ببدنك : بذرعك ، وأنشد لأوس بن حجر :
دان مُسِفٌّ قُوِيَتْ الأرض هَيْدَ به يكاد يذفعه مَنْ قام بالسراح
فمن بنجوته كمن بعقوته ، والمستكن كمن يمشى بقرواح
ص ٢١ : وأخبرنا قال أخبرنا أبو عثمان عن الترمذي عن الأصمعي ، قال حدثنا عيسى بن عمر قال كان عندنا بُعْلٌ لحانة فلقى لحانة مثله ، فقال : من أين أقبلت ؟ فقال : من عند أهلونا افسده الآخرة ، فقال : أنا والله أعلم من أين أخذها ، أخذها من المنزل ، قال الله عز وجل (شغلنا أموالنا وأهلونا) .

[ماروي عن ابن عباس في الحث على الزواج]

قال وقال لي أبو محلم حدثني جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير قال قال لي ابن عباس رضي الله عنهما : ألك امرأة ؟ قال قلت : لا ، قال : فتزوج ، فإن خير هذه الأمة من كان أكثرها نساء .
ص ٤٩ : وقال رسول الله ﷺ : « من شرب الخمر فاجلدوه فإن عاد فاجلدوه ، فإن عاد فاجلدوه ولا تُثْرَبُوا » أي لا تُعِيرُوا ، ومنه قول الله عز وجل : (لا تريب عليكم اليوم) أي لا لوم ولا تأنيب .

[رواة الشعر ورواة الحديث]

قال وحدثنا الزبير قال حدثنا محمد بن سلام قال حدثني يحيى بن سعيد القطان قال : رواة الشعر أعقل من رواة الحديث ، لأن رواة الحديث يروون مصنوعا كثيرا ، ورواة الشعر ساعة ينشدون المصنوع ينتقلونه ويقولون : هذا

مضنوع .

ص ١١٣ : قال وأخبرنا الزبير قال حدثني أخى هارون عن عبد الجبار بن سعيد بن سليمان المساحقي عن أبيه عن وهب بن مسلم عن أبيه قال : دخلت مسجد النبي ﷺ مع نوفل بن مساحق ، فمررنا بسعيد بن المسيب فسلمنا عليه فرد ، ثم قال : يا أبا سعيد ، من أشعر أصحابنا أم صاحبكم ؟ يريد عمر بن أبي ربيعة وابن قيس الرقيات فقال له ابن مساحق : حين يقولان ماذا ؟ قال : حين يقول صاحبنا :

خليلى مابل المطايا كأننا	نراها على الأدبار بالقوم تنكص
وقد أتعب الحادى سراًهن وانتحى	هن فما يالو عجول مقلص
يرذن بنا قرباً فيزداد شوقنا	إذا زاد قرب الدار البعد ينقص
وقد قطعت أعناقهن صباة	فأنفسها مما تكلف شخص

ويقول صاحبكم ماشاء ، فقال له نوفل : صاحبكم أشعر بالغزل وصاحبنا أكثر أفانين شعر ، فلما انقضى ما بينهما استغفر الله سبعين مرة يعد بالخميس .

[تفسير قوله تعالى (وأنتم سامدون)]

قال ابن الأعرابي في قول الله عز وجل : (وأنتم سامدون) قال : السامد . المنتصب هما وحزنا ، وأنشد للكميت بن معروف الأسدي :

رمى المقدار نسوة آل حرب	بمقدار سمن له سئودا
فرد شعورهن السود بيضا	ورد خدوهن البيض سودا
فإنك لو شهدت بكاء هنيد	ورملة إذ تصبغان الخدودا
بكيك بكاء مغوله حزين	أصاب الدهر واحداها الفقيدا

ص ١٣٩ : ... قال : وراء يكون بمعنى أمام ، قال الله عز وجل : (وكان وراءهم ملك) فسر بأنه بمعنى أمام والله أعلم .

ص ١٤٠ : ... والموالى : بنو العم والأقربون ، قال الله عز وجل : (ولأئى

خَفْتُ الْوَالِيَّ مِنْ وَرَائِي) والْبَثُّ : أَشَدُّ الْحُزْنِ ، قَالَ ﷺ تَعَالَى : (إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى ﷻ) .

ص ١٤١ : ... أَيْ ابْنُ عَبَّاسٍ عَمْرُو بْنُ أَبِي رَيْعَةَ ، فَأَنْشَدَهُ :
أَمِنْ آلِي نُعْمَ أَنْتَ غَادٍ فَمُبَكِّرٍ حَتَّى بَلَغَ آخِرَهَا ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ شِئْتَ
أَعَدْتُهَا عَلَيْكَ ، فَقِيلَ لَهُ : أَوْ قَدْ حَفِظْتَهَا ؟ قَالَ : أَوْ مِنْكُمْ مَنْ يَسْمَعُ شَيْئًا
وَلَا يَحْفَظُهَا !

[تَنْبِيْهَاتٌ عَلَى الْجُزْءِ الْأَوَّلِ] كِتَابُ التَّسْبِيْهِ عَلَى أَوْهَامِ أَبِي عَلِيٍّ فِي أَمَالِيَةِ لِإِمَامِ
الْغَوِيِّ أَبِي عَمِيْدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيْزِ الْبَكْرِيِّ

ص ٤٢ — ٤٣ وَفِي (ص ١٣٦ س ٧) : قَالَ أَبُو عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ — قَالَ
اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيَهَا) [سُورَةُ الْإِسْرَاءِ
١٣ : ١٦] أَيْ كَثَرْنَا . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ رَحِمَهُ ﷻ : يَقَالُ : خَيْرُ الْمَالِ سَكَّةٌ
مَأْبُورَةٌ وَمُثَرَّةٌ مَأْمُورَةٌ ، فَلِلْمَأْمُورَةِ : الْكَثِيرَةُ الْوَلَدِ مِنْ أَمْرِهَا اللَّهُ أَيْ كَثَرَهَا .
الْوَلَدُ مِنْ أَمْرِهَا اللَّهُ أَيْ كَثَرَهَا . وَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَقَالَ : مُؤْمَرَةٌ ، وَلَكِنَّهُ أَتْبَعَ
مَأْبُورَةٌ ... وَالْمَأْبُورَةُ : الْمَصْلُوحَةُ ، يَقَالُ : أَثَرْتُ النَّخْلَ أَثْرَهُ أَثْرًا أَذْمَ لِقَحْطِهِ .
وَأَصْلَحْتَهُ . قَالَ وَقَدْ قُرِئَ : (أَمَرْنَا مُتْرَفِيَهَا) عَلَى مِثَالِ فَعَلْنَا .

هَذَا كَلَامٌ مَنْ يَعْتَقِدُ أَنَّ الْقِرَاءَةَ الْمَشْهُورَةَ أَمَرْنَا بِالْمَدِّ ، وَأَنْ أَمَرْنَا بِالْقَصْرِ
شَاذَةٌ . وَلَا اخْتِلَافَ بَيْنَ الْأُثْمَةِ السَّبْعَةِ — رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ — فِي قِرَاءَتِهَا
أَمَرْنَا بِالْقَصْرِ عَلَى مِثَالِ فَعَلْنَا . وَهَذِهِ هِيَ الْقِرَاءَةُ الْمُقَدِّمَةُ وَالْأَصْلُ . وَيَقَالُ فِي
غَيْرِهَا مِنَ الشَّوَاذِ : وَقَدْ قُرِئَ كَذَا . وَمَعْنَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ : أَمَرْنَاهُمْ بِالطَّاعَةِ
فَفَسَقُوا ، كَمَا تَقُولُ : أَمَرْتُكَ فَعَصَيْتَنِي وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ لَا يَأْمُرُ إِلَّا
بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ . وَقِيلَ : مَعْنَى أَمَرْنَا وَأَمَرْنَا
وَاحِدًا ، أَيْ كَثَرْنَا ، وَقَدْ أورد أبو عليٍّ إثارَ هَذَا عَنْ ابْنِ كَيْسَانَ — رَحِمَهُمَا
اللَّهُ — وَهُوَ مَرْوِيُّ عَنْ جَلَّةِ اللُّغَوِيِّينَ . وَالشَّاهِدُ لَصِحَّتِهِ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي
نَسَبَهُ أَبُو عَلِيٍّ إِلَى أَبِي عُبَيْدَةَ — رَحِمَهُمَا اللَّهُ — وَلَا يَنْبَغِي لِعَالَمٍ أَنْ يَجْهَلَ مِثْلَ
هَذَا ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ : « خَيْرُ الْمَالِ سَكَّةٌ مَأْبُورَةٌ وَمُثَرَّةٌ مَأْمُورَةٌ » وَحَمَلُ حَدِيثِ

النبي عليه أفضل السلام على هذه اللغة الفصيحة أولى من حمله على أنه أراد أن يتبعه ما قبله ، لأنه لم يكن من المتكلمين — صلى الله عليه وسلم — وقراءة الجماعة هي المروية عن الصحابة والتابعين — رضى الله عنهم — إلا الحسن — رضى الله عنه — فإنه قرأ أمرنا بالمد . وكذلك قرأ الأعرج إلا أبا العالية الرياحي — رحمهما الله — فإنه قرأ : أمرنا بالتشديد ، ورويت عن علي بن أبي طالب — رضى الله عنه — وهذه القراءة تحتل وجهين : أحدهما أن يكون المعنى : جعلنا لهم إمرة وسُلطانا . والآخر : أن يكون المعنى كثرنا ، فيكون بمعنى أمرنا وبمعنى أمرنا على أحد الوجهين . قال الكسائي — رحمه الله : ويَحْتَمِلُ أن يكون أمرنا بالتخفيف غير ممدودة بمعنى أمرنا بالتشديد من الإمارة ، فكانت هذه القراءة الاختيار لما اجتمعت فيها من المعاني الثلاثة . وترفوها : فسأقها . وقيل : جابرثها .

وفي ص (ص ٢٧٠ س ١٣) وأنشد أبو علي عن ابن الأنباري عن أحمد بن يحيى للفرزدق — رحمهم الله —

يفلقن هاماً ، لم تَنَلْهُ سَيُوفُنَا ، بأسياقنا هامَ الملوكِ القماقم
قال أبو العباس رحمه الله صلى الله عليه وسلم : ها : تنبيه ، والتقدير : يفلقن بأسياقنا هامَ الملوكِ القماقم ، ثم قال ها للتنبيه ، ثم استفهم فقال مستفهماً : مَنْ لم تَنَلْهُ سَيُوفُنَا ؟ قال أبو بكر سَمِعْتُ شيخاً مُنْذُ حينٍ بَعِيبٍ ، هذا الجواب ، ويقول : يفلقن هاماً جمعُ هامة . وهامُ الملوكِ مردود على هاما ، كما قال جل ثناؤه : (إلى صراطٍ مستقيم صراط الله) . قال أبو علي — رحمه الله — فاحتججت عليه بقوله : لم تَنَلْهُ وقلت : لو أراد الهام لقال لم تَنَلْهَا ، لأن الهام مؤنثة لم يؤثر عن العرب فيها تذكير ، ولم يقل أحد منهم : الهامُ فلقته ، كما قالوا : النخل قطعته ، والتذكير والتأنيث لا يَعمَلُ فيه قياساً إنما يُبنى على السماع واتباع الأثر . لم يوفق أبو علي — رحمه الله — في هذا الاحتجاج ، لأنه أنكر المعروف وعرف المنكر . كيف ينكر تذكير الهام ! وهو يروى في شعر النابغة ويروى :
بضرب يزِيلُ الهامَ عن سَكَنانِهِ وطعن كإيزاغِ المَخاضِ الضَّوَارِبِ

وهو يَرَوَى في شعر عنيزة وَيُرَوَّى :
والهامُ وَيَنْسُدُّ في الصَّعِيدِ كأنما تَلْقَى السَّيْفُ به رَعُوسَ الحَنْظَلِ
ويروى أيضا في شعر طفيل وَيُرَوَّى :
يَضْرِبُ يُزِيلُ الهامَ عن سَكَنَائِهِ وينقَع من هام الرُّجَال بِمَشْرَبِ
فالتذكير هو المعروف في الهام ، ولو أنكر أبو علي — رحمه الله — على هذا
الشيخ فساد المعنى دون اللفظ كان أولى ، لأن قوله :
يُفَلِّقْنَ هاماً لم تَنَلْهُ سيوفُنا . ثم قال بأسيافنا ، تَنَاقُضُ . فإن قال : إنه يُريد لم
تنله ثم نالته ، فهذا من العيِّ الذي سَمِعْتَ به ، أو يشك أحدٌ في أن مانيل اليوم
لم يكن أمس منيلاً ؟ ومن قُتِلَ اليوم لم يكن أمس قتيلاً . وهذا الشعر يقوله
الفرزدق في قتل وكيع قتيبة بن مسلم .. الخ ..

وهذه ملاحظ عامة على أمالي القالي :

- (١) أبو علي القالي ٢٨٨ هـ — ٣٥٦ هـ .
- (٢) أنظر ماذا يقصد بالغريب في اللفظ الذي يفسره في الشعر أو الخطبة أو القرآن والحديث .
- (٣) من الهام إبراز نوع الألفاظ التي يهتم بتفسيرها القالي هل هي ألفاظ إسلامية وردت في القرآن كلها أو جلها . أم لا ؟
- (٤) هناك بعض آيات هي موضع نقاش بين العلماء تجدها في الكتب المختلفة فأفردها .
- (٥) لاحظ أن أغلب تفاسير القرآن يحكيها القالي عن ابن الأنباري .
- (٦) أنظر موضوع الآيات التي تختار للتفسير وبين لم اختيرت .
- (٧) ص (ن) ج ١ من المقدمة : ولقد أجمع المؤرخون بذكاء أبي علي النادر ، ونبوغه الفائق ، وإعدوه أحفظ أهل زمانه ، قال الضبي في كتابه « بغية الملتبس ص ٢١٨ » كان أحفظ أهل زمانه للغة ، وأرواهم للشعر ، وأعلمهم . « بطل النحو على مذهب البصريين ،

وأكثرهم تدقيقاً في ذلك ، وقد حدث بهذا ابن خلكان وياقوت
وصاحب نفح الطيب .

(٨) حتى (ع — ف) من المقدمة : مؤلفات القالي :

(١) كتاب « الأمالى » معروف بين الناس ، كثير الفوائد ، غاية في
معناه ، قال أبو محمد بن حزم : كتاب نواذر أئى علىّ مبارٍ لكتاب
الكامل الذى جمعه المبرد ، ولئن كان كتاب أئى العباس أكثر نحواً وخبراً
فإن كتاب أئى على أكثر لغة وشعراً .

(٢) « كتاب » المملود والقصور « رثبه على التفعيل ومخارج الحروف
من الخلق ، مستقصى فى بابيه ، لا يشذ منه شئ فى معناه ، لم يوضع
مثله .

(٣) كتاب « الإبل » ونتاجها .

★ (اسم الله الأعظم) : سورة الحديد قوله تعالى : (هو الأول والآخر)
قال اسم الله الأعظم مكنى عنه فى ست آيات من أول سورة الحديد من
قوله (هو الأول والأخ والظاهر والباطن) وليس المعنى فى الإسماء إلا
المعرفة بالمسمى والمعنى فى العبادة المعرفة فى العبادة . (ص ١٤٩)
★ قال ما ينبغي للمؤمن أن يكون فى الدنيا إلا كمثل رجل ركب خشبه فى
البحر وهو يقول يارب يارب لعل أن ينجيه منها ومامن عبد مؤمن زهد
فى الدنيا إلا وكل الله به ملكاً حكيماً يغرس فى قلبه أنواع الحلم كلما
يغرس أهل الدنيا فى بساتينهم من طرف الاشجار . (ص ١٨٢) .

★ (علمه البيان) : قال يعنى علمه الكلام الذى هو من نفس الروح وفهم
العقل وفطنة القلب ودهن الخلق وعلم نفس الطبع ألهم الله ذلت آدم عليه
السلام (ص ١٤٧) (ووضع الميزان) : قال باطنها الأمر والنهى على
الجوارح .

(رب المشرقين ورب المغربين) : قال باطنها مشرق القلب ومغرب
اللسان ومغربه مشرق توحيده ومغربه مشاهدته . (ص ١٤٧) .

* قوله تعالى (والله بما تعملون بصير) هل واقع العمل الطبع والخلق .
 المتوكل : قال تعالى (يأيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدداً
 لكم فاحذروهم) . قال . من حملت من أزواجك وأولادك على جمع
 الدنيا والركون إليها وهو عدو لك ومن حقتك على بذلها واسقامها وذلك
 على القناعة والتوكل فليس يعد ذلك . (ص ١٥٨) .

* البيوت هي القلوب : قوله تعالى (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي
 المؤمنين) . قال : أي قلوبهم ويطلقون من أعمالهم باتباعهم البدع
 وهجرانهم طريقة الاقتداء بالنبي وأيدي المؤمنين أي بمجانبة المؤمنين .
 (فاعتبروا يا أولى الأبصار إن الله يضل من يشاء) بالخذلان (ص
 ١٥٣) .

* (النصر) : فانصر روحك على نفسك بالنهي والآخرة لان منها فالنفس
 تريد الدنيا لأنها منها والروح تريد الآخرة لأنها منها .

(٤) كتاب حلى الإنسان والخيال

(٥) كتاب فعلت وأفعلت

(٦) كتاب مقاتل الفرسان

(٧) تفسير السبع الطوال .

(٨) كتاب « البارع » في اللغة على حروف المعجم ، جمع فيه كتب اللغة ،
 يشتمل على ثلاثة آلاف ورقة . قال الزبيدي : ولا نعلم أحدا من
 المتقدمين ألف مثله ؛ قرأت بخط أبي بكر محمد بن طرخان على
 الحكم : قال الشيخ الإمام أبو محمد العربي : كتاب البارع لأبي على
 القالى يحتوى على مائة مجلد ، لم يصنف مثله فى الإحاطة والاستيعاب ،
 إلى كتب كثيرة ارتجلها وأملأها عن ظهر قلب كلها .

- (١) مطلب الكلام على مادة « نسا » وقوله تعالى « مانسوخ » الآية ، وإنما النسيء زيادة .
- (٢) مطلب الكلام على مادة « لحن » وقوله تعالى « ولتعرفنهم » في لحن القول .
- (٣) مطلب الكلام على مادة « حرد » ومعنى قوله تعالى « وغدوا على حرد قادرين » ص ٧
- (٤) مطلب تفسير الغريب من حديث السخابة التي نشأت ورسول الله ﷺ جالس مع أصحابه ص ٨ .
- (٥) مبحث الكلام على غريب حديث « أحرم ما بني لابتى المدينة » ص ٩
- (٦) مبحث الكلام على غريب حديث « ألم أخبر أنك تقوم الليل » . الخ
- (٧) مطلب الكلام على مادة « غ ور » ص ٥٩
- (٨) مطلب الكلام على مادة « أمر » وتفسير قوله تعالى « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفينا » ص ١٠٣
- (٩) مطلب الكلام على مادة « ع ر ض » ص ١١٨
- (١٠) مطلب الكلام على مادة « خ ل ف » ص ١٥٨
- (١١) مطلب الكلام على مادة « ح س س » ص ١٧٥
- (١٢) مطلب الكلام على مادة « ع ق ب » ص ١٨٤
- (١٣) مادة شرح مادة « خ ل ل » ص ١٩٤
- (١٤) مطلب شرح مادة « ذرأ » مهموزا ومعتلا ص ٢٠٠
- (١٥) مطلب الكلام على مادة « ب س ر » ص ٢١٠
- (١٦) مطلب الكلام على مادة « خ ف ي » ص ٢١١
- (١٧) مطلب الكلام على مادة « خيف » و « خوف » ص ٢١٢
- (١٨) مطلب الكلام في تفسير مادة « أكل » ص ٢١٩
- (١٩) مطلب تفسير مادة « ك ل ل * » ص ٢٢٤

(٢٠) مطلب شرح مادة « جلا » و « جلال » ص ٢٤٥

(٢١) مطلب شرح مادة « غ ر ر » ص ٢٦٣

ج ٢ ص ٢٦٣ الجزء الثاني

- (١) مبحث ما تلحقه العرب بآخر الكلمة في الاستفهام الإنكارى ص ١٣
- (٢) مطلب الكلمات التى جاءت بمعنى أصل الشئ ص ١٦
- (٣) مطلب الكلمات التى تعاقب فيها الصاد الضاد ص ٢٢
- (٤) مطلب فى الكلمات التى تتعاقب فيها الفاء والثاء ص ٣٤
- (٥) مطلب ما تتعاقب فيه اللام والنون . ص ٤١
- (٦) مطلب ما تتعاقب فيه الميم والباء ص ٥٢
- (٧) ما تتعاقب فيه العين والحاء من كلام العرب ص ٦٧
- (٨) ما تتعاقب فيه الهززة الهاء ص ٦٨
- (٩) ما تتعاقب فيه السين والثاء ص ٦٨
- (١٠) إبدال الياء جيما فى لغة تميم ص ٧٧
- (١١) ما تتعاقب فيه الحاء الجيم ص ٧٨
- (١٢) ما تتعاقب فيه الهززة العين ص ٧٨
- (١٣) ما تتعاقب فيه النون الميم ص ٨٩
- (١٤) مطلب الهاء الحاء ص ٩٧
- (١٥) ما يكون بالحاء المعجم والهملة من الكلمات ص ١١١
- (١٦) ما تتعاقب فيه الدال الثاء ص ١١٢
- (١٧) ما جاء من الكلمات بالصاد والزاي ص ١١٣
- (١٨) ما تتعاقب فيه السين والثاء المثناة ص ١١٤
- (١٩) ما يجيء من الكلمات بالثاء المثناة والذال المعجمة ص ١١٩
- (٢٠) ما تتعاقب فيه السين والشين ص ١٢٥
- (٢١) ما تتعاقب فيه العين المهملة الغين المعجمة ص ١٣٤

- (٢٢) ماتعاقب فيه القاف والكاف من الألفاظ ص ١٣٩
- (٢٣) ماتعاقب فيه اللام والراء ص ١٤٥
- (٢٤) ما يكون بالصاد والطاء — ما يكون بالهاء والخاء — ما يكون بالذال والطاء : ص ١٥٥
- (٢٥) ما يكون بالتاء والطاء — ما يأتي بالذال واللام ص ١٥٦
- (٢٦) ما يقال بالياء والهمزة ص ١٦٠
- (٢٧) ما يقال بالهمز والواو ص ١٦٦
- (٢٨) الكلام على قلب آخر المضاعف إلى الياء ص ١٧١
- (٢٩) ما يقال بالذال والذال والكاف والفاء وغير ذلك ص ١٧١
- (٣٠) فصل في ألفاظ معناها واحد وبعض حروفها مختلفة ص ١٧٧
- (٣١) ما يقال بالسين والزاي ص ١٨٥
- (٣٢) أحرف الإبدال ص ١٨٦ [يقول وأما حروف البذل فيجمعها قولنا « طال يوم أنجدته » .
- (٣٣) ضبط بعض أسماء متشابهة ص ١٩٠
- (٣٤) الكلام على مادة « هجر » ص ١٩٣
- (٣٥) مطلب في ألفاظ وردت بمعنى الثبات والإقامة ص ١٩٩
- (٣٦) الكلام على الإتياع ص ٢٠٨
- (٣٧) الكلام على مادة « عدا » ص ٢٢٨
- (٣٨) الكلام على مادة « جنب » ص ٢٥٩
- (٣٩) تفسير قوله تعالى « وكان الله على كل شيء حسيباً » ص ٢٦٢
- (٤٠) شرح حديث « رب تقبل دعوتي » الخ ص ٢٦٣
- (٤١) تفسير قوله تعالى « وهو شديد المحال » ص ٢٦٨
- (٤٢) تفسير حديث « أكل السفرجل يذهب بطخاء القلب » ص ٢٧٠
- (٤٣) تفسير قوله تعالى « وليمحص الله الذين آمنوا » الخ ص ٢٧٤
- (٤٤) تفسير قوله تعالى « ويقولون متى هذا الفتح » الآية ص ٢٨٨
- (٤٥) تفسير قوله تعالى « الصمد » .

- (٤٦) تفسير قوله تعالى « غير مدينين » ومعنى الدين ص ٢٩٤
 (٤٧) تفسير حديث « إن أحبكم إلى وأقربكم مني » الخ ص ٢٩٥
 (٤٨) الكلام على الأمة والمال ص ٣٠١
 (٤٩) تفسير قوله تعالى « جعلنا جهنم للكافرين حصيرا » ص ٣٠٦
 (٥٠) الكلام على حديث « إن الله اختارني » الخ وحديث « عليكم بالأبكار » ص ٣٠٧
 (٥١) تفسير قوله تعالى « فهم في أمر مرجح » .

كتاب ذيل الأمالي والوادع للقالى

- (١) مطلب تفسير قوله تعالى « فاليوم ننجيك ببدنك » ص ١٨
 (٢) مطلب ما يقربه العرب من أسماء الداهية ص ٦٣
 (٣) تفسير قوله تعالى « وأنتم سامدون » ص ١١٥
 (٤) معنى قوله (من) « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن » ص ١٧٣
 ص ١٤٧ ، قول النبي ﷺ « ألا أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض » قال : كانت العرب تقدم الشهر على الشهر ، والسنة على السنة — وهو النسيء — فحج النبي ﷺ وقد استدار الزمان ، فرجع إلى ما كان عليه وصار الحج في ذى الحجة .
 (كلا إن كتاب الفجار لفي سجين) قال : يقال صخرة تحت الأرض .
 قال : والزخرف : الذهب ، في الأصل . وكل ما زين فهو زخرف .
 قال أبو العباس في قوله عز وجل : (فلا كيل لكم عندى ولا تقربون) أراد تقربوني فحذف الياء .
 (ما ينبغي هذه بضاعتنا) قال : يقال ...
 ص ١٢٥ : (ولقد جئتمونا فرادى) واحده فرد ، وفريد ، وفردان ، وفرادى ، وفراد ولايجوى .

وأنشد عن الفراء :

ترى الثُّقَرَاتِ الزَّرْقَ تحتَ لَبَانِهِ ٨ فُرَادٍ وَمَشَى أَصْعَقْتَهَا صَوَاهِلُهُ

ص ١٥٨ : (وإنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ) قال : كان الشَّيَاطِينُ يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ إِلَى أَنْ أُخْرِزَتِ السَّمَاءُ .

ص ١٥٩ : وقال أبو العباس في قوله تعالى : (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى) كما تقول للرجل : أُحَدِّثُكَ كَذِبًا أَوْ أَحَدِّثُكَ مُخْطِئًا تَكْذِيبًا جَمِيلًا .

(فَلَوْلَا إِن كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ) قال : إِذَا جَاءَتْ إِنْ الثَّقِيلَةُ مَعَ (لَوْلَا) فَلَيْسَ غَيْرُ الْفَتْحِ ، فَإِذَا خَفَفَتْ . كُسِرَتْ .

ص ١٦١ : (وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُتَوَبُّعُ) قال : أَدْنَى الْأَبَاءِ إِلَيْهِ .

(وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ) قال : جَعَلَ لَكُمْ صَفْوَهُ .

(الجزء الرابع)

ص ١٦٩ : قال : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (يَكَاذِبُونَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) معناه يَقَارِبُ : يُقَالُ سَبَّحُوا الْبَرْقَ يَسْبُحُونَهُ ، إِذَا أَضَاءَ . وَهُوَ مُقْصَرٌ ، وَالسَّنَاءُ مِنَ الْمَجْدِ مَمْلُودٌ .

ص ١٧٠ : وقال أبو العباس في قوله عز وجل : (إِذَا أُخْرِجَ يَدُهُ وَلَمْ يَكُنْ يَرَاهَا) قال : رَأَاهَا بَعْدَ بَطْءٍ . وَقَوْلُكَ كَدْتُ أَقُومَ ، أَيْ لَمْ أَقُمْ ، وَلَمْ أَكْدُ أَنْ أَقُومَ ، أَيْ قَمْتُ . وَقَالَ هُنَا : الْقَوْلُ وَالِاخْتِيَارُ أَنْ يُقَالَ : لَمْ يَرَاهَا وَلَمْ تَكْدُ . وَالْفَرَاءُ يَقُولُ : مِنْ دُونِ مَا هُنَا لَا يَرَاهَا .

ص ١٧١ : قال أبو العباس في قوله عز وجل : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) قال : أَيْ اتَّخَذْتَ النَّاسَ عِبِيدًا وَاتَّخَذْتَنِي وَلَدًا كَأَنَّهُ اعْتَرَفَ بِالنِّعْمَةِ .

(فجعله نسباً وصهراً) قال : النسب : القرابات ، والصهر : الذى يصاهر من الفراء : قال : والأحماء من قبل الزوج ، والأختان من قبل المرأة ، والأصهار يجمعهما . وإنما سُموا أحماء من حمو أنفسهم أن يضاموا ويقال حمو وحم ، وحم وحمو . يقال : هذا حمك وحمك وحموك . والأختان سُموا أختاناً من قطع مائت .

الفهرست

صفحة

١٩—١١	مادة (قرآن)
٦٦—٢٠	التفسير والتأويل
٦٧	في التفسير العلمى
٧٨—٦٩	التفسير النقلى
١٤١—٧٠	من بدايات التفسير فى موطأ مالك
١٤٩—١٤٣	تفسير ابن جرير الطبرى
١٧٩—١٥٠	التفسير بالرأى
٢٣٦—١٨٠	المنهج العقلى
٢٤٢—٢٣٦	التفاسير المنسوبة إلى الرسول ﷺ
٢٤٩—٢٤٣	مخطوط الاتحاف بتميز ما تبع فيه البيضاوى صاحب الكشاف
٢٧٧—٢٤٩	التفسير الاشارى
٣٦٣—٢٧٧	تفسير صوفى
٣٦٤	القرآن من منظور لغوى
٣٧٠—٣٦٤	كتاب المسائل والأجوبة لابن قتيبة
٤٠٢—٣٧١	مجالس ثعلب
٢٠٧—٢٠٤	معانى القرآن للزجاج
٤٢٤—٤٠٧	الاغفال لأبى على الفارسى
٤٦٥—٤٢٤	من أمالى الزجاجى
٤٧٩—٤٦٧	(من أعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم لابن خالويه)
٤٨٤—٤٨٠	من كتاب المزهرة للسيوطى
٥١٠—٤٨٥	من كتاب الأمالى لأبى على القالى
٥٢٠—٥١٠	من كتاب التنبيه على أوهام أبى على القالى للبكرى

رقم الإيداع
٩٣/ ٤٥٣٦
الترقيم الدولي
I.S.B.N.
977-03-0130-2

مركز الدلتا للطباعة
٢٤ شارع الدلتا - اسبورتنج
تليفون : ٥٩٥١٩٢٣

